

مكتبة الدراسات القرآنية

مُعْتَرَكُ الْأَفْئَاتِ

فِي

عَجَازِ الْقُرْآنِ

لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ السَّيُوطِيِّ

مُتَّقِ
عَلَى مُحَمَّدٍ رَايَاوِي

الْقِسْمُ الثَّانِي

مطبعة الطبع والنشر

دار الفكر العربي

کتابخانه
مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی
شماره ثبت: ۰۱۴۵۳۱
تاریخ ثبت:



مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

صَرفُ التَّاءِ المَشْنَاءِ

(تَلَقَّى^(١) آدَمُ) ؛ أَيْ أَخَذَ ، وَقَبِلَ ؛ عَلَى قِرَاءَةِ الْجَمَاعَةِ . وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ بِنَصْبِ
آدَمَ وَرَفَعَ الْكَلِمَاتَ ؛ فَتَلَقَّى عَلَى هَذِهِ مِنَ اللَّقَاءِ .

(تَوَّابٌ) : مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ . وَالتَّوَّابُ مِنَ الْعَبْدِ : كَثِيرُ التَّوْبَةِ .

(تَابَ) ، إِذَا رَجَعَ . وَتَابَ اللَّهُ عَلَى الْعَبْدِ : أَلْهِمَهُ التَّوْبَةَ ، أَوْ قَبِلَ تَوْبَتَهُ .

(تَجَزَّى) : تَقَضَّى وَتَغَنَّى . وَمِنْهُ^(٢) : «لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» .
يُقَالُ جَزَاهُ فُلَانٌ دَيْنَهُ إِذَا قَضَاهُ . وَتَجَازَى فُلَانٌ دَيْنَ فُلَانٍ : أَيْ تَقَاضَاهُ .
وَالْمُتَجَازَى : الْمُتَقَاضَى .

(تَتَلَوْنَ) : تَقْرَءُونَ .

(تَنُوسُونَ) : تَتْرَكُونَ .

(تَلَيَّسُونَ^(٣)) : تَخْلَطُونَ .

(تَعْتَنُوا) : تَحْذَرُوا .

(تَعْقِلُونَ) الْعَاقِلُ الَّذِي يَحْبِسُ نَفْسَهُ وَيُرْدهَا عَنْ عَوَاهِهَا . وَمِنْ هَذَا قَوْلُهُمْ :
اعْتَقَلَ لِسَانَ فُلَانٍ ؛ إِذَا حَبَسَ وَمَنَعَ مِنَ الْكَلَامِ .

(تَسْفِكُونَ) : تَصْبِغُونَ .

(تظاهرون^(١)) : تتعاونون .

(يقتلون أنفسهم) في هذا وفيما بعدها جاء مضارعا مبالغة ؛ لأنه أريد استحضاره في النفوس ، أو لأنهم حاولوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم ، لولا أن الله عصمه . وضمير هذه الآية لقرينة ؛ لأنهم كانوا حلفاء الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج ، وكان كل فريق يقاتل الآخر مع حلفائه ، وينفيه من موضعه إذا ظفر به .

(تهوى أنفسهم^(٢)) ، أى تميل . ومنه^(٣) : « أفرايت من اتخذ إليه هواه » ، أى ما تميل إليه نفسه .

(تشابهت قلوبهم^(٤)) الضمير للذين لا يعلمون والذين من قبلهم ، وتشابه قلوبهم في الكفر ، وفي طلب ما لا يصح أن يطلب ؛ وهو قولهم يكلمنا الله .

(تصرف الرياح^(٥)) : تمحوبلها من حال إلى حال جنوبا وشمالا من كل (ما انصب من الرمال) وما بينها بصفات مختلفة ، فمنها ملتفة للشجر ، وعقيم وصر ، وللنصر وللهلاك ، كأنه تعالى يقول : خافت الخفاش من الريح ، وحفظت لك سليمان فوق الريح وأهلك قوم عاد بالريح ، ولقمت الشجر بالريح ، ونحت ورقها بالريح .

ونظيره : أخرجت ناقة صالح من الحجر ، وأدخلت ولدها في الحجر ، وأهلك قوم لوط بالحجر .

ونظيره : خلقت إبليس من النار ، وحفظت إبراهيم في النار ، وعذبت الكفار في النار .

ونظيره : خلقت آدم من التراب ، وحفظت أصحاب الكهف في التراب ، وأهلك قوم عاد بالتراب ، كل ذلك إشارة لكم أنه ملك قادر وصابر قاهر .
(تَهْلُكَةُ ^(١)) : هلاك . قال أبو أيوب الأنصاري : المعنى لا تشتغلوا بأموالكم عن الجهاد . وقيل : لا تتركوا النفقة في الجهاد خوف العيلة ^(٢) ، وقيل : لا تقنطوا من العربة . وقيل : لا تتنعموا بالمهالك .

(تَرْبُصُ ^(٣)) أربعة أشهر) ؛ أى تمكث . والآية في الإيلاء ، إلا أن مالكا جعل مدة العبد شهرين ، خلافاً للشافعي . ويدخل في إطلاق الإيلاء اليمين بكل ما يلزم عنه حكم ، خلافاً للشافعي في قصره الإيلاء على الحلف بالله ؛ ووجه أنها اليمين الشرعية . ولا يكون مولى عند مالك والشافعي إلا إذا حلف على مدة أكثر من أربعة أشهر . وعند أبي حنيفة أربعة أشهر فصاعداً . فإذا انقضت الأربعة الأشهر وقع الطلاق دون توقيف . ولفظ الآية يحتمل القولين .

(تَخْتَانُونَ ^(٤) أَنْفُسَكُمْ) ؛ أى تأكلون وتجامعون بعد النوم في رمضان .
(تَغْضُلُونَهُنَّ ^(٥)) : تمنعونهن من التزويج . وأصله من عضلت المرأة إذا نسب ولدها في بطنها وعند خروجه .

(تَيَمَّمُوا) ؛ أى تقصدوا الردي ، للفتة .

(تَسَامَوْا) : تملأوا من الكتابة إذا ترددت وكثرت ، سواء كان الحق صغيراً أو كبيراً .

(تَرْتَابُوا) : تشكوا .

(١) في سورة البقرة : ١٩٤ : ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة .

(٢) العيلة : الفقر . (٣) البقرة : ٢٢٦ (٤) البقرة : ١٨٢

(توراة) معناه الضياء والنور .

(تأويل) : مصير ومرجع وعاقبة . يقال فلان تأويل الآية ؛ أى نظر إلى ما يؤول معناها إليه .

وقد قدمنا^(١) الأخبار عن أفراد الله يعلم تأويل التشابه من القرآن وذمه لمن طلب علم ذلك من الناس ؛ وإنما يقولون آمنا به على وجه التسليم والاقبياد والاعتراف بالمعجز عن معرفته .

(تخلق^(٢) من الطين) ؛ أى تقدّر ؛ يقال لمن قدر شيئا فأصلحه قد خلقه ، فأما الخلق الذى هو الإحداث فهو لله وحده . قيل إن عيسى لم يخلق غير الخفاش .

(تقوى) : مصدر مشتق من الوقاية ، فالتاء بدل من واو ، ومعناه الخوف ، والتزام طاعة الله ، وترك معاصيه ؛ فهو جماع كل خير .

(تسهنوا) : تضعفوا ، وفيه تقوية للمؤمنين .

(تفرقوا) ، من الفرقة ، وهى القطيعة ، فهى المؤمنين من التقاطع إذ كان الأوس والخزرج يقتتلان لما رأى اليهود إيقاع الشر بينهم .

(تمنّون^(٣) الموت) ، من التمنى . وخوّل به قوم فاتتهم غزوة بدر فتمنّوا حضور قتال الكفار مع النبي صلى الله عليه وسلم ليستدركوا ما فاتهم من الجهاد ؛ فعلى هذا إنما تمنّوا الجهاد ، وهو سبب الموت .

فإن قلت : قد صح النهى عن تمنى لقاء العدو .

فالجواب : إنما نهى عن تمتي لقائهم مع العدد القليل ؛ ولعلك قال صلى الله عليه وسلم : وسئوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاصبروا للقائهم ، وتمنوا الشهادة في سبيل الله لنصرة دينه .

(تَحْشُونَهُمْ ^(١)) : تَحْشُونَهُمْ قِتْلًا ذَرِيًّا ، يعنى فى أول الأمر .

(تَنَازَعْتُمْ) ، يعنى وقع التنازع بين الرُّمَّة ؛ فثبت بعضهم كما أمروا ، ولم يثبت بعضهم ، ففأى الله عنهم بفضلهم ورحمتهم .

(تَعُولُوا) : تَمِيلُوا . وفى الآية ^(٢) إشارة إلى الاختصار على الواحدة . والمعنى أن ذلك أقرب إلى أن تَعُولُوا . وقيل : يكثر عيالكم ؛ وهذا غير معروف فى اللغة .

(تَغْلُوا ^(٣) فى دينكم) : تَجَاوَزُوا الْحُدَّ ، وترتفعوا عن الحق ؛ وهذا الخطاب للنصارى ؛ لأنهم غلوا فى عيسى حتى قالوا ابن الله .

(تَسْتَفِيسُوا ^(٤)) : تستغلوا ، وهو طلب ما قسم له ، وذلك أنهم كانوا يكتبون على الأعلام - وهى السَّهَام - على أحدها : افْعَلْ ، وعلى الآخر : لا تَفْعَلْ ، والثالث مهمل ؛ فإذا أراد الإنسان أن يفعل أمراً جعلها فى خريطة ، وأدخل يده وأخرج أحدها ؛ فإن خرج الذى فيه « افْعَلْ » فعل ، وإن خرج الذى فيه « لا تَفْعَلْ » تركه ، وإن خرج المهمل أعاد الضرب . ومن هذا المعنى أخذ القائل فى المصحف والقرعة وزجر الطير ، ونحوها مما لا يحوز فضله . وقد شدد ابن العربى ^(٥) فى النظر فى شيء منها حتى جعلها من الكفر والعياذ بالله ، مستدلاً بالآية ^(٦) : « ذَلِكُمْ فِتْنٌ » . وإنما حرّمه الله وجعله فسقاً لأنه دخول فى علم

(١) آل عمران : ١٥٢ (٢) النساء : ٣ (٣) النساء : ١٧١

(٤) المائدة : ٣ (٥) أحكام القرآن : ٢-١٣ (٦) المائدة : ٣

الغيب الذي افرد الله به ، فهو كالكهانة وغيرها لما يُرام به من الاطلاع على الغيوب .

(تَنْقِمُونَ^(١) مِنَّا) : أى تُنكرون مِنَّا إلا إيماننا بالله ، وبجميع كتبه ورسله ؛ وذلك أمر لا ينكر ولا يُعاب . ونزلت الآية بسبب أبى ياسر^(٢) ابن أخطب ، ونافع بن أبى نافع ، وجماعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرسل الذين يؤمن بهم ، فלא آمنّا بالله وما أنزل إلينا ... إلى آخر الآية . فلما ذكر عيسى قالوا لا تؤمن ببيسى ولا بمن آمن به .

(تَبَوَّءَ يَأْتِي وَإِيَّاكَ^(٣)) ، أى تنصرف يأتى إذ قطنى ، وإيّاك الذى من أجله لم يتقبل قربانك . أو يأتى قتل لك لو قتلتك ، ويأتى قتل لى . وإنما تحمل القاتل الإثم لأنه ظالم ، فذلك مثل قوله صلى الله عليه وسلم : السببان ما قالأ فهو على البادى . وقيل يأتى ؛ أى تحمل عني سائر ذنوبى ؛ لأن الظالم يحمل عليه في يوم القيامة ذنوب المظلومين كقوله تعالى : *والمظلومين*

(تُصْنِ) : تميل . ومنه^(٤) : « قد صفت قلوبكم » .

(تَلَقَّفَ^(٥)) ، وتلقم وتلهم بمعنى تبلع . ويقال : تلقفه والتقفه ، إذا أخذه أخذاً سريعاً . وروى أن الثعبان أكل ما صوروا من كذبهم ، ملء الوادى ، من جبالهم وعصبيهم ، ومد موسى يده إليه فصار عصاً كما كان ، فلم السحرة أن ذلك ليس من السحرة ، وليس في قُدرة البشر ؛ فأمنوا بالله وبموسى عليه السلام .

(١) المائدة : ٥٩ (٢) فى القرطبي : أبو ياسر أخطب .

(٣) المائدة : ٢٩ (٤) التحريم : ٤

(٥) الأعراف : ١١٧ ، طه : ٦٩ ، الشعراء : ٤٥

(تَجَلَّى) ، أى ظهر وبان ، أما تجلّى الرب للجبل فإنما كان ذلك لأجل موسى؛ لأنه سأل رؤيته ، فقال له : لا تطيق ذلك ، ولكن سأجلى للجبل الذى هو أقوى منك وأشد ، فإن استقر وأطاق العُبر لرؤيتي ولِهَيْبَتِي أمكن أن ترى أنت ، وإن لم يُطيق فأحرى ألا ترى أنت ، فلى هذا إنما جعل الله الجبل مثالا لموسى . وقال قوم : المعنى سأجلى لك على الجبل ؛ وهو ضئيف ، يطله قوله ^(١) : « فلما تجلّى ربّه للجبل » .

وروى أن طائرين ذكرأ وأنشى كانا فى الجبل ، فلما سمعا طلب موسى الرؤية قال لهما الذّكر : فخرّ من هذا الجبل ، لأننا لا نقدر على رؤية الحق . فقالت له : **تستقرّ به لتفنى حظ البرّ بتعمكون** لنا فخرّ على سائر الطيور . فقال لهما الذّكر : إذا فيكون ذلك لك . فلما تجلّى الحق للجبل تفتّت حتى صار غباراً **انخفض** فى الأرض ، وأفضى إلى البحر ؛ ولهذا كان رأى الأنشى فاسداً ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : **شاوروهم وخالفوهم ، كخويرة عيسى**

(تَأْذَنُ ^(٢) رَبِّكَ) : اعلم . وتفعّل يأتى بمعنى أفل ؛ كقولهم أوعدنى وتوعّدنى .

(تَفْشَاهَا) : علاها بالنكاح . فسبحان من خاطب العرب بلغاتهم ؛ إذ كانوا يتصرفون بالتسمية اسمى واحداً ، كالجماع ؛ فتارة كنى عنه سبحانه بالسر والتعريب والنكاح .

وكانوا يوسعون فى التسمية لاختلاف أحواله بأسماء ، كنسمة طفلي بنى آدم ولداً ، ومن الخليل قلوأ ^(٣) ومُهرأ ، ومن الإبل ولد الناقة **فمِلا** ، ومن البقر **مِجلا**

ومن النَّم سَخْلَةٌ ، ومن الأَرْنب خِرْنَقًا ، ومن الغزال خِشْفًا ، ومن الكلب جَرَوًا^(١) ؛ إلى غير ذلك .

وبدأ تَلَوَّتْ بلحم غيرة ، وبطين لثقة ، وبطيب عينة ، وبوسخ وضرة ، إلى غير ذلك .

وكطعت بالرمح ، وضربت بالسيف ، ورميت بالسهم ، ووكرتة بالصا وباليد ، وركلته بالرجل ؛ إلى غير ذلك .

ويدل على اتساع اللغة وكثرة فنونها^(٢) أنهم قد جعلوا بألفاظها شيئاً بمعنى ، فقالوا : حَلَا ، ولَمَّا كَثُرَتْ حَلَاوَتُهُ أَحْلَوْتِي ، ولِلخَشْنِ إِذَا زَادَتْ خَشَوَتُهُ اخْشَوْتَن . ولَثَوْبٍ خَلَقَ إِذَا زَادَ رِثَائَتُهُ اخْلَوْتَق . ولِحَائِطٍ مَيْلٌ^(٣) — يَأْسُكَانُ وَسَطُهُ لِيَكُونَ مَيْلُهُ ثَابِتًا ، وَحَرَكُوهُ فِيمَا يَتَحَرَّكُ كَشَجَرَةٍ مَيْلٌ ، وَكَالْتَرَوَانِ وَكَالرَّمْلَانِ وَالْفَلْيَانِ لِيُشَبَّهَ لَفْظُهُ بِمَعْنَاهُ .

وبدائع اللغة كثيرة ، وحكمها وإعجازها في القرآن ، ولا يحيط بجميعها إلا نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم .

(تَصْدِيْقُهُ^(٤)) : تَصْدِيقٌ يَأْخُذُ بِدِيهِ عَلَى الْآخَرَى ، فَيُخْرِجُ بَيْنَهُمَا صَوْتًا ؛ وَكَانُوا يَفْعَلُونَهَا عِنْدَ الْبَيْتِ إِذَا صَاتَى الْمَسَامُونُ لِيُخْلَطُوا عَلَيْهِمْ صَلَاتُهُمْ .

(تَفْشَلُوا^(٥)) وَتَذْهَبُ رِيحُكُمْ^(٦) : تَجْبُنُوا وَتَذْهَبُ دَوْلَتُكُمْ ؛ وَهُوَ اسْتِعَارَةٌ .

(١) مثله — صغير كل شيء . (٢) في ١ : فنونه وقد .

(٣) في القاموس : والميل — بحركة : ما كان خلقه ، وقد يكون في البناء .

(٤) الأنفال : ٣٥ (٥) الأفعال : ٤٧

(تَشَقَّقْهُمْ^(١) فِي الْحَرْبِ) : تَقْلُقْ بِهِمْ ؛ وَالضَّمِيرُ عَائِدٌ عَلَى بَنِي قُرَيْظَةَ
لَأَنَّهُمْ قَضَوْا الْعَهْدَ .

(تَفَتَّيْ^(٢)) ؛ أَيْ تَوَثَّنِي . وَقَاتِلْ هَذِهِ الْقَلَّةَ الْجَدَّةَ بِنَ قَيْسٍ ؛ وَكَانَ مِنَ
الْمُنَاقِقِينَ لَمَّا دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى غَزْوَةِ تَبُوكَ ؛ فَقَالَ : إِنْ دُنِيَ لِي
فِي التَّمُودِ وَلَا تَفَتَّيْ بِرُؤْيَا بَنِي الْأَصْفَرِ ؛ فَإِنِّي لَا أَصْبِرُ عَلَى النَّسَاءِ .

(تَزَهَّقْ أَفْسَهُمْ^(٣)) ؛ أَيْ تَهْلِكْ ؛ وَهَذَا إِنْخَارٌ بِأَنَّهُمْ يَمُوتُونَ عَلَى الْكُفْرِ .

(تَزَيِّجُ^(٤) قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) ؛ أَيْ تَمِيلُ عَنِ الْحَقِّ . وَهَذَا الضَّمِيرُ رَاجِعٌ
إِلَى مَنْ اتَّبَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ الْعُسْتَرَةِ لَمَّا رَأَوْا مِنَ الضَّيْقِ وَالْمَشَقَّةِ ،
فَدَابَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ فِيهِ .

(تَقِيضُ مِنَ الدَّمْعِ^(٥)) ؛ أَيْ تَبْكِي وَتَسِيلُ أَعْيُنُهُمْ بِالْدموعِ حِينَ قَالَ لَهُمْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا أَجِدُ مَا أَحْلِكُكُمْ عَلَيْهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ . وَفِي هَذَا مَدْحٌ
لِبَنِي مُتَرْنَ . وَقِيلَ سَبْعَةُ نَفَرٍ مِنْ بَطُونِ شَتَّى ، وَيَكْفِيكَ وَصْفُهُم بِالْإِحْسَانِ
وَنُصْحِهِمْ لَهُ وَلِرَسُولِهِ .

(تَبْلُؤُ) : تَخْتَبِرُ مَا قَدِمْتَ مِنَ الْأَعْمَالِ . وَقُرِئَ تَلَوْ — بَتَاءً مِنْ ، بِمَعْنَى تَتَّبِعُ ؛
أَوْ تَقْرَأُ فِي الْمَصَاحِفِ .

(تَغْنُ بِالْأَمْسِ^(٦)) : تَعْمُرُ . وَالْمُنَاقِي : الْمُنَازِلُ الَّتِي يَعْمُرُهَا النَّاسُ بِالزُّوْلِ .

(تَرْهَتَهُمْ) : تَنْشَأَمُ . وَالضَّمِيرُ لِلَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ فَلَا يَعْصِمُهُمْ أَحَدٌ
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ . وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ : غَلَامٌ مُرَاهِقٌ^(٧) ؛ أَيْ غَشَى الْإِحْتِلَامَ .

(١) الْأَنْخَالُ : ٥٨ (٢) التَّوْبَةُ : ٤٩ (٣) التَّوْبَةُ : ٥٥

(٤) التَّوْبَةُ : ١١٧ (٥) التَّوْبَةُ : ٩٣ (٦) يُونُسُ : ٢٤

(٧) فِي أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ : غَلَامٌ مُرَاهِقٌ : مُدَانٌ لِمَعْلَمٍ .

(تَبْدِيل^(١)) : تغيير الشيء عن حاله ، والإبدال جعل الشيء بمكان شيء .
وقد استدل ابن عمر بهذه الآية على أن القرآن لا يقدر أحد أن يبدله .

(تَخْرُصُونَ^(٢)) : تحسبون وتحزرون .

(تَلَقَّيْنَا) ، أى تصرفنا وتردنا عن دين آبائنا .

(تَزِدْرَى^(٣) أَعْيُنَكُمْ) ، أى تحتر . والمراد من قولك زريت على الرجل عبته . والضير فى هـ لكم^(٤) « عائد على ضعفاء المؤمنين .

(تَتَّبِيب^(٥)) : تخيير ؛ أى كلما دعوتكم إلى هذا ازددتم تكذيباً ،
فزادت خسارتكم .

وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير فى قوله^(٦) : « وَلْيُقَاسُوا مَا عَلَوْا
تَتَّيِّرًا » . قل : تبره بالنبطية .

(تَرْكَنُوا) ؛ أى تركوا إليهم وتسكنوا إلى كلامهم . ومنه قوله^(٧) :
« لَقَدْ كَذَبْتَ تَرَ كُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً » . وفى الحديث : يُجَاءُ بِالظَّالِمَةِ وَمَنْ بَرَى لَهُمْ
قُلُوباً أَوْ أَلَانَ لَهُمْ دَوَاةً فَيَلْقَوْنَ فى تَوَابِتٍ مِنْ نَارٍ فَيَأْتِي بِهِمْ فى النَّارِ .

وانظر كيف عطف عدم نصرتهم ثم لبعد النصرة ؛ فإننا لله وإنا إليه راجعون
على عدم نصرتنا لدين الله وشركنا لموالاة الظالمة ، وجمعنا لجيفهم كالكلاب
الشره لها ، ولم تعلموا أنه كاللفظ فى جوف خشبة الجسم ، فإذا عبت عواصفُ
المنون التهب وفات التدارك ، اللهم إنا عاجزون عن إصلاح أنفسنا ، فمن علينا

(١) يونس : ٦٤ (٢) الأنعام : ١٤٨ (٣) هود : ٣١

(٤) فى الآية نفسها : ولا أقول لكم عندى خزان الله . . .

(٥) هود : ١٠١ (٦) الإسراء : ٧ (٧) الإسراء : ٧٦

بهداية تجبر بها حالنا المظلمة ، لألك لا تحب الظالمين ، ورحمتك قريب
من المحسنين .

(تَمْبُرُونُ ^(١)) ؛ أى تعرفون تأويل الرؤيا ، يقل عبرت الرؤيا — بتخفيف
الباء . وأنكر بعضهم التشديد ، وهو مسموع من العرب .

(تأويل الأحاديث) : تفسير الرؤيا .

(نَرَكْتُ ^(٢) مِلَّةَ قَوْمٍ) ؛ أى رغبت عنها . والتركُ على ضربين : أحدهما —
مفارقة ما يكون الإنسان عليه . والآخر — ترك الشيء رغبة عنه من غير دخول
كان فيه . ومحمّل أن يكون هذا الكلام تعليلاً لما قبله من قوله : سامنى ربى .
أو يكون استئنافاً .

(تَبَيَّنَ) : تحزن ، وهو من التَّوَسَّسِ .

(تَفَتَّأَ) : أى لا تفناً ^(٣) ؛ والمعنى لا تزال . وحذف حرف النفى ؛
لأنه تلبس بالإثبات ، لأنه لو كان إثباتاً لكان مؤكداً باللام والنون .

(تَثْرِيْبٌ) ؛ أى تعير وتوبيخ . والمراد غفو جميل . وقوله « اليوم » راجع
إلى ما قبله ، فيوقف عليه ؛ وهو يتعلّق بالتثريب ، أو بالتقدّر فى « عليكم » من معنى
الاستقرار . وقيل : إنه يتعلّق بيقفر ؛ وذلك بعيد ؛ لأنه تحكّم على الله ، وإنما يقفر
دعاء ؛ فكأنه استطحق نفسه بقوله ^(٤) : « لا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ » ، ثم دعا
إلى الله أن يقفر لهم حقّه .

(تَحَسَّسُوا) — بالمهملة والمججمة : طلبُ الشيء بالحواس السمع والبصر ؛

(١) يوسف : ٤٣ (٢) يوسف : ٢٧ (٣) يوسف : ٨٥
(٤) يوسف : ٩٢

أى تعرفوا خبر يوسف وأخيه ، وإنما لم يذكر الولد الثالث لأنه بقى هناك اختياراً منه ؛ لأن يوسف وأخاه كانا أحب إليه .

(تَنَبَّسُوا) : تَنَبَّسُوا .

(تَفْيِضٌ ^(١) الأرحام وما تَزْدَادُ) : أى تنقص . وتزداد من الزيادة ، قليل : إن الإشارة إلى دم الحيض ، فإنه يقل ويكثر . وقيل للولد ؛ فالغيض السقط أو الولادة لأقل من تسعة أشهر . والزيادة البقاء أكثر من تسعة أشهر . ويحتمل أن تكون « ما » فى قوله ما تحمل وما تفيض وما تزداد موصولة أو مصدرية .

(تَهْوِي ^(٢) إليهم) : تقصدهم بحمد وإسراع ؛ ولهذا الدعوة حُبب الله حج البيت إلى الناس ، على أنه قال : « من الناس » بالتبويض . قال بعضهم : لو قال أفئدة الناس لحبته فارس والروم .

(تَسْرَحُونَ) : أى حين تَرُدُّونها بالفداء إلى الرعى .

(وَتُرِيحُونَ) حين تَرُدُّونها بالعشى إلى المنازل ؛ وإنما قدم ^(٣) تريحون لأن جمال الأنعام بالعشى أكثر ؛ لأنها ترجع وبطونها مملأى وضروعها حائلة .

(تَمِيدٌ ^(٤)) : تتحرك ، وهو فى موضع مفعول من أجله . والمعنى أنه ألقى الجبال فى الأرض لتلا تميده الأرض . وروى أن الله لما خالق الأرض جعلت تمور ، قتلت الملائكة : لا يستقر على ظهرها أحد ، فأصبحت وقد أرسيت بالجبال .

(تَخَوَّفِ ^(٥)) فيه وجهان :

أحدهما — أن معناه على تنقص ، أى ينتقص أموالهم وأنفسهم شيئاً بعد شئ .

(١) النحل : ٦

(٢) إبراهيم : ٢٧

(٣) الرعد : ٩

(٤) النحل : ٤٦

(٥) النحل : ١٥

حتى يهلكوا من غير أن يُهينكم جملة واحدة ؛ ولهذا أشار بقوله ^(١) :
 « فإن ربكم لرؤوف رحيم » ؛ لأن الأخذ هكذا أخف من غيره . وقد كان عمر
 ابن الخطاب رضى الله عنه أشكل عليه معنى التخوف فى الآية حتى قال له رجل
 من هُذيل : التخوف التنقص فى لغتنا .

الوجه الثانى - أنه من الخوف ؛ أى يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا هم ذلك
 فيأخذهم بعد أن توقعوا العذاب وخافوه ؛ وذلك خلاف قوله : وهم لا يشعرون .

(تَقَفٌ ^(٢)) المعنى : لا تقل ما لم تعلم من ذم الناس ، وشبه ذلك . واللفظ
 مشتق من قوته إذا تبعته .

(تَبْذِيرٌ) : تفرقاً . ومنه قولهم : بذرت الأرض ، أى فرقت البذر فيها ،
 أى الحب . والتبذير فى النفقة الإسراف فيها ، وتفريقها فى غير ما أحل الله . والإخوة
 فى قوله ^(٣) : « إخوان الشياطين » للمشاكلة والاجتماع فى الفعل ؛ كقولك :
 هذا الثوب أخو هذا ؛ أى يشبهه . ومنه قوله تعالى ^(٤) : « وما نُرِيهِمْ من آية
 إلا هى أكبرُ مِنْ أُخْتِهَا » ؛ أى من التى تشبهها وتواخيها ^(٥) .

(تَحْرِيقُ ^(٦) الأرض) : تقطعها وتبلغ آخرها . وقيل معناه : لا تقدر أن تشق
 فى جميعها بالشى . والمراد بذلك تعليل النهى عن السكر والخملاء ؛ أى إذا كنت
 أيها الإنسان لا تقدر على خرق الأرض ولا على مطاوعة الجبال ، فكيف تتكبر
 وتمتثل فى مشيك ، وإنما الواجب عليك التواضع .

(تَلْبِيباً ^(٧)) ، أى طالباً مطالباً .

(١) النحل : ٤٧ (٢) الإسراء : ٣٦ (٣) الإسراء : ٢٦

(٤) الزخرف : ٤٨ (٥) الإسراء : ٣٢ (٦) تطابقها

(٧) الاسراء : ٦٩

(تَزَاوَرٌ ^(١)) : أى تميل وتُور ؛ ولهذا قيل للكذب لأنه أميل عن الحق .

(تَقَرَّضَهُمْ) : تَخَلَّفَهُمْ وَتَجَاوَزَهُمْ ، وهو من القرض بمعنى القطع ، ومعنى هذا أن الشمس لا تصيبهم عند طلوعها ولا عند غروبها لئلا يحترقوا بحرَّها ؛ وقيل : إن ذلك كرامة الله لهم ، وخرقُ عادة . وقيل : كان باب الكهف شماليا يستقبل بنات نعش ، فلذلك لا تصيبهم الشمس . والأول أظهر ؛ لقوله : ذلك من آيات الله . والإشارة إلى حجب الشمس عنهم إن كان خرق عادة ؛ وإن كان لكون بابهم إلى الشمال فالإشارة إلى أمرهم بالجملة .

(تحسبهم) ؛ أى يظنهم من يراهم أيقاظا .

(تَعْدُ عَيْنَاكَ ^(٢)) ؛ أى تتجاوز عنهم إلى أبناء الدنيا . قال الزمخشري ^(٣) : عدَّاه إذا جاوزه ، فهذا الفعل يتعدى بنفسه ، وإنما تعدى هذا بعن لأنه تضمن معنى [نَبَتْ ^(٤)] عَيْنُهُ عَنِ الرَّجُلِ إِذَا احْتَمَرَّ .

(تَذَرُوهُ الرِّيحُ ^(٥)) ؛ أى تفرقه . ومعنى المثل تشبيه الدنيا في سرعة فزائها بالزرع في فناءه بعد خضرته .

(تَخَذَتْ) : بمعنى اتخذت ، أى أخذت طعاما تأكله .

(تَنْفَدُ) : تَفْنَى ^(٦) . وفي الآية إخبار عن اتساع علم الله تعالى . والعلمات هي المعاني القائمة بالنفس ، وهي المعلومات ؛ فعنى الآية : لو كُتِبَ عِلْمُ اللَّهِ بِمَدَادِ الْبَحْرِ لَنَفِدَ الْبَحْرُ وَلَمْ يَنْفَدَ عِلْمُ اللَّهِ ؛ وكذلك لو جيء ببحر مثله ، وذلك أن البحر مَتْنَاهُ ^(٧) وعلم الله غير مَتْنَاهُ .

(١) الكهف : ١٧ (٢) الكهف : ٢٨ (٣) الكشاف : ١ - ٦٧

(٤) بيان بالأصل ، أكلناه من الكشاف .

(٥) الكهف : ٤٥ (٦) الكهف : ١١٠ (٧) له نهاية .

(تَوَزُّمٌ أَرَا^(١)) : أى ترجعهم إلى الكفر والمعاصي . والإشارة إلى السكفار ، وفيه تسلية له صلى الله عليه وسلم .

(تَجَهَّرَ) : تُطِن . ومنه^(٢) : « وَلَا تَجَهَّرْ بِصَلَاتِكَ » . وأما قوله تعالى^(٣) : « وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ » ؛ فطابق الشرط جوابه ، كأنه يقول : إن جهرت أو أخفيت فإنه يعلم ذلك ؛ لأنه يعلم السر وأخفى .

(تَذَكُّرٌ^(٤)) : نصب على الاستثناء المنقطع . وأجاز ابن عطية أن يكون بدلا من موضع « لنشئ » ؛ إذ هو في موضع مفعول من أجله ، ومنع ذلك الزمخشري ؛ لاختلاف الجذسين . ويصح أن ينصب بفاعل مضمر تقديره أنزلناه تذكرة .

(تَنْزِيلًا) : نصب على المصدرية ، والفاعل فيه مضمر . وأما أنزلنا في لفظ السورة بلفظ المتكلم في قوله : ما أنزلنا ، ثم رجع إلى التثنية في قوله تنزيلا ممن خلق الأرض ... الآية ؛ فذلك هو الالتفات^(٥) .

(تَسْمَى) : تعمل . ومنه^(٦) : « لَسْفِيهَا رَاضِيَةٌ » .

(تَزِيرٌ^(٧) وَآزِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى) : أى لا يؤخذ أحد بذنب أحد .

(تَعْلُو) : من العلو ، وهو الكبر والتجبر .

(تَرْدَى^(٨)) : تهلك ، وهذا الفعل منصوب في جواب « لَا يَصْدَرُّكَ » .

(تَنِيًّا) : أى تضعفا أو تقصرا . والوثن هو الضعف عن الأمر^(٩) .

والتقصير فيها .

(١) مريم : ٤٣ (٢) الإسراء : ١١٠ (٣) طه : ٧

(٤) طه : ٣ (٥) الناشية : ٩

(٦) الأنعام : ١٦٤ ، والزمر : ٧ (٧) طه : ١٦

(٨) - ٢ - في إعجاز القرآن

(تَغْلَمًا) : تغطس .

(تَفْضَحِي) : تبرز للشمس .

(تَشْقَى) : تنصب . وخص آدم بهذا الخطاب ؛ لأنه كان الخطاب به أولاً ،
والقصد بالكلام . وقيل : إن الشقاء في معيشة الدنيا يختص بالرجال .

(تَبَيَّنَتْهُمْ ^(١)) ، أى تفرقهم . وهذا الخطاب لمن استعجل القيامة أو نزول
المذاب . وفي هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(تَقَطَّعُوا أَمْرَهُم ^(٢)) : أى اختلفوا فيه ، وهو استعارة من جعل الشيء
قطعاً . والضمير لجميع الناس ، أو الحاضرين له صلى الله عليه وسلم . والمعنى إنما بعثت
الأنبياء المذكورين بما أمرت به من الدين ؛ لأن جميع الرسل متفقين في المقائد
فلم تقطعتم .

(تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ^(٣)) ، يعنى الزيت . وقرئ تنبت ^(٤) — بفتح التاء ،
فالمجرور على هذا في موضع الحال ؛ كقولك جاء زيد بسلاحه . وقرئ بضم التاء
وكسر الباء ، وفيه ثلاثة أوجه :

أحدها أن أنبت بمعنى ببت . والثاني حذف المفعول ، تقديره تنبت ثمرتها
بالدهن . والثالث زيادة الباء .

(تَتَرَى ^(٥)) وزنه فعلى ، ومعناه التواتر والتتابع ، وهو موضوع موضع الحال ؛
أى متواترين واحداً بعد واحد ، فنقرأ بالتنوين فآله لللاحق . ومن قرأه
غير تنوين فآله للتأنيث ولم ينصرف ، [١٠٥ ب] وتأنيثه لأن الرسل جماعة . والتاء

١ (١) الأنبياء : ٤٠ (٢) الأنبياء : ٩٣ (٣) المؤمنون : ٢٠

(٤) وهي قراءة خبيثة . (٥) المؤمنون : ٤٤

الأولى فيها بدل من واو ، وهى فاء الكلمة . ويجوز فى قول القراء أن نقول فى الرفع تترا ، وفى الخفض تترا ، وفى المصب تترا ، الألف بدل من التنوين .

(تَجَارُونَ^(١)) : ترفعون أصواتكم بالدعاء . ويحتمل أن يكون هذا القول حقيقة أو يكون بلسان الحال .

(تَنكِصُونَ^(٢)) ؛ أى ترجعون إلى وراء ؛ وذلك عبارة عن إعراضهم عن الآيات وهى القرآن .

(تَهْجُرُونَ) : مَنْ قرأ بضم التاء وكسر الجيم فعناه تقولون « الهُجْر » بضم الهاء ، وهو الفحشاء من الكلام . وَمَنْ قرأ بفتح التاء وضم الجيم فهو من الهجر بفتح الهاء ؛ أى تهجرون الإسلام والنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين . أو من قولك : هجر المريض إذا هذى^(٣) ؛ أو يقولون اللغو من القول .

(تَلْقَوْنَهُ بِالسَّتْكُمْ^(٤)) ؛ أى يأخذه بعضكم من بعض . وخاطب بهذا الكلام مُعَاتِبًا لِمَنْ خاض فى الإفك ، وإن كانوا لم يُصدِّقوه ؛ فإن الواجب كان الإغضاء عن ذكره وتركه بالكافية ، فعانبتهم على ثلاثة أشياء ؛ وهى تلقيه بالأسنة ، أى السؤال عنه وأخذه من المسئول . والثانى قولهم ذلك . والثالث أنهم حسبوه هينًا وهو عند الله عظيم .

وفائدة قوله بالسَّتْكُمْ وبأفواهكم الإشارةُ إلى أن ذلك الحديث كان باللسان دون القلب ؛ إذ كانوا لم يعلموا ذلك حقيقة بقلوبهم . وقرئ . تَلْقَوْنَهُ مِنَ الْإِقَاءِ ، وهو استمرار اللسان بالكذب .

(تَبَارَكَ) ، تفاعل ، من البركة ، وهى الزيادة والنماء ، والكثرة والاتساع ؛

(١) النحل : ٥٣ (٢) المؤمنون : ٦٦ (٣) يتفوه بكلام لا معنى له

(٤) النور : ١٥

أى البركة تُكتسب وتُنال بذكره . ويقال تبارك تفئس ، أى تطهر . ويقال تبارك تعظم ، وهو فعلٌ مختص بالله تعالى لم يُنطق له بمضارع .
(نشق السماء) : تنفطر .

(تنفيطاً^(١)) النفيط : الصوت الذى يُهمهم به المتنايظ ، والنفيط لا يُسمع ؛ وإنما يُسمع أصوات تدل عليه ، ففى لفظه تجوز .

(تبسم) التبسم : أول الضحك الذى لا صوت له ؛ وتبسمه كان لأحد أمرين : إما سروره لما أعطاه الله ، أو لثناء الله عليه وعلى جنوده ، فإن قولها : « وهم لا يشعرون » وصف لهم بالتقوى والتحفظ من مضرة الجنون .

(تقابلت فى الساجدين^(٢)) : مطوف على ضمير المفعول فى قوله « يراك » . والمعنى أنه يراك حين تقوم وحين تسجد . وقيل معناه : يرى صلاتك مع المصلين . وفى ذلك إشارة إلى الصلاة فى الجماعة . وقيل : يرى تقابل بصرك فى المصلين خلقتك ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم كان يرى من وراء ظهره .

(تعنتك) : أى تحت رجلك . وأما قوله^(٣) : « فنادأها من تحتها » — بفتح الميم وكسرهما — فقد اختلف على القراءتين هل هو جبريل أو عيسى ؟ وعلى أنه جبريل قيل : إنه كان تحتها كالمقابلة لها . وقيل : كان فى مكان أسفل من مكانها . قال أبو القاسم فى ثقات القرآن : فنادأها من تحتها ؛ أى بطنها بالنبطية . ونقل السكرمانى فى العجائب مثله عن مؤرج .

(تقاسموا بالله^(٤)) : أى حلقوا به . وقيل : إنه فعل ماض ؛ وذلك ضيف .

(١) القرآن : ١٤ (٢) الشعراء : ٢١٩ (٣) مريم : ٢٤

(٤) النمل : ٤٩

والصحيح أنه قل (١) مضارع ، والضمير يعود على قوم صالح ؛ أى قال بعضهم لبعض وتعاقدوا عليه لنقتله وأمله بالليل . وهذا الفعل الذى حلفوا عليه .

(تأجرتي) (٢) : تكون أجيراً الى . وهذا الخطاب كان من شبيب لموسى عليهما السلام حين زوجه بنته صقورا على أن يخدمه ثمانية أعوام . قال مكى : فى هذه الآية خصائص فى النكاح ؛ منها أنه لم يعين الزوجة ، ولا حد أول الغاية وجعل المهر إجارة .

وهذا لا ينهض ، لأن التمين يحتمل أن يكون عند عقد النكاح بعد هذه المطالبة وقد قال الزمخشري (٣) : إن كلامه معه لم يكن عقد نكاح ، وإنما كان مواعدة . وأما ذكر أول الأمد فالظاهر أنه كان من حين العقد .

وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية ، وقرره شرعاً حسماً ورد فى الحديث الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم : قد زوجتكم [١٠٦] بما معك من القرآن ؛ أى على أن تعلمها ما معك من القرآن .

وقد أجاز النكاح بالإجارة الشافعى وابن حنبل وابن حبيب الآية والحديث ، ومنعه مالك ؛ وقال : هذه قضية عينية .

(تذودان) (٤) : أى تمتنع الناس عن غنمهما . وقيل : تذودان غنمهما عن الماء حتى يسقى الناس . وهذا أظهر ؛ لقولهما (٥) : لا نسقى حتى يصدّر الرعاة . أى كانت عادتهما لا يسقيان غنمهما إلا بعد الناس ؛ لقوة الناس ، أو لضعفهما ، أو لكراهتهما التزاحم مع الناس .

(تولى إلى الظل) (٦) ، أى جالس فى ظل شجرة لشدة ما نزل به من الجوع

(١) فى القرطبي : يجوز أن يكون فعلاً مستقبلاً وهو أمر .

(٢) القصص : ٢٢ (٣) الكشاف : ٢ - ١٦٠

(٤) القصص : ٢٣ (٥) القصص : ٢٤

والنعم الذي لحقه في سقى النعم ؛ وأكثر ما يستعمل الذؤود في النعم والإيل ، وربما استعمل في غيرها . ويقال : سندودكم عن الجهل علينا ؛ أي سنكفكم ونمنحكم . وفي حديث الحوض : إني على الحوض أنتظر من يرد علي منكم فيجني ناس وينادون عنه ، فأقول : يارب ؛ أمتي ، أمتي ؛ فيقال : أما شعرت ما عملوا بملك ! إنهم ارتدوا على أدبارهم فلا أراه يخلص منهم إلا همل النعم .

وروى الترمذي عن كعب بن عُجرة رضى الله عنه ، قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعيذك بالله يا كعب بن عُجرة من أمراء يكونون بعدى ؛ فمن غشى أبوابهم فصدقهم في كذبهم ، وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ، ولا يرد على الحوض . ومن غشى أبوابهم ولم يصدقهم في كذبهم ولم يعينهم على ظلمهم فهو مني وأنا منه ، ويرد على الحوض . يا كعب بن عُجرة ؛ الصلاة برهان ، والصبر جنة حصينة ، والصدقة تطفيء الخطيئة كما يطفىء الماء النار . يا كعب بن عُجرة ؛ لا يربو لهم نبت من سحت^(١) إلا كانت النار أولى به .

(نَصْطَاوُن) : معناه تستدفئون بالنار من البرد ، ووزنه تفتسـاون ، وهو مشتق من صلي بالنار ، والطاء فيه بدل من تاء .

(تنوء بالمُصبة^(٢)) : معناه تنقل . يقال : ناء به الجبل إذا أثقله . وقيل : معنى تنوء تنهض بتحمل وتكلف . والوجه على هذا أن يقال إن المُصبة تنوء بالمفاتح ، لكنه قلب ، كما جاء قلبُ الكلام عن العرب كثيراً ، ولا يحتاج إلى قلب على القول الأول .

(تفرح) الفرح هنا هو الذي يقود إلى الإعجاب والظنيان . ولذلك قال^(٣) :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » ؛ أى الأشرين . وأما الفرح بمعنى السرور فيما يجوز فليس بمكروه .

(تَخْلُقُونَ إِفْكًا^(١)) هو من الخلق ، يريد تحت الأصنام ، فسماء خَلْقَةٍ على وجه التجاوز . وقيل : هو من اختلاق الكذب .

(تَتَّبِعَانِي مِنْهُمْ^(٢)) : أى ترتفع . والمعنى يتركون مضاجعهم بالليل من كثرة صلاتهم للنوافل . ومن صلى العشاء والصبح فى جماعة فقد أخذ حظه من هذا إن شاء الله .

(تَطَّوُّهَا^(٣)) هذا وعد بفتح أرض لم يكن الملوك قد وطئوها حينئذ ، وهى مكة واليمن والشام والعراق ومصر ؛ فأورث الله المسلمين جميع ذلك وما وراها إلى أقصى الغرب . ويحتمل عندى أن يريد به أرض قُرَيْظَةَ ؛ لأنه قال أورثكم بالفعل الماضى ، وهى التى كانوا قد أخذوها . وأما غيرها من الأرضين فإنما أخذوها بعد ذلك ، فتو أرادها تمام يورثكم ؛ وإتاما كررها بالمعطف ليصحب بقوله : لم تطئوها ؛ أى لم تدخلوها قبل ذلك .

(تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى^(٤)) : وهو إظهار الزينة ، فنهى الله نساء النبى صلى الله عليه وسلم أن يفعلن مثل ما كان نساء الجاهلية يفعلن من الاسكشاف والتعرض للنظر ، وجعلها أولى بالظر إلى حال الإسلام . وقيل الجاهلية الأولى ما بين آدم ونوح . وقيل ما بين موسى وعيسى .

(تَنَافَسَ^(٥)) بالواو، والتناول أخوان ؛ [١٠٦ ب] إِلَّا أَنْ التَّانَافَسَ تَنَافُوسًا سَهْلًا^(٦)

(١) الضكبوت : ١٧ (٢) البقرة : ١٦ (٣) الأحزاب : ٢٧

(٤) الأحزاب : ٣٣ (٥) سبأ : ٥٢

(٦) فى الكتاب (٢ - ٢٣٦) : تناول سهل أى قريب .

لمسكان قريب . وقرئ بهمز الولو . ويحتمل أن يكون المعنى واحداً ، أو يكون الميموز بمعنى الطلب .

ومعنى الآية استبعاد وصولهم إلى مرادم ، والمسكان البعيد عبارة عن تعذر مقصودهم ؛ فإنهم يطلبون ما لا يكون ، أو يريدون أن يتناولوا ما لا يكون ، وهو رجوعهم إلى الدنيا ، أو انتفاعهم بالإيمان حينئذ .

(تَسَوَّرُوا^(١)) : نزولوا من ارتفاع ، ولا يكون التسوّر إلا من فوق . وجاءت هذه القصة بلفظ الاستفهام ؛ تنبيهاً للمخاطب ، ودلالة على أنها من الأخبار المعجبية التي ينبغي أن يُتلى البال لها . وجاء بضمير الجمع لأن التسوّر للحراب اثنان فقط ، ونفس المصومة إنما كانت بين اثنين ، وأقل الجمع اثنان . ويحتمل أنه جاء مع كل واحد من المخلصين جماعة ، فيقع على جميعهم . والحراب : الأرفع من القصر أو المسجد ؛ وهو موضع التعبد . وروى أنهما جبريل وميكائيل ، بهما الله ليضرب بهما المثل لداود ، وهي نازلة وقع هو في مثلها ، فأنقذ بفتياً هي واهمة عليه في نازلته . ولما فهم المراد أناب واستغفر .

(تَوَارَتْ^(٢) بِالْحِجَابِ) : الضمير للشمس وإن لم يتقدم ذكرها ، ولكنها تُفهم من سياق الكلام ، وذكرُ الشيء يقتضيها . والمعنى حتى غابت الشمس . وقيل الضمير للخليل . والمعنى توارت بالحجاب دخلت اصطبلاتها . والأول أظهر وأشهر .

(تَوَكَّنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ^(٣)) ، يعني أبقينا له ثناء جيلاً في الناس إلى يوم القيامة .

(١) ص ٢١ : (٢) ص ٢٢ :

(٢) ص ٢١ :

(٣) الصافات : ٢٨ ، ١٠٨ ، ١٢٩ :

(تَفْشِيرُهُ مِنْهُ ^(١)) : تَفْشِيرُهُ . وَالضَّمِيرُ رَاجِعٌ لِلْقُرْآنِ الْمَتَقَدِّمِ الَّذِي ذَكَرَ لِقِصَاحَتِهِ وَعَدَمَ اخْتِلَافِهِ .

(تَلِينَ جُلُودَهُ ^(٢)) : أَيْ تَمِيلُ وَتَطْمِنُ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ .

فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ يَتَعَدَّى تَلِينَ بِإِلَى ؟

فَالْجَوَابُ أَنَّهُ تَضَمَّنَ مَعْنَى فَعَلٍ يَتَعَدَّى بِإِلَى ، كَأَنَّهُ قَالَ : تَسْكُنُ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ .

فَإِنْ قِيلَ : لِمَ ذَكَرَ الْجُلُودَ أَوَّلًا وَحَدَّاهَا ، ثُمَّ ذَكَرَ « قُلُوبَهُمْ » بَعْدَ ذَلِكَ مَعَهَا ؟

فَالْجَوَابُ أَنَّهُ لَمَّا قَالَ أَوَّلًا تَفْشِيرُ ذِكْرِ الْجُلُودِ وَحَدَّاهَا ؛ لِأَنَّ الشَّعْرِيَّةَ مِنْ وَصْفِ الْجُلُودِ لَا مِنْ وَصْفِ غَيْرِهَا . وَلَمَّا قَالَ ثَانِيًا : تَلِينَ ، ذَكَرَ الْجُلُودَ وَالْقُلُوبَ ؛ لِأَنَّ اللَّيْنَ يُوصَفُ بِهِ الْقُلُوبُ وَالْجُلُودُ . أَمَّا لَيْنُ الْقُلُوبِ فَهُوَ ضِدُّ قَسَوَتِهَا ، وَأَمَّا لَيْنُ الْجُلُودِ فَهُوَ ضِدُّ قَشَرِيَّتِهَا ؛ فَاقْشَرَتْ أَوَّلًا مِنَ الْخَوَافِ ، ثُمَّ لَا تَبْتَزُّهَا .

(تَقْلِبُهُمْ ^(٣) فِي الْبِلَادِ) : أَيْ تَصْرِفُهُمْ فِيهَا لِلتَّجَارَةِ . وَفِي هَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ لَهُ : لَا يَحْزَنُكَ يَا مُحَمَّدُ تَصْرِفُهُمْ وَأَمْتُهُمْ وَخُرُوجُهُمْ مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ ؛ فَإِنَّ اللَّهَ مُحِيطٌ بِهِمْ قَادِرٌ عَلَيْهِ .

(مَخْتَصِمُونَ ^(٤)) : بَنَى الْاِخْتِصَامَ فِي الدَّمَاءِ . وَقِيلَ فِي الْحَقِّيقِ . وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ اِخْتِصَامُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْكُفَّارِ فِي تَكْذِيبِهِمْ لَهُ ، فَيَكُونُ مِنْ تَمَامِ مَا قَبْلَهُ . وَمَحْتَمَلٌ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْعُمُومِ فِي اِخْتِصَامِ الْخُلَائِقِ فِيمَا بَيْنَهُمْ مِنَ الظُّلْمِ وَغَيْرِهَا . وَلَمَّا نَزَلَتْ قُلْ بَعْضُ الصَّحَابَةِ : أَوْ تَعَادَ عَلَيْنَا الْخُصُومَةُ

يوم القيامة ؟ قل : نعم ، حتى يُقَادَ للشاة الجِلْحَاءُ ^(١) من الشاة القَرَنَاءُ .

(تلاق) : اللقاء ، ومنه ^(٢) : « لينذر يوم التلاق » . والمراد به يوم القيامة .
وسُمِّيَ بذلك لأن الخلائق يلتقون فيه . وقيل : لأنه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض . وقيل : لأنه يلتقي الخلق مع ربهم . والتعالى لينذر ضمير يعود على من يشاء ، أو على الروح ، أو على الله .

(تناد ^(٣)) بالتشديد — من نَدَّ البعير إذا مضى على وجهه . وبالتخفيف من التنادى ، وهو يوم يَتَنَادَى فيه أهل الجنة وأهل النار : أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً . وأن أفيضوا علينا من الماء . وينادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم . وينادى المنادى الناس . ومنه قوله ^(٤) : « يوم نَدْعُو كل أُمَسٍ يَأْمَأْمَهُمْ » .

(تتآين ^(٥)) : نقص في المعاملة والمباينة والمتآسمة [١٠٧] . وأما يوم التتآين فهو يوم يقبض أهل الجنة أهل النار ؛ لأنهم غبنوم في منازلهم التي كانوا ينزلون فيها لو كانوا سعداء ؛ فالتتآين على هذا بمعنى التبن ، وليس على التعارف في صيغة تفاعل من كونها بين اثنين ؛ كقولك تضارب وتقابل ؛ إنما هي فعل واحد ، كقولك : تواضع ؛ قاله ابن عطية . وقال الزمخشري ^(٦) : معنى نزول السعداء منازل الأشقياء ، ونزول الأشقياء منازل السعداء والتتآين على هذا بين اثنين . قال : وفيه تهكم بالأشقياء ؛ لأن نزولهم في جهنم ليس في الحقيقة بقبض السعداء .

(لِتَأْفِكُنَا عَنْ آلِهَتِنَا ^(٧)) : تصرفنا عنها .

(١) التي لا قرن لها .	(٢) غافر : ١٥	(٣) غافر : ٣٢
(٤) الإسراء : ٧١	(٥) التتآين : ٩	(٦) الكشاف : ٢ - ٤٦
(٦) الأخطاف : ٢٢		

(تَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا^(١)) : الأوزار في اللغة الآثام ؛ لأن الحرب لا بد أن يكون فيها آثام في أحد الجانبين . واختلف في الغاية المرادة هنا ؛ فقليل حتى يسلم الجميع ، وحينئذ تضع الحرب أوزارها . وقيل : حتى تقتلهم وتظلمهم . وقيل : حتى ينزل عيسى بن مريم . قال ابن عطية : ظاهر اللفظ أنها استدارة يراد بها التزام الأمر أبداً ، كما تقول : إنما أفعل ذلك إلى يوم القيامة .

(تَمَسَّ^(٢)) ، أى هلاكاً وعثاراً ؛ وانتصابه على المصدرية ، والفاعل فيه فعل مضمر ، وعلى هذا الفعل عطف قوله : وأضل أعمالهم . ويقال التمس أن يخرج على وجهه . والنكس أن يخرج على رأسه .

(تَزَيَّلُوا^(٣)) ؛ أى تميزوا عن الكفار . والضمير للمؤمنين المستورين الإيمان ؛ أى لو انفصلوا عن الكفار لعذبنا الكفار .

(تَفِيء^(٤)) : ترجع إلى الحق ؛ وأمر الله في هذه الآية بقتال الفئة الباغية ؛ وذلك إذا تبين أنها باغية ؛ فأما الفتن التي تقع بين المسلمين فاختلف العلماء فيها على قولين :

أحدهما - أنه لا يجوز التمريض في شيء منها ولا القتال . وهذا مذهب سديد ابن أبي وقاص وأبي ذر وجماعة من الصحابة ؛ وحجتهم قوله صلى الله عليه وسلم : قِتَالُ لَأْسِمِ كُفْرٍ ، وأمره عليه السلام بكسر السيوف في الفتن .

والقول الثاني أن النهوض فيها واجب ؛ لتكف الفئة الباغية . وهذا مذهب علي وطلحة وعائشة وأكثر الصحابة ، وهو مذهب مالك وغيره من الفقهاء ؛

وحجبتهم هذه الآية ، فإذا فرغنا على القول الأول فإن دخل داخل على من اعتزل
الفريقين منزله يريد نفسه أو ماله فله دفعه عن نفسه ، وإن أدى ذلك إلى قتله ،
تموله عليه الصلاة والسلام : مَنْ قُتِلَ دُونَ نَفْسِهِ وَمَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ .

وإذا فرغنا على القول الثاني فاختلف مع من يكون النهوض في القتال ؛
فقل مع السواد الأعظم . وقيل مع العلماء . وقيل مع مَنْ يرى أن الحق معه .
وحكمُ القتال في القتال ألا يُجهز على جريح ، ولا يُطلب هارب ، ولا يُقتل
أسير ، ولا يُقسم في .

(تَلَمَّزُوا أَنْفُسَكُمْ^(١)) : التَّمَزَّ العَيْبَ ، سواء كان يقول أو إشارة
وغير ذلك .

(تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ^(٢)) : أى لَا يَدْعُ أَحَدٌ أَحَدًا بِنَقَبٍ . وقد أجاز المحدثون
أن يقال الأعمش والأعرج ونحوه إذا دعت إليه الضرورة ، ولم يتصد القص
والاستخفاف .

(تَجَسَّسُوا^(٣)) قد قدمنا أنه بالخاء المهملة والمعجمة . وقيل بالمعجمة
في الشر ، وبالمهملة في الخير . وقيل بالمعجمة هو للسكان^(٤) وبالمهملة الدخول
والاستعلام .

(تَمُورُ السَّمَاءِ^(٥)) : تَجِيءُ وتذهب . وقيل : تدور . وقيل تشقق . وذكر
الجواليقي والتعالي أنه فارسي معرب .

(تَسِيرُ الْجِبَالِ^(٦)) : أى تسير كما يسير السحاب . ومنه^(٧) : « وَتَرَى الْجِبَالَ

(١) المجرات : ١١ (٢) المجرات : ١٢ (٣) في ب : هو المسكان .
(٤) الطور : ٩ (٥) النمل : ٨٨

تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ . . ومروورها يكون في أول أحوال القيامة
ثم ينسفها الله خلال ذلك فتكون كالعين ، ثم تصير هباء منبثاً .

(تَائِبٌ ^(١)) : أى آتو الكلام الساقط . والتائب الذنب ، فهو بخلاف
تخر الدنيا .

(تَمَارَوْا ^(٢)) : تشكروا . والضمير عائذ [١٠٧ ب] على قوم لوط .

(تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا ^(٣)) قد قدمنا أنه عبارة عن حفظ الله ورعيه للسفينة .

(تَرَكْنَاهَا آيَةً ^(٤)) : الضمير لقصة قوم نوح ، أو القطة للسفينة . وروى
في هذا المعنى أنها بقيت على الجودي حتى نظر إليها أوائل هذه الأمة .

(تَنَزَّعَ النَّاسُ ^(٥)) : أى تفلح الرياح قوم عاد من مواضعهم .

(تَعْلَمُوا فِي الْمِيزَانِ ^(٦)) : تجاوزوا القدر والمدل ، وإنما كرر الميزان اهتماماً
بأمره . وقيل : أراد العمل .

(تَحْرُثُونَ ^(٧)) : أى إصلاح الأرض بالحرث وإلقاء البذر فيها .

(تَخْلُقُونَهُ ^(٨)) هذا توقيف ينتفى أن يحبوا عليه بأن الله هو الخالق .

(تعلمون) ^(٨) : معناه تُنشئكم في خلقه لا تعلمونها على وجه لا تصل عقولكم
إلى فهمه ؛ فعنى الآية أن الله قادر على أن يهلكهم وعلى أن يعيدهم ، فقيها تهديد
 واحتجاج على البعث ، ولذا ختمها بقوله : « أفلا تدكرون » . وحض على التذكر
والاستدلال بالنشأة الأولى على النشأة الآخرة ، وفي هذا دليل على صحة القياس .

(٣) القمر : ١٤

(٦) الرحمن : ٨

(٢) القمر : ٣٦

(٥) القمر : ٢٠

(٨) الواقعة : ٦١

(١) الطور : ٢٣

(٤) القمر : ١٥

(٧) الواقعة : ٦٣

(تَزْرَعُونَهُ^(١)) للراد بالزراعة هنا إنبات ما يُزرع ، ونعام خلقته ؛ لأن ذلك مما انفرد الله به ولا يدّعيه غيره ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يقولنَّ أحدُكم زرعتم ، ولكن يقول حرثت . وقد يقال لهذا زارع . ومنه قوله : يعجب الزارع .

(تَفَكَّهُونَ^(٢)) ، أى تطرحون القاكهة ، وهى المَسْرَة ، يقال : رجل فكه ، إذا كان مسروراً مُنْبَسِط النفس . ويقال تفكّه إذا زالت عنه القاكهة فصار حزينا ، لأن صيغة تفكّل تاتى لزوال الشيء ، كقولهم : تخرج وتأتّم إذا جانب الحرج والإثم ، فالمعنى صرتم تمزنون على الزرع لو جعله الله حطاماً . وقد تبرّ بعضهم عن تفكّهون بأن معناه تنجسون . وقيل : تندمون . وقيل تعجبون . وهذه معان متقاربة . والأصل ما ذكرناه .

(تَذْكِرَة) ؛ أى تذكّر بنار جهنم .

(يَحْمِلُونَ رِزْقَكُمْ^(٣)) : قال ابن عطية : أجمع المفسرون على أن الآية توبيخ للقاتلين فى المطر إنا نزل بنوء كذا وكذا ؛ فإلغى يحملون شكر رزقكم التكذيب ، فحذف شكراً لدلالة المعنى عليه . وقرأ على بن أبى طالب : "يحملون شكركم أنكم تكذبون" . وكذا قرأ ابن عباس ، إلا أنه قرأ "تكذبون" - بضم التاء والتشديد ، كقراءة الجماعة . وقراءة على بن أبى طالب بفتح التاء وإسكان الكاف من الكذب ؛ أى يكذبون فى قولهم : نزل المطر بنوء كذا . ومن هذا المعنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : "أصبح من عبادى مؤمنٌ بى كافر بالكوكب ، وكافر بى مؤمن بالكوكب ؛ فأما من قال مُطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكوكب ،

وأما مَنْ قال مُطِرْنَا بِنَوءٍ كَذَا وكَذَا فذلك كافرٌ بى مؤمن بالكوكب .
والمنهى عنه فى هذا الباب أن يعتد أن للكواكب تأثيراً فى المطر ، وأما مراعاةُ
الموائد التى أجراها الله تعالى فلا بأس به ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم : إذا نشأت
تجربة ثم تشاءمت فذلك عين غُدَيْقَةٍ (١) .

وقال عمر للعباس - وهما فى الاستسقاء : كم بقى من نوء الثريا ؟ قال
العباس : العلماء يقولون إنها تعترض فى الأفق بعد سقوطها مبغاً . قال
ابن السائب : فامضت سبع حتى مُطِرُوا .

وقيل : إن معنى الآية تجعلون سببَ رزقكم تكذيبكم للنبي صلى الله عليه
وسلم ؛ فإنهم كانوا يقولون إن آمناً بك حرمتنا الله الرزق ، كقولهم : إن تتبع
الهدى معك نتخطف من أرضنا ؛ فأمر الله عليهم ذلك . وإعراب « أنكم »
على هذا القول مفعول بتجعلون على حذف مضاف ، تقديره تجعلون رزقكم
حاصلاً من أجل أنكم تكذبون .

وأما على القول الآخر فإعرابُ أنكم تكذبون مفعولاً لا غير .

(تشكى إلى الله (٢)) : ضمير المؤنث يعود على خولة بنت حكيم على أحد
الاقوال لما ظاهر منها أوس بن الصامت الأنصارى ، وكان الظَّهَارُ فى الجاهلية
يوجب تحريماً مؤبداً ؛ فلما فعل جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قتالت :
« يا رسول الله ؛ إن أوساً أكل شبابى ، ونثرت له بطنى ، فلما كبرت ومات أهلى
ظاهراً متى . »

(١) النهاية ؛ أى كثرة الماء . قال : هكذا جاءت مصفرة ، وهو من تصغير الخطم .

(٢) المجادلة ؛ ١

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا أُرَاكِ إِلَّا قَدْ حَرُمْتَ عَلَيْهِ . فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ لَا تَفْعَلْ فَإِنِّي وَحِيدَةٌ لَيْسَ لِي أَهْلٌ سِوَاهُ . فَرَأَاهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَقَالَتِهِ ، فَرَجَعَتْ إِلَى اللَّهِ ؛ وَقَالَتْ : "اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ حَالِي وَاقْرَئِي وَتَقْرِي".

وَقِيلَ : إِنَّهَا قَالَتْ "اللَّهُمَّ إِنِّي لِي مِنْهُ صِيَّةٌ صَغِيرَةٌ إِنْ ضَمَمْتَهُمْ إِلَيَّ جَاعُوا ، وَإِنْ ضَمَمْتَهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا". فَأَنْزَلَ اللَّهُ كَفَّارَةَ الظُّهَارِ . وَهَكَذَا عَادَتُهُ سَبِّحَانَهُ فِي كُلِّ مَلْهُوفٍ يَرْجِعُ إِلَيْهِ يَفْرِجُ عَنْهُ .

(تَجَاوَزَكَ^(١)) ؛ أَيِ مَرَاجَعَتِكَ . وَضَمِيرُ التَّثْنِيَةِ يَعُودُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَخَوَلَةٌ .

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : سَبَّحَانُ مَنْ وَسَّعَ سَمْعَهُ الْأَصْوَاتِ ! لَقَدْ كُنْتُ حَاضِرَةً ، وَكَانَ بَعْضُ كَلَامِ خَوَلَتِهِ يَخْفَى عَلَيَّ ، وَسَمِعْتُ اللَّهَ كَلَامَهَا ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ فِي ذَلِكَ ؛ فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَلَبِ زَوْجِهَا ، وَقَالَ لَهُ : أَتَعْتَقُ رَقَبَةً ؟ فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا أَمْلِكُهَا . فَقَالَ : "أَتَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ" ؟ فَقَالَ : "وَاللَّهِ مَا أَقْدِرُ". فَقَالَ : "أَتُطْعِمُ مَتْنِينَ مَسْكِينًا" ؟ فَقَالَ : "لَا أَجِدُ إِلَّا أَنْ يُعِينَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعُونَةٍ وَصَلَاةٍ" — يَرِيدُ الدَّعَاءَ ؛ فَأَعَاذَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَمْسَةِ عَشَرَ صَاعًا^(٢) ، وَدَعَا لَهُ ؛ فَكَفَّرَ بِالْإِطْعَامِ ، وَأَمْسَكَ زَوْجَهُ

(تَفَسَّحُوا^(١)) : تَوَسَّعُوا ، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ بِسَبَبِ ارْتِدِّحَامِ النَّاسِ فِي مَجْلِسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَحَرَصَهُمْ عَلَى الْقُرْبِ مِنْهُ .

(١) المجادلة : ١ (٢) الذي يكال به .

وقيل نزلت في مقاعد الحرب والقتال . وقيل : أقام النبي صلى الله عليه وسلم قوما من مجلسه ليُجْلِسَ أشياخا من أهل بدر في مواضعهم ، فنزلت الآية .

ثم اختلف : هل هي متصورة على مجلسه صلى الله عليه وسلم أو هي عامة في جميع المجالس ؟ قال قوم : إنها مخصوصة ؛ ويدل على ذلك قراءة « المجلس » بالإفراد .

وذهب الجمهور إلى أنها عامة ؛ ويدل على ذلك قراءة « المجالس » بالجمع ؛ وهذا هو الأصح ، ويكون المجلس بالإفراد على هذا للجنس . والتفسيحُ المأمورُ به هو التوسع دون القيام ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : لا يَقُومُ أَحَدٌ من مجلسه ، ثم يَجلس الرجلُ فيه ، ولكن تفسحوا وتوسعوا .

وقد اختلف في هذا النهي عن القيام من المجلس لأحدٍ ؛ هل هو على التحريم أو الكراهة ؟

(تَعْرِيرٌ ^(١) رقية) ؛ أى عتقها ، وجعل الله الكفارة في الظهار ثلاثة أنواع مرتبة ، لا ينتقل إلى الثانى حتى يعجز عن الأول ، ولا ينتقل إلى الثالث حتى يعجز عن الثانى . والرقبةُ ترجمة عن الإنسان ، ولا يشترط فيها الإيمان ، بخلاف القتل واليمين .

(تَبَوُّءُ الدَّارِ ^(٢)) : لزومها واتخاذها مكنأ .

والدار : المدينة ، والضمير يعود على الأنصار ؛ لأنها كانت بلدهم .
فإن قيل : كيف تَبَوَّأَ الدار والإيمان ، وإنما تَبَوَّأَ الدار ؛ أى تُسْكَن ولا يَتَبَوَّأُ الإيمان ؟

(١) المجادة : ٣

(٢) المنذر : ٩

(م ٣ - في إعجاز القرآن)

فالجواب من وجهين - الأول : أن معناه تبوءوا الدار وأخلصوا الإيمان ؛ فهو كقوله : عَلَّقْتُهَا تَبْنَاءً وَمَاءً بَارِدًا ، تقديره علقها تبنًا وسقيتها ماء باردًا .
الثاني أن المعنى أنهم جعلوا الإيمان كأنه موطن لهم لتمسكهم فيه ، كما جعلوا المدينة كذلك .

فإن قيل : قوله ^(١) : من قبلهم - يقتضى أن الأنصار سبقوا المهاجرين بنزول المدينة وبالإيمان ، فأما سبقهم لهم بنزول المدينة فلا شك فيه ، لأنها كانت بلدهم ، وأما سبقهم لهم بالإيمان فشكل ؛ لأن أكثر المهاجرين أسلموا قبل الأنصار .

فالجواب من وجهين : أحدهما أنه أراد بقوله : من قبلهم : من قبل هجرتهم . والآخر أنه أراد تبوءوا الدار مع الإيمان معاً [١٠٨ ب] ؛ أى جمعوا بين الحالتين قبل المهاجرين ؛ لأن المهاجرين إنما سبقوهم بالإيمان لا بنزول الدار ؛ فيكون الإيمان على هذا مفعولاً منه .

وهذا الوجه أحسن ؛ لأنه جواب عن السؤال . وعن السؤال الأول بأنه إذا كان الإيمان مفعولاً به لم يلزم السؤال الأول ، إذ لا يلزم إلا إن كان الإيمان معطوفاً على الدار .

(تعامرتُم ^(٢)) ؛ أى تضايقتُم . والمعنى إن تشاططت الأم على الأب في أجرة الرضاع ، وطلبت منه كثيراً فللاب أن يسترضع لولده امرأة أخرى عما هو أرفق به إلا ألا يقبل الطفل غير الذي أمه فجبر حينئذ على رضاعه بأجرة مثلها ، ومثل الزوج ؛ فلا تضيع الزوجة ولا يكلف هو ما لا يطيق .

(١) في الآية نفسها .

(٢) الصلح : ٦

وفي هذه الآية دليل على أن النفقة تختلف باختلاف الناس ، وهو مذهب مالك ، خلافاً لأبي حنيفة ؛ فإنه اعتبر الكفاية . ومن عجز عن نفقة امرأته فذهب مالك دون الشافعي أنها تطلق عليه ، خلافاً لأبي حنيفة ، وإن عجز عن الكسوة دون النفقة ففي التطبيق عليه قولان في المذهب .

(تَفَلُّوتٌ ^(١)) : أى مِنْ قَلَّةٍ تَنَاسُبُ وخروج عن الإلتقان .

والمنى أن خلقه السموات في غاية الإلتقان ، بحيث ليس فيها ما يعيبها من الزيادة والنقصان والاختلاف . وقيل : أراد خِلْقَةً جميع المخلوقات . ولا شك أن جميع المخلوقات متنة ، ولكن تخصيص الآية بخلة السموات والأرض لورودها بعد قوله ^(٢) : « خلق سبع سموات طباقاً » ، فكان قوله : « ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت » يبين وتكيد لما قبله . والخطاب في قوله : (ما ترى ، وارجع البصر) وما بعده للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو لكل مخاطب ليعتبر .

(تَكَادُ تَمِيزُ مِنَ الْغَيْظِ ^(٣)) : أى تكاد جهنم تنفصل بعضها من بعض لشدة غيظها على الكفار ؛ فيحتمل أن تكون هي المتناظرة بنفسها ، ويحتمل أن يريد غيظ الزبانية . والأول أظهر ؛ لأن حال الزبانية يذكر بعد هذا . وغيظ النار يحتمل أن يكون حقيقة بإدراك يخلقه الله لها ، أو يكون عبارة عن شدتها .

(تَنِيهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ^(٤)) : التفسير يعود على ما عاد عليه ضمير « لنجعلها » . وهذا يقوى أن يكون لفعلية .

والأذن الواعية : هي التي تحفظ ما تسمع وتفهمه . يقال : وعيت العلم

إذا حصلت ؛ ولذلك عبر بعضهم عنها بأنها التي عقلت عن الله . ورؤي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعل بن أبي طالب : إني دعوتُ الله أن يحطها أذنك يا علي . قال علي : فما نسيت بعد ذلك شيئاً سمعته . قال الزمخشري^(١) : إنما قال : أذن واعية — بالتوحيد والتكبير للدلالة على قِلَّةِ الوُعاة ، ولتوبيخ الناس بقلة مَنْ يَعي منهم ، وللدلالة على أن الأذن الواحدة إذا عقلت عن الله فهي المُعتبرة عند الله دون غيرها .

(تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا^(٢)) فيه أربع تأويلات :

أحدها — أن الوقار بمعنى التوقير والكرامة ؛ فالعنى ما لكم لا تَرْجُونَ أن يوقركم الله في دار ثوابه . قال ذلك الزمخشري^(٣) . وقوله : « الله » على هذا بيان للموقر ، ولو تأخر لكان صفةً لوقاركم .

والثاني — أن الوقار بمعنى التَّؤَدَّة والتثبیت . والعنى ما لكم لا ترجون الله تعالى متثبتين حتى تتمكنوا من النظر بوقاركم . وقوله « الله » على هذا مفعول دخلت عليه اللام ؛ كقولك : ضربت لزيد ، فإعرابُ « وقارا » على هذا مصدر في موضع الحال .

الثالث — أن الرجاء على هذا بمعنى الخوف ، والوقار بمعنى العظمة ، والسلطان ؛ فالعنى ما لكم لا تخافون عظمة الله وسلطانه ، والله على هذا صفة للوقار في المعنى .

الرابع — أن الرجاء بمعنى الخوف والوقار بمعنى الاستمرار ، من قولك

(٢) نوح : ١٣

(١) الكشاف : ١ - ٤٨٥

(٣) الكشاف : ١ - ٤٩١

وفى السكّان إذا استقرّ فيه. والمعنى ما لكم لا تخافون الاستقرار في دار القرار
إما في الجنة أو في النار .

(تحرّوا رشداً^(١)) : أي قصدوا الرشد . واختار ابن عطية أن يكون هذا
ابتداءً لكلام الله ، لا من كلام الجن .

(تبدّل^(٢)) : أي انقطع إليه بالعبادة والتوكل عليه وقيل التبدّل رَفَضَ
الدنيا .

وقد امثال صلى الله عليه وسلم فكان قليل الأمل كثير العمل لم يشفق [١٠٩]
نهرأ، ولا شيد قصرأ، ولا غرس نخلاً، ولم يضرب قطّ يده إلا في سبيل الله، وقام الله
حتى تورّمت قدماءه ؛ فمن شاهد أحواله ، وسمع أخلاقه وأفعاله وآدابه وبدائع تدبيره
لمصالح الخلق، ومحاسن إشارته في تفضيل ظاهر الشرع المعجز للعلماء عن حراك
أوائس دقائقها طول أعمارهم لم يبقَ عنده ريبٌ في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة ،
وأنه لا يتصور إلا بتأييد سماوى ؛ إذ لا يصح للمبس ؛ لأن شمانه صلى الله عليه
وسم نواهد قاطمة بصدقه ، فسبحان من أعطى وأثنى بقوله تعالى^(٣) : « وإِنَّكَ
لَعَلَّ خَلْقٍ عَظِيمٍ » ، صلى الله عليه وسلم أفضل صلاة وأزكى تسليم .

(ترجف الأرض والجبال^(٤)) : أي تهتز وتزلزل ، وذلك يوم القيامة
المتقدم الذكر .

(تَنقُّونَ إِنْ كَفَرْتُمْ^(٥)) : أي كيف تنقون يوم القيامة وأهواله إِنْ كَفَرْتُمْ .
وقيل : هو منقول به على أن يكون كَفَرْتُمْ بمعنى جحدتم . وقيل : هو ظرف ؛

أى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ! ويحتمل أن يكون العامل فيه محذوفاً تقديره اذكروا .

(تصدَّى^(١)) : أى تعرض له .

(تلهى^(٢)) : تشتغل عنه بغيره ، من قولك : لَهَيْتُ عن الشيء إذا تركته .

وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تأدب بما أدبه الله فى هذه السورة فلم يعرض بعدها عن فقير ، ولا تعرض لَغنى ؛ وكذلك أثبته الفضلاء من أصحابه . وانظر كيف كان الفقراء فى مجلس سفیان كالأمراء ، وكان الأغنياء يتمنون أن يكونوا فقراء . ونحن عكسنا فى القضية ، وصرنا إلى أسوأ حال ؛ تخالفنا الشريعة المحمدية .

(تذكرة^(٣)) : فيه وجهان : أحدهما — أن هذا الكلام المتقدم تذكرة ؛ أى موعظة للنبي صلى الله عليه وسلم . والآخر أن القرآن تذكرة لجميع الناس ؛ فلا ينبغي أن يؤثر فيه أحد على أحد . وهذا أرجح ، لأنه يناسبه .

(تَرَهَّقَهَا^(٤)) : تقشأها . والضمير يعود على وجوه الكفار .

(تنفَّسَ^(٥)) : أى استطار واتسع ضوءه . والضمير يعود على الصبح ؛ وهو استمارة .

(تَسْنِم^(٦)) : اسم علم لعَيْنٍ فى الجنة يشرب به المقربون صرفاً ، ويخرج منه الرحيق الذى يشرب منه الأبرار ؛ فدل ذلك على أن درجات المقربين فوق درجات الأبرار ؛ فالمقربون هم السابقون ، والأبرار أصحاب اليمين .

(١) عبس : ١٠

(٢) عبس : ١٠

(٣) عبس : ٦

(٤) المطففين : ٢٧

(٥) الشكوى : ١٨

(٦) عبس : ٤١

ويقال : تسنم عين تجرى من فوقه تنسّمهم في منازلهم ؛ تنزل عليهم من عال . يقال تسنم الفعل الناقة إذا علاها .

(تَخَلَّتْ^(١)) : تفعلت ، من الخلوة .

(تَرَائِب^(٢)) : عظام الصدر ، واحدها تَرِيبة . وقيل هي الأطراف كاليدين والرجلين . وقيل : هي عصارة القلب . ومنه يكون الولد . وقيل : هي الأضلاع التي أسفل الصلب . والأول هو الصحيح المعروف في اللغة ؛ ولذلك قال ابن عباس : هي موضع التملّادة ما بين ثديي المرأة . ويعنى صلب الرجل وترائبه وصاب المرأة وترائبها . وقيل : أراد صلب الرجل وترائب المرأة .

(تَزَكَّى) : تطهر من الذنوب بالعمل الصالح .

(تَرَدَّى^(٣)) : تميل وتسقط في القبر أو في جهنم ، أو تزدى بكفانه من الرداء . وقيل هذا الكلام في أبي سفيان بن حرب . وهذا ضعيف ؛ لقوله : ” فَسَيُسرُّهُ لِلْعُسْرَى ” . وقد أسلم أبو سفيان بعد ذلك . والصحيح أنه لم يخل بذلك الإطلاق .

(تَلَفَّيْ^(٤)) : تلهب ، وأصله تَلَفَّيْ ، فاستطعت إحدى التاءين استئذالا لها في صدر الكلمة . ومثله : فانت عنه تلهي .

(تنزل الملائكة^(٥)) ، أي إلى الأرض . وقيل إلى السماء الدنيا ؛ وهو تعظيم ليلة القدر . وقيل رحمة للمؤمنين القائمين فيها .

(تَقَهَّرَ^(٦)) : أي لا تغلبه على ماله وحقه لأجل ضعفه ، أو لا تقهره بأسع من مصالحه . ووجوه القهر كثيرة ، والنهي يعم جميعها .

(٣) قبل : ١١

(٦) الضعف : ٩

(٢) الطارق : ٧

(٥) القدر : ٤

(١) الانشقاق : ٤

(٤) الليل : ١٤

(تَنْهَرُ ^(١)) : من الاتهار والزجر ؛ قاله عن أمر بالقول الحسن والنداء
للسائل ، كما قال : قُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيَّسُورًا .

(تَبَّتْ ^(٢)) : أى خسرت .

(تَغْمِضُوا ^(٣)) [١٠٩ ب] : من قولك أَغْمَضَ فلان عن بعض حقه إذا لم يستوفه .
وَأَغْمَضَ بصره . ومعنى الآية : لستم بأخذين الخبيث من الأموال ممن لكم قبلة
حقٌّ إِلَّا عَلَى إِغْمَاضٍ أَوْ مَسَاحَةٍ ، فلا توردوا في حق الله ما لا ترضون مثله
من غرمائكم . ويقال تغمضوا فيه ؛ أى ترخصوا فيه . ومنه قول الناس للبائع :
أغْمَضْ وَغَمَضْ ؛ أى لا تسند نص ، وكن كذلك لم تبصر .

(تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ ^(٤)) : الإبداء الظهور ، والإخفاء ضده .
ومتقضى الآية المحاسبة على ما في نفوس العباد من الذنوب سواء أبدوه أو أخفوه ،
ثم انعاقبة على ذلك لمن شاء الله ، أو التفران لمن شاء الله . وفي ذلك إشكالٌ
لمعارضته للحديث : " إِنْ لَمْ يَجَاوِزْ لِأَمْنِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا " . ففي الحديث
الصحيح عن أبي هريرة أنه لما نَزَّاتُ شَقٌّ ذَلِكَ عَلَى الصَّحَابَةِ . وَقَالُوا : هَلَكْنَا
إِنْ حَوَسِبْنَا بِمَخَاطِرِ أَنْفُسِنَا . فَقَالَ لَهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا " .
فَقَالُوا ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ بِذَلِكَ : " لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا " ، فكشف عنهم
الكرية ، ونسخ بذلك هذه الآية .

وقيل : هي في معنى كَتَمَ الشهادة وإبدائها ، وذلك مُحَاسَبٌ بِهِ . وقيل
يَحَاسِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ عَلَى مَا فِي نَفْسِهِمْ ، ثم يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين
والنافقين .

والصحيح التأويل الأول لوروده في الصحيح . وقد ورد أيضا عن ابن عباس وغيره .

فإن قيل : الآية خبر ، والأخبار لا يدخلها النسخ .

فالجواب أن لفظ الآية خبرٌ ومعناها حكم .

(تُولَجُ اللَّيْلُ) : تدخل هذا في هذا ، فما زاد في واحد فهو من الآخر مثله .

(تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) : أى الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر . وقيل : يعنى الحيوان . قال ابن مسعود : هى النطفة تخرج من الرجل ميتة وهو حي ، ويخرج الرجل منها حيا وهى ميتة . وقال عكرمة : البيضة من الدجاجة ، والدجاجة من البيضة . وعلى كل فالحياة والموت على هذا استعارة .

(تَوَاحِدْنَا) : من المؤاخذة بالذنب ، وقد كان يحق أن يؤاخذ الله بالتسيان ، وهو الذهول القالب على الإنسان والخطأ غير عمد ، لولا أن الله رفعه فلم يبق إلا محض التلغظ بالآية على وجه العبادة . وأما الاعتقاد فهو عدم المؤاخذة ؛ للحديث : "رفع من أمتي الخطأ والتسيان" .

(تَعْمَلْنَا) : ما لا طاقة لنا به (فى هذا الدعاء دليل على جواز تكليف ما لا يُطاق ؛ لأنه لا يدعى برفع ما لا يجوز أن يقع . ثم إن الشرع رفع وقوعه . وتحقيق ذلك أن ما لا يطاق أربعة أنواع : عقل محض ؛ كتكليف الإيمان لمن علم الله أنه لا يؤمن ، فهذا جائز ووقع باتفاق .

والثاني عادي كالطيران في الهواء .

والثالث عتلى وعادى كالجمع بين الضدين ؛ فهذان وقع الخلاف في جواز التكليف بهما ، والاتفاق على عدم وقوعه .

والرابع تكليف ما يشق ويصعب ؛ فهذا جائز اتفاقاً . وقد كلفه الله من تقدم من الأمم ، ورفضه عن هذه الأمة المحمدية لحُرمة نبئها عنده .

(تَبَوَّأُ الْمُؤْمِنِينَ ^(١)) : أى تهَيَّء لهم المصاف لقتال أعداء الله ؛ وذلك يوم السبت في غَزْوَةِ أُحُد . وقيل : ذلك يوم الجمعة بعد الصلاة حين خرج من المدينة ؛ وذلك ضعيف ، لأنه لا يقال غدوة فيما بعد الزوال إلا على وجه المحار . وقيل ذلك يوم الجمعة قبل الصلاة حين شاور الناس ؛ وذلك ضعيف ؛ لأنه لم يَبَوَّأ حينئذ مقاعد للقتال إلا أن يراد أنه يَبَوَّسُهُم بالتدبير حين المشاورة .

(تَصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ ^(٢)) : الإصعاد : الابتداء في السفر . والأنحدار : الرجوع . ولا تلون مبالغة في صفة الانهزام . وقرئ شاذاً : إِذْ تَصْلُدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ — بضم الحاء .

(تُبْسِلَ نَفْسٌ ^(٣)) : معناه تُحْبَس . وقيل تفضح . وقيل تهلك ؛ وهو في موضع [١١٠] مفعول من أجله ؛ أى كرهه كراهة أن تبْسِلَ نَفْسٌ بما كسبت .

(تُشِيتُ بِي الْأَعْدَاءَ ^(٤)) : أسرهم ، والشماتة : السرور بمكارة الأعداء .

(تَرْهَبُونَ ^(٥)) : تخوفون به الأعداء .

(تُفِيضُونَ ^(٦)) : تدفون فيه بكثرة .

(١) آل عمران : ١٢١ (٢) آل عمران : ١٥٣ (٣) الأنعام : ٧٠

(٤) الأعراف : ١٤٩ (٥) الأنفال : ٦٠ (٦) يونس : ٦١

(تَحْصِنُونَ ^(١)) : تَحْزَنُونَ وَتَجُنُّونَ .

(تَفَنِّدُونَ ^(٢)) : أى ترموننى ؛ أو تردون على قولى . معناه تقولون ذهب عقلك ؛ لأن الفند هو الخرف . يقال أفند الرجل إذا خرف ، وتغير عقله ، ولم يحصل كلامه . ثم قيل : فند الرجل إذا جهل . والأصل ذلك .

(تُسَيِّمُونَ ^(٣)) : ترعون أنعامكم . وقد قدمنا أن تريحون تردونها بالعشى إلى المنازل .

(تُخَافِتُ بِهَا ^(٤)) : تخفيها . وسبب الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جهر فى القراءة فى الصلاة فسمعه المشركون فسبوا القرآن ومن أنزله ، فأمر صلى الله عليه وسلم بالتوسط بين الجهر والإسرار ، ليسمع أصحابه الذين يصلون معه ، ولا يسمع المشركون .

وقيل المعنى : لا تخبر بصلاتك كلها ، ولا تخافت بها كلها ، واحمل منها سرّاً وجهرّاً ، حسبما أحكته السنة . وقيل الصلاة هنا الدعاء .

(تُمَارِ ^(٥)) ، من المراء ، وهو الجدال والمخالفة والاحتجاج .

ومعنى الآية : لا تمار أهل الكتاب فى عِدَّة أصحاب أهل الكهف إلا مراء ظاهراً ، أى غير متعمق فيه ، من غير مبالغة ولا تعنيف فى الرد عليهم .

(نَسْتَفْتِ ^(٦)) : تسأل ؛ أى لا تسأل أحداً من أهل الكتاب عن أصحاب الكهف ؛ لأن الله قد أوحى إليك فى شأنهم ما يُغنيك عن السؤال .

(تَصْنَعُ عَلَى عَيْنِي^(١)) ؛ أَيْ تَرُبِّي وَيُحَسِّن إِلَيْكَ بِمَرَأَى مِثْقَى وَحِفْظٍ ، وَالْعَامِلُ فِي لَتَصْنَعُ مَحْذُوفٌ .

(تُعَذِّبُهُمْ) : أَيْ تَمْتَنَّهُمْ ، وَالضَّمِيرُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ؛ لِأَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ يَسْخَرُهُمْ وَيُعَذِّبُهُمْ .

(تُخَيِّتُ لَهُ قُلُوبَهُمْ^(٢)) ؛ أَيْ تَخْضَعُ وَتَعْمَلُنَ . وَالْخَيْتُ : الْخَاضِعُ الْمَطْمُنُ إِلَى مَا دَعَى إِلَيْهِ . وَانْخَبَتَ : الْمَطْمُنُ مِنَ الْأَرْضِ .

(تُسَحَّرُونَ^(٣)) : أَيْ يَمْدَعُونَ عَنِ الْحَقِّ ، وَالْخَادِعُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ؛ وَذَلِكَ شَبِيهٌ لَهُمْ بِالسَّحْرِ فِي التَّخْلِيطِ وَالْوُقُوعِ فِي الْبَاطِلِ ؛ وَرَبَّتْ هَذِهِ التَّوْبِيخَاتُ الثَّلَاثَةُ بِالتَّدرِيجِ ؛ فَقَالَ أَوَّلًا : أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . ثُمَّ قَالَ ثَانِيًا : أَفَلَا تَتَّقُونَ ؛ وَذَلِكَ أَبْلَغُ ؛ لِأَنَّ فِيهِ زِيَادَةَ تَخْوِيفٍ . ثُمَّ قَالَ ثَلَاثًا : فَأَنَّى تُسَحَّرُونَ . وَفِيهِ مِنَ التَّوْبِيخِ مَا أَيْسَ فِي غَيْرِهِ .

(تُلْهِمُهُمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا^(٤)) ؛ أَيْ تَشْغَلُهُمْ . وَزَلَّتِ الْآيَةُ فِي أَهْلِ الْأَسْوَاقِ الَّذِينَ إِذَا سَمِعُوا النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ تَرَكَوْا كُلَّ شَيْءٍ ، وَبَادَرُوا إِلَيْهَا . وَالْبَيْعُ : مِنَ التَّجَارَةِ ، وَلَكِنْ خَصَّهُ بِالذِّكْرِ تَجْرِيدًا ؛ كَقَوْلِهِ : فِيهَا فَاكِهِةٌ وَمِنْخَلٌ وَرُمَانٌ . أَوْ أَرَادَ بِالتَّجَارَةِ الشِّرَاءَ .

(يَتَغَلَّبُ^(٥)) ؛ أَيْ يَتَضَرَّبُ مِنْ شِدَّةِ الْهَوْلِ وَالْخَوْفِ . وَقِيلَ تَفَقَّهَ الْقُلُوبُ وَتَبَيَّضَ الْأَبْصَارُ بَعْدَ الْعَمَى ؛ لِأَنَّ الْخَفَائِقَ تَنْكَشِفُ حِينَئِذٍ . وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ ؛ كَقَوْلِهِ^(٦) : وَإِذَا زَاغَتِ الْأَبْصَارُ .

(٣) الْمُؤْمِنُونَ : ٩٠

(٦) الْأَحْزَابُ :

(٢) الْحَجَّ : ٥٤

(٥) النُّورُ : ٢٠٠

(١) طه : ٣٩

(٤) النُّورُ : ٤٧

(تَصَعَّرَ خَدَّكَ لِلنَّاسِ^(١)) ؛ أى تَعَرَّضَ بوجهك عنهم . والصعر ما يأخذ البعير في رأسه فيقلب رأسه في جانب ، فيشبه الرجل الذى يتكبر على الناس به .

(تَكُنْ صَدُورَهُمْ^(٢)) ؛ أى تخفى صدورهم .

(تَحْتِيتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ^(٣)) ؛ قيل يوم سلام . قيل : يوم القيامة . وقيل : فى الجنة ؛ وهو الأرجح ؛ لقوله : وتَحْتِيتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ . ويحتمل أن يُرِيدَ تسليم بعضهم على بعض ، أو قول الملائكة لهم سلام عليكم .

(تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ^(٤)) ؛ أى تؤخر وتبعد ، وتضم وتقرب . واختلف ما المراد بهذا الإرجاء والإيواء ؛ فقيل : إن ذلك فى القصة بينهن ؛ أى تُكْثَرُ لِمَنْ شِئْتَ وَتَقَالُ لِمَنْ شِئْتَ . وقيل : إنه فى الطلاق ؛ أى تَمْسُكُ مَنْ شِئْتَ وَتَتَلَقَّى مَنْ شِئْتَ . وقيل معناه تزوج من شِئْتَ . والمعنى على كل قول توسعة على النبى صلى الله عليه وسلم وإباحة له أن يفعل ما شاء .

وقد اتفق الباقر على أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدل فى قسمته بين نساؤه أخذاً منه بأفضل الأخلاق [١١٠ ب] مع إباحة الله له .

والضمير فى قوله « منهن » يعود على أزواجه صلى الله عليه وسلم خاصة ، أو على كل ما أحل له على حسب الخلاف المتقدم .

(تُسَاطِطُ^(٥)) ؛ أى تجاوز فى الحكم . يقال أسطط الحاكم إذا جاز . وقرئ . فى الشاذ : ولا تسطط — بفتح الطاء ؛ أى لا تبعد عن الحق . يقال سَطَّ إذا بَدَّدَ .

(١) لقمان : ١٨ (٢) النمل : ٧٤ ، والنحس : ٦٩
(٣) الأحزاب : ٤٤ (٤) الأحزاب : ٥١ (٥) ص : ٢٢

(تَمَارُونَهُ ^(١)) ؛ أى تجادلونه . والضمير عائد على قريش لما كذبت به صلى الله عليه وسلم في قوله : أُسْرِي بِي . والذي رأى ^(٢) جبريل على هينته التي قد خلقه الله عليها ، قد سد الأفق . وقيل الذى رأى ^(٣) ملكوت السموات والأرض . والأول أرجح لقوله ^(٤) : ولقد رآه نزلةً أخرى . وقيل الذى رأى هو الله تعالى . وقد أنكرت ذلك عائشة . ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل رأيت ربك ؟ فقال : نوراني أراه .

(تَخْسِرُوا الْمِيزَانَ ^(٥)) : تنقصون الوزن . وقرئ . يفتح التاء بمعنى لا تخسروا الثواب الموزون يوم القيامة .

(تُمْنُونٌ ^(٦)) ، من التمنى ، وهو الماء الدافق الذى يكون منه الولد ، رانحة كرانحة الطلع ، أحد درجات التمر ، تشبهها بخلقة الإنسان فأشبهت الرانحة الأصل ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : أكرموا عمتكم النخلة ؛ وهذا يتضمن إقامة برهان على الوحدةانية وعلى البعث ، ويتضمن وعيدا وتعديدا نعم .

(نُورُونٌ ^(٧)) ؛ أى تقلعونها من الزناد . والزناد قد يكون من حجرين ، ومن حجر وحديدة ، ومن شجر ، وهو الرُخْ والعقار ^(٨) .

ولما كانت عادة العرب في زنادهم من شجر قال الله لهم ^(٩) : «أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ

(١) النجم : ١٢

(٢) من قوله : في الآية نفسها : أُنْصَارُونَهُ على ما يرى .

(٣) النجم : ١٣

(٤) الرحمن : ٩

(٥) الواقعة : ٨

(٦) الواقعة : ٧١

(٧) الفجر — كسحاب : شجر يتخذ منه الزناد (التاموس) .

(٨) الواقعة : ٧٢

شجرتها هـ ، أى الشجرة التى يَزِيدُ النار منها . وقيل : أراد بالشجرة نفس النار ؛ كأنه يقول نوعها أو جنسها ؛ فاستعار الشجرة لذلك .

(تَذْهِنُ ^(١)) من المداينة وهو الذفاق . والإدهان الإبقاء ، وترك المناصحة والصدق ؛ ومنه قوله ^(٢) : « أَقْبِهِمْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ » . معناه متهاونون . وأصله لين الجانب والمواقفة بالظاهر لا بالباطن . وروى أن الكفار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو عبدت آلهتنا لمبدنا إلهك ؛ فنزلت الآية .

(تَرَاثَ ^(٣)) : ما يورث عن الميت من المال . والتاء فيه بدل من واو .

(تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ^(٤)) : تجاه أصحاب النار ، ونحو أهل النار ، وكذلك تلقاء مَذِينٍ . وقوله : من تلقاء نفسى ، أى من عند نفسى .

(تَبْيَانٌ ^(٥)) : تَفْعَالٌ من البيان .

(تسع آيات بيّنات ^(٦)) ، منها خروج يده بيضاء ، والعصا ، والسنون ، ونقص الثمرات ، والطوفان ، والجراد ، والقُمَّل ، والضفادع والدم ، وحل العقدة من إسمه ، وفرق البحر ، ورفع الطور فوقهم ، وانفجار الماء من الحجر عند قوم . وروى أن اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ، فقال : **«أَلَا تَشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا ، وَلَا تَسْرِقُوا ، وَلَا تَزْنُوا ، وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، وَلَا تَسْعُوا بِرِيءٍ إِلَى سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَهُ ، وَلَا تَسْحَرُوا ، وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ، وَلَا تَقْدِفُوا الْمُحْصَنَاتِ ، وَلَا تَفِرُّوا يَوْمَ الزَّحْفِ ، وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةُ الْيَهُودِ أَلَا تَعْتَلُوا فِي السَّبْتِ»** .

(٣) النجم : ١٩

(٢) الواقعة : ٨١

(١) القلم : ٩

(٦) الإسراء : ١٠١

(٥) البقرة : ٨٩

(٤) الأعراف : ٤٧

(التين والزيتون^(١)) : جَبَلَانِ بِالشَّامِ يُنْبِتَانِ التَّيْنَ وَالزَّيْتُونَ ، يقال لهما طور تينا وطور زيتا بالسريرية ، وما اللذان كان فيهما مولد عيسى أو مكنه ، فكأنه قال : ومنابت التين والزيتون ؛ وهذا أظهر الأقوال ؛ لأن الله ذكر بعد هذا الطور الذي كلم عليه موسى ، والبلد الذي بعث منه محمداً صلى الله عليه وسلم ، فكون الآية نظير ما في التوراة ؛ أن الله جاء من طور سينا وطلع من ماعير^(٢) ، وهو موضع عيسى ، وظهر من جبال قارآن ، وهي مكة ؛ وأقسم الله بهذه المواضع التي ذكر في التوراة [١١١] لشرفها بالأنبياء المذكورين .

وقيل : إنه التين الذي يؤكل والزيتون الذي يُعصر ، أقسم الله بهما لفضيلتهما على سائر القواكه .

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل مع أصحابه تينا ، فقال : " لو قلت إن فاكهة نزلت من الجنة قلت هذه ؛ لأن فاكهة الجنة بلا عجم^(٣) ، فكلوه فإنه يقطع البواسير ، وينفع من النقرس .

وقال صلى الله عليه وسلم : " نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة ، هي سواكي وسواك الأنبياء من قبلي .

(التاء حرف جبر) معناه حرف القسم يختص بالتعجب ، وباسم الله تعالى . قل^(٤) في الكشف في قوله تعالى^(٥) : « تالله لا أكيدن أصنامكم » : الباء أصل أحرف القسم ، والواو بدل منها ، والتاء بدل من الواو ، وفيها زيادة معنى التعجب ، كأنه تعجب من تسهل الكيد على يديه وتأثيه مع عتوه غرود وقهره .

(١) التين : ١ (٢) وبالطوت .

(٣) البجم — بالتعريب وكفراب : نوى كل شيء . (القاموس) .

(٤) الكشف : ٢ — ٤٨ (٥) الأنبياء : ٥٧

(تبارك) قد قدمنا أنه فعل لا يستعمل إلا بلفظ الماضي ، ولا يستعمل إلا لله تعالى ، أى لا يتصرف . ومن ثم قيل إنه اسم فعل .

حرف التثنية والمثلية

(تَقْتَسِمُونَ^(١)) : ظفرتهم بهم .

(ثَقَلَتْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٢)) : أى خفي علمها على أهل السموات والأرض ، وإذا خفي الشيء ثقل .

وقيل ثقلت على أهل السموات والأرض لميبتها عندهم وخوفهم منها .

وقيل ثقلت عليهم لتغطر السماء فيها وتبديل الأرض .

(ثَمُودُ) : قبيلة من العرب الأقدمين ، هذا على أنه غير منصرف . وأما من صرفه فهو على وزن فاعول من التمدد ، وهو الماء القليل .

(ثَبَّطَهُمْ) : حبسهم ، أى كسر عزيمتهم ، وجعل في قلوبهم الكسل .

(الْأُتْرَى^(٣)) : التراب الندي ، والمراد به في الآية الأرض .

(ثَانِي عِطْفِهِ^(٤)) ، أى عادلاً جانبه . والعِطْفُ : الجانب ؛ يعنى معرضاً متكبراً . واختلف على من يعود الضمير ، فبيل على الأخنس بن شريق . وقيل في النظر بن الحارث ، بدليل^(٥) : « له في الدنيا خِزْيٌ » ؛ فإخزي أمره ثم قل .

(ثَاوِيَا^(٥)) : متجا .

(١) البقرة : ١٩١ (٢) الأعراف : ١٨٧ (٣) طه : ٦

(٤) الملح : ٩ (٥) القصص : ٤٥

(م ١ - في إيجاز القرآن)

(ثلاث عَوْرَات ^(١)) ، جمع عَوْرَة من الانكشاف ؛ كقوله تعالى ^(٢) :
 « إِنَّ بَيُوتَنَا عَوْرَةٌ » . ومن رفع ثلاث فهو خبر مبتدأ مضمر ، تقديره :
 هذه الأوقات ثلاث عورات لكم ؛ أى تنكشفون فيها . ومن نصبه فهو بدل
 من ثلاث مرات .

ومعنى الآية أن الله أمر المالك والأطفال بالاستئذان في ثلاثة أوقات ،
 وهى قبل الصبح ، وحين القائلة وسط النهار ، وبعد صلاة العشاء الآخرة ؛
 لأن هذه الأوقات يكون الناس فيها متَجَرِّدين للنوم في غالب الأمر ، وهذه الآية
 بحكمة . وقال ابن عباس : ترك الناس العمل بها ، وحملها بعضهم على الدُّب .

(ثَأْيَب ^(٣)) : مضى كثيراً .

(ثَجَّاجَا ^(٤)) : سيالا ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : أحبُّ العمل
 إلى الله المَجَّ والثَّجَّ ، فالْمَجَّ التَّليبة وفتح الصوت بها وبذكر الله تعالى . والثَّجَّ :
 إسالة الدماء من النحر والذبح .

(ثُبَات ^(٥)) : جمع ثُبَة ، أى جماعات في تفرقة ، أى حلقة حنة كل جماعة
 منها ثُبَة ، ووزنها فعلة بفتح العين ولأمرها محذوفة . وقيل إن الثبة ما فوق
 العشرة .

(ثُعْبَان ^(٦)) : حية عظيمة الجسم .

(ثَمَر ^(٧)) : جمع ثمار ، ويقال الثمر - بضم الثاء : المال . والثمر - بفتح
 الثاء : جمع ثمرة من ثمار المأكول .

(١) التور : ٥٨	(٢) الأحزاب : ١٣	(٣) العنكبوت : ١٠
(٤) التبا : ١٤	(٥) النساء : ٧١	(٦) الأعراف : ١٠٧
(٧) السكف : ٣٤		

(ثُبُوراً^(١)) : أى هَلَاكاً . ومعنى دعائهم ثُبوراً لأنهم يقولون يا ثُبوراه ، كقول القائل يا حسرتى ، يا أسفى ، فيقال لهم : لا تدعوا اليوم ثُبوراً وادْعُوا ثُبوراً كثيراً .

(ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ^(٢)) : أى جماعة من هذه الأمة وجماعة من آخرها . وقد قال صلى الله عليه وسلم : الفرقتان من أُمَّتِي . وفى ذلك ردٌّ على من قال : إنهما من غير هذه الأمة .

وتأمل كيف جعل أصحاب اليمين ثُلَّةً من الأولين وثلَّةً من الآخرين ، بخلاف السابقين ، فإنهم قليل فى الآخرين ، وذلك لأن السابقين فى أول هذه الأمة أكثر منهم فى آخرها لفضيلة السلف الصالح . وأما أصحاب اليمين فكثير فى أولها وآخرها [١١١ ب] .

(ثُوبَ الْكَفَّارِ^(٣)) : يقال لثوبه وأثابه . وأصله إيصال النفع إلى المكف على طريق الجزاء . قال تعالى^(٤) : « مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ » . وأما الثيب فهو مَنْ فعل الثواب . وأما الثَّاب فهو مَنْ فُعل الثواب به . وهذه الجملة محتمل أن تكون متصلة بما قبلها فى موضع معدول ينظرون فتوصل مع ما قبلها ، أو تكون توقيفاً فيوقف قبها ، ويكون معدول ينظرون محذوفاً .

(ثِيَابِكُمْ فَطَهَّرَ^(٥)) : فيه ثلاثة أقوال : أحدها أنه حقيقة فى التطهير للثياب من النجاسة . واختلاف على هذا هل يحمل على الوجوب ، فتكون إزالة النجاسة واجبةً ، أو على الندب فتكون سعة ؟ والآخر أنه يُراد به الطهارة من الذنوب ، والعبوب ، فالثياب على هذا مجاز . الثالث أن معناه لا تلبس من مكسب خبيث .

(٣) المطففين : ٣٦

(٢) الواقعة : ١٣

(١) الانشقاق : ١١

(٥) المدثر : ٤

(٤) المائدة : ٦٠

(ثُمَّ) حرف يقتضى ثلاثة أمور : التشريك فى الحكم والترتيب والمهلة ،
وفى كل خلاف :

أما التشريك فزعم السكونيون والأخفش أنه قد يتخلف بأن تقع زائدة ،
فلا تكون عاطفة البتة ، وخرجوا على ذلك قراءة^(١) : « حتى إذا ضاقت عليهم
الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه
ثم تاب عليهم » . وأجيب بأن الجواب فيها متدر .

وأما الترتيب والمهلة فخالف قوم فى اقتضاها إياها نمسكاً بقوله^(٢) :
« خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها ثم بدأ خلق الإنسان من طين
ثم جعل نساءه من سلالة من ماء مهين ثم سواه » .^(٣) وإنى لفقار لمن تلب
وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى » . والاهتداء سابق على ذلك . « ذلكم
وصاكم به لعلكم تتقون . ثم آتينا موسى الكتاب »^(٤) .

وأجيب عن الكل بأن ثم فيها ترتيب الأخبار لا لترتيب الحكم . قل
ابن هشام^(٥) : وغير هذا الجواب أنفع منه ، لأنه يصحح الترتيب فقط لا المهلة ،
إذ لا تراخى بين أخبارهن^(٦) .

والجواب المصحح لهما ما قيل فى الأولى إن العطف على متدر ،
أى من نفس واحدة أنشأها ، ثم جعل منها زوجها . وفى الثانية إن سواه عطف
على الجملة الأولى لا الثانية . وفى الثالثة إن المراد ثم دام على الهداية .

(١) التوبة : ١٩ (٢) السجدة : ٨ (٣) طه : ٨٢
(٤) الأنعام : ١٥٣ ، ١٥٤ (٥) النبی : ١ - ١٠٥
(٦) فى النبی : بن الأخبارین .

فائدة

أَجْرَى الكُوفِيُّونَ ثُمَّ مَجَرَى القَاءِ وَالْوَاوُ فِي جَوَازِ نَصْبِ المَضَارِعِ المَقْرُونِ بِهَا
بعد فعل الشرط . وخرَجَ عليه قراءة الحسن ^(١) : « وَمَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ
مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ » - ينصب يدركه .

(ثُمَّ) - بالفتح : اسم يشار به إلى المكان البعيد ، نحو ^(٢) : « وَأَزَلَقْنَا ثُمَّ
الْآخِرِينَ » . وهو ظرف لا يتصرف ، فلذلك غلط من أعربه منعولا لرأيت
في قوله ^(٣) : « وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ » . وقرئ ^(٤) : « فَإِنَّا مَرَّجُمُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ
شَهِدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ » ، بدليل : « هنالك الولاية لله الحق » ^(٥) .

وقال "طبري في قوله ^(٦) : « أَثُمَّ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ » : معناه هنالك ،
وليست العاطفة . وهذا وهمٌ اشتبه عليه المضمومة بالفتوحة . وفي التوشيح
لخطاب : ثم ظرف فيه معنى الإشارة إلى حيث ، إلا أنه هو في النعى .

(٣) الإنسان : ٢٠

(٦) يونس : ٥١

(٢) الشعراء : ٦٤

(٥) الكهف : ٤٤

(١) القاء : ٩٩

(٤) يونس : ٤٦

حرف الجيم

(جَنَفًا ^(١)) : مَنِيلاً وَعُدُولاً عَنِ الْحَقِّ ، يُقَالُ جَنَفَ عَلَى ، أَيْ مَالَ عَلَى .

(جَار) فِي قَوْلِهِ ^(٢) : « وَالْجَارُ ذِي الْقُرْبَى » ، هُوَ الْقَرِيبُ التَّسْبِ . وَالْجَارُ الْجُنُبُ هُوَ الْأَجَنَبِيُّ . وَقِيلَ ذِي الْقُرْبَى الْقَرِيبُ الْمَسْكَنُ مِنْكَ ، وَالْجُنُبُ : الْبَعِيدُ الْمَسْكَنُ مِنْكَ . وَحَدُّ الْجَوَارِ عِنْدَ بَعْضِهِمْ أَرْبَعُونَ ذِرَاعاً مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ . وَقِيلَ أَرْبَعُونَ بَاباً . وَالصَّاحِبُ بِالْجُنُبِ : الرَّفِيقُ فِي السَّفَرِ . وَابْنُ السَّيْلِ : الضَّعِيفُ .

(جَوَارِح ^(٣)) : كَوَاسِبُ ، وَنَحْوُ الْكَلَابِ جَوَارِحُ لِأَنَّهَا تَكْسِبُ لِأَهْلِهَا . وَلَا خِلَافَ فِي جَوَازِ الصَّيْدِ بِالْكَلابِ . وَاخْتَلَفَ فِيهَا سَوَاقُهَا . وَمَذْهَبُ أَكْثَرِ الْجَوَازِ لِلْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ . وَمَنْعَ بَعْضِهِمْ ذَلِكَ ؛ لِقَوْلِهِ : مَكْلَبِينَ ^(٤) ؛ فَإِنَّهُ مُشْتَقٌّ مِنَ السَّكَلَبِ . وَنُزِلَتْ الْآيَةُ بِسَبَبِ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ ؛ فَإِنَّهُ كَانَ لَهُ كَلَابٌ يَعْطَاذُ بِهَا ، فَسَأَلَ [١١١٢] رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يَحْمِلُ مِنَ الصَّيْدِ .

(جَبَّارِينَ ^(٥)) : أَقْوِيَاءَ ، عِظَامُ الْأَجْسَامِ بَقِيَّةٌ مِنَ الْعَمَالِقَةِ . وَالْجَبَّارُ : مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ، مَعْنَاهُ الْقَهَّارُ . وَالْجَبَّارُ الْمُسَلِّطُ ؛ كَقَوْلِهِ ^(٦) : « وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ » ؛ أَيْ بِمُسَلِّطٍ . وَالْجَبَّارُ : التَّكْبِيرُ ، كَقَوْلِهِ ^(٧) : « وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّاراً شَرِيحاً » . وَالْجَبَّارُ : الْقِتَالُ ، كَقَوْلِهِ ^(٨) : « وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ » ، أَيْ قِتَالِينَ . وَالْجَبَّارُ : الظَّالِمُ .

(جَرَّحْتُمْ ^(٩)) : كَسَبْتُمْ ، وَمِنْهُ : اجْتَرَحُوا الْحَيْثَاتُ .

(١) البقرة : ١٨٢	(٢) النساء : ٣٦	(٣) المائدة : ٤
(٤) المائدة : ٢٢ ، الشعراء : ١٣٢	(٥) في : ٤٥	(٦) الأناج : ٦٠
(٧) مريم : ٣٢	(٨) الشعراء : ١٣٠	(٩) الأناج : ٦٠

(جَنَّ^(١)) : أَظْلَمَ وَغَطَّى ، يُقَالُ : جَنَّتْ وَأَجَنَّتْ ؛ وَمِنْهُ سُمِّيَ الْمَجْنُونُ ؛
أَي لِنَغْطِيَةِ عَقْلِهِ .

(جَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا^(٢)) ؛ أَي بَسَكَنَ فِيهِ عَنِ الْحَرَكَاتِ .

« جَعَلَ » لَهَا أَرْبَعَةُ مَعَانٍ : صَيَّرَ ، وَأَلْفَى ، وَخَلَقَ ، وَأَنْشَأَ يَفْعَلُ كَذَا .

(جَنَاحَ) الطَّائِرِ : مَعْرُوفٌ . وَجَنَاحُ الْإِنْسَانِ إِبْطِيهِ ، كَقَوْلِهِ^(٣) : « اخْضُمْ
إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » . وَلَا جُنَاحَ : لَا إِثْمَ ، فَمَعْنَاهُ إِبَاحَةٌ . وَجَنَحَ نَشِئٌ : مَالٌ إِلَيْهِ .

(جَائِعِينَ) : بَارِكِينَ عَلَى الرِّكْبِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ . وَالْجُنُومُ لِلنَّاسِ وَالطَّيْرِ
بِمَنْزِلَةِ الْبُرُوكِ لِلْبَعِيرِ .

(جَوَابَ قَوْلِهِ) : أَي قَوْمٌ صَالِحٌ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ جَوَابٌ إِلَّا قَوْلُهُمْ^(٤) :
« أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ » .

(جَنَحُوا لِلْإِسْلَامِ^(٥)) : أَي مَالُوا لِلصَّلَاحِ . وَالْآيَةُ مَنْوُخَةٌ بِآيَةِ السِّيفِ
فِي بَرَاءَةٍ ، لِأَنَّ مَهَادَنَةَ كُفَّارِ الْعَرَبِ لَا تَجُوزُ .

(جَهَّزَهُمْ^(٦)) : أَي أَصْلَحَ لَهُمْ مَا احتاجُوا إِلَيْهِ مِنْ زَادٍ وَغَيْرِهِ ، وَالْمُرَادُ بِهِ
هَذَا الطَّعَامُ الَّذِي بَاعَ مِنْهُمْ يُوسُفُ .

(جَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ^(٧)) ؛ أَي عَاتُوا وَقَتَلُوا ، وَكَذَلِكَ حَاسُوا وَهَاسُوا
وَدَاسُوا . رُوي أَنَّهُمْ قَتَلُوا عُلَمَاءَهُمْ ، وَأَحْرَقُوا التَّوْرَةَ ، وَأَخْرَبُوا الْمَسَاجِدَ ،
وَسَبُّوا مِنْهُمْ سَبْعِينَ أَلْفًا .

(١) الْأَعْمَامُ : ٧٦	(٢) الْأَنَامُ : ٩٦	(٣) طه : ٥
(٤) الْأَعْرَافُ : ٨٢	(٥) الْأَنْحَالُ : ٦٦	(٦) يُوسُفُ : ٥٩
(٧) الْإِسْرَاءُ : ٥		

واختلف على من يعود الضمير ؟ فقيل : لجالوت وجنوده . وقيل : بُجَّتْ نُصْرُ
ملك بابل .

(جاء وَعَدُ أُولَاهُمَا ^(١)) ، يعنى إفسادهم في المرة الأولى .

(جَنِيًّا ^(٢)) : الذى طاب وصلاح لأن يحتنى . ويقال جنى طرى .

(جان) ، يعنى من الحيات ، لأنهم على أصناف شتى .

(جَلَابِيب ^(٣)) : ملاحف ، واحدها جلباب ، وكان نساء العرب يكشفن
وجوههن ، كما تفعل الإماماء ، وكان ذلك داعياً إلى نظر الرجال إليهن ، فأمرهن الله
بإدناء الجلباب ، وهو ثوبٌ أكبر من الخمار ، وصورة إدنائه عند ابن عباس
أن تلويه على وجهها حتى لا ينظر منها إلا عين واحدة تبصر بها . وقيل :
أن تلويه حتى لا يظهر إلا عيناها . وقيل : أن تغطى نصف وجهها .

(جَوَاب ^(٤)) : جمع جابية ، وهى البركة التى يجتمع فيها الماء .

(الْجَوَارِىُّ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَام ^(٥)) : سفن فى البحر كالجبال ، الواحدة
جارية ، ومنه قوله ^(٦) : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » ، يعنى
سفينة نوح .

(جَائِيَةً ^(٧)) : باركة على الركب ، وهى جلسة الخصم والمجادل . ومنه قول
على رضى الله عنه : أنا أول من يحنو لخصومة بين يدي الله .

(جَدَّالًا ^(٨)) : أى يقصد الإنسان أن يغلب مَنْ يُنَافِظُهُ سواء عليه بحق

(١) الأحزاب : ٥٩

(٢) مريم : ٢٥

(٣) الإسراء : ٥

(٤) الحاقة : ١٩

(٥) الشورى : ٣٢

(٦) سبأ : ١٣

(٧) الزخرف : ٥٨

(٨) المجاثمة : ٢٨

أَوْ يَدْعُوهُ ، فَإِنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ وَأَمْثَالَهُ مَنْ لَا يَخْشَى عَلَيْهِ أَنْ عَيْسَى لَمْ يَدْخُلْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ^(١) : « حَصَبُ جَهَنَّمَ » ، وَلَكِنَّهُمْ أَرَادُوا الْخَالَطَةَ فَوَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ مَا ضَرَبُوا لِرَسُولِ اللَّهِ هَذَا الْمَثَلُ إِلَّا عَلَى وَجْهِ الْجِدْلِ ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ ^(٢) : « مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » . ^(٣) وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ نَجِيصٍ » .

(جَنَى الْجَنَّتَيْنِ ^(٤)) : قَدْ قَدِمْنَا أَنَّ الْجَنَى مَا يُجْتَنَى مِنَ النَّارِ . وَرُوي أَنَّ الْإِنْسَانَ يَجْتَنِي الْفَاكِهِةَ فِي الْجَنَّةِ عَلَى أَى حَالٍ كَانَ مِنْ قِيَامٍ وَقُعُودٍ وَاضْطِجَاعٍ ؛ لِأَنَّهَا تَتَدَلَّى لَهُ إِذَا رَأَاهَا ، فَتَقُولُ لَهُ كُنْتَنِي يَا وَلِيَّ اللَّهِ ، هَذَا هُوَ النَّعِيمُ الْمَقِيمُ . وَكَيْفَ لَا وَنِينَا فِيهَا نَدِيمٌ ، وَالثَّوَابُ عَظِيمٌ ، وَالْبَقَاءُ فِيهَا قَدِيمٌ ، وَالْعَطَاءُ فِيهَا جَسِيمٌ ، وَالْحَزَنُ فِيهَا عَدِيمٌ ، وَالْمُضِيفُ فِيهَا كَرِيمٌ ؛ نَعِيمُهَا مُؤَبَّدٌ ، وَمَقَامُهَا مُخْلَدٌ ، وَبَنَاتُهَا سَرْمَدٌ ^(٥) وَفَرْشُهَا مَدُودٌ وَمِرَاقَتُهَا مَمْدُودٌ ، وَحُورُهَا مَنْهَدٌ ، وَقُصُورُهَا مَشِيدٌ ، وَظِلُّهَا مَدُودٌ ، وَفِيهَا جَنَّةُ الْقُرْدُوسِ تُزُولُ لِمَنْ لَمْ يَجْعَلْ لِمَوْلَاهُ شَرِيكَاً وَلَا مِثِلاً [١١٢ ب] وَأَخْلَصَ لَهُ فِي دُنْيَاهُ قَوْلًا وَعَمَلًا وَفِعْلًا ، وَلَمْ يَزَلْ عَلَى عَصِيانِهِ خَائِفًا وَجَلًّا ، وَلَمْ يَطْلُبِ الْأَعْوَاضَ عَنْ أَعْمَالِهِ فَاتَّخَذَهُ مَوْثَلًا .

(جَدُّ رَبِّنَا ^(٦)) ، أَى عَظَمَتُهُ . وَقِيلَ غَنَاءٌ ؛ مِنْ قَوْلِكَ : فَلَانٌ مَجْدُودٌ إِذَا اسْتَفْنَى . وَيُقَالُ : جَدُّ فَلَانٍ فِي النَّاسِ أَى عَظَمَ فِي عِيُونِهِمْ ، وَجَلَّ فِي صُدُورِهِمْ . وَمِنْهُ قَوْلُ أَنَيْسَ : كَانَ الرَّجُلُ إِذَا قَرَأَ الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ جَدُّ فِينَا ؛ أَى عَظُمَ .

(جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ^(٧)) ، أَى قَبُوهُ وَخَتُوا فِيهِ بِيُوتًا .

(١) الْأَنْبِيَاءُ : ٩٨	(٢) غَاغَرُ : ٤	(٣) الثَّوْرِيُّ : ٣٥
(٤) الرَّحْمَنُ : ٥٤	(٥) السَّرْمَدُ : الدَّائِمُ .	(٦) الْجَنَى : ٣
(٧) النَّعِيرُ : ٩		

والوادي : ما بين الجبلين ، وإن لم يكن فيه ماء . وقيل أراد وادي القرى . والضمير يعود على نمود المتقدم الذكر . وقد فسرناها الآية : وتنجحون من الجبال يوتاً .

(جَمًّا^(١)) : شديداً كثيراً ، وهو ذم الحرص على المال ، وشدة الرغبة فيه .

(جُنْبًا^(٢)) : الذي أصابته الجنابة ، يقال جَنَّبَ الرجل وأجنب ، واجتنب وتجنبه . والجنب : الغريب . وجنب : بعد .

(جَهَنَّمَ^(٣)) : اسم لأحد طبقاتها . وقيل : إنها علم على سائر النار . وقيل : إنها عجمية . وقيل فارسية . وقيل عبرانية .

(جُرُف) : ما تجرف السيول من الأودية .

(جُهْدَم^(٤)) : وسعهم وطاعتهم ؛ والضمير يعود على الذين لا يقدرُونَ إلا على القليل فيتصدقون به ، ونزلت في أي عقيل تصدق بصاعٍ من تمر ، قال المنافقون : إن الله غني عن صدقة هذا .

(جُودِي^(٥)) : جبل بالموصل . وروى أن الله أوحى إلى الجبال أني مُرْسِي هذه السفينة ، فتطاوت لها الجبال كلها إلا هذا الجبل ، فإنه لم يرفع نفسه أهلًا لذلك ، فاستوت عليه واستقرت ، وهكذا شأنه لا يرتفع شيء في الدنيا إلا وضعه ، مصداقه الحديث : مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ .

(جُب^(٦)) : ركية لم تَطْوَ ، فإذا طُويت فهي في بئر .

(٣) التوبة : ١٠٩ وغيرها

(٦) يوسف : ١٠

(٢) النساء : ٤٣

(٥) هود : ٤٤

(١) النجر : ٢٠

(٤) التوبة : ٧٩

(جَفَاءٌ^(١)) : يَجْفَأُ السَّيْلُ ؛ أى يرمى به إلى جنباته . ويقال : جَفَأَ القِدْرُ بزيدها إذا أَلْقَتْه عنها .

(جُرُزٌ^(٢)) - بالضم والفتح والكسر : الأرض الغليظة اليابسة التى لا تَبُتْ بها . ويقال الجرُز التى تَجْرُزُ ما فيها من النبات وتبطله ، يقال جَرُزَتِ الأرضُ إذا ذهب نباتها ، فكأنها قد أكلته ، كما يقال رجل جروز إذا كان يأتى على كل ما كُول لا يُبْقَى منه شيئاً ، وسيف جُرَاز يقطع كل شئ . يقع عليه فيهلكه ، وكذلك السنة الجروز . وأما قوله تعالى^(٣) : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ » ؛ فمعناه العطشانة .

(جَذَاذًا^(٤)) ؛ أى فُتَاتًا . ويجوز فيه الغم والفتح والكسر . وهو من الجَذْ بمعنى القطع . ويقال جذ الله دأيرهم ؛ أى استأصلهم .

(جَدَدٌ^(٥)) : جمع جدَّة ، وهى الخلط والطرائق فى الجبال .

(جزء^(٦)) : أى نصيباً . وقيل إناثاً . وقيل بنات . ويقال أجزأت المرأة إذا ولدت أنثى . وجاء التفسير : أن مشركى العرب قالوا إن الملائكة بنات . وقالوا إنهم إناث ؛ فردَّ الله عليهم بقوله^(٧) : « أَلَرَبُّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ » .^(٨) « أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ ؟ » يعنى أنهم لم يشهدوا خالق الملائكة ، فكيف يقولون ما ليس لهم به علم .

(جَبِيلًا^(٩)) - بالضم والفتح والكسر : خلقت .

(١) الرعد : ١٧	(٢) الكهف : ٨	(٣) المجدة : ٢٧
(٤) الأنبياء : ٥٨	(٥) طاهر : ٢٧	(٦) الزخرف : ١٥
(٧) الصافات : ١٤٩	(٨) الزخرف : ١٩	(٩) يس : ٦٢

(جَنَّةٌ^(١)) تُرْسٌ وما أشبهه مما يُدَسَّرُ به ، واستعمل في آية المجادلة وغيرها استعارة ؛ لأنهم كانوا يُظهرون الإيمان لتعصم دماؤهم وأموالهم .

(جَمَعَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ^(٢)) : أى فى إذهاب ضوءهما . وقيل يجمعان حيث يُطلعهما الله من المغرب . وقيل يجمعان يوم القيامة ثم يُبقى بهما فى النار .

(جَبْتُ^(٣)) : فيه أقوال والصحيح أنه كل ما عُيد من دون الله ويقال الجبَّت السَّحَرُ . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الجبَّت اسم الشيطان بخبشية . وأخرجه أيضاً عبد الرحمن عن عكرمة ، وأخرج ابن جرير عن سعيد ابن جبير ، قال : الجبَّت الساحر ، بلسان الحبشية .

(جِزْيَةٌ^(٤)) : خراج مجمول على كل رأس . وسميت جزية أهل الكتاب ؛ لأنها قضاء منهم لما عليهم . ومنه قوله^(٥) : « لا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً » ؛ أى لا تقضى ولا تُغْنِي . ويلتحق بأهل [١١٣] الكتاب الجوسى لقوله صلى الله عليه وسلم : سنوا بهم سنة أهل الكتاب . واختلفوا فى قبولها من عبدة الأوثان والصابئين . ولا تؤخذ من النساء والصيدان والمجانين ؛ وقد رُها عند مالك أربعة دنانير على أهل الذهب ، وأربعون درهما على أهل الورق .

فإن قلت : قد اتفق العلماء على قبول الجزية مع بقائهم على كفرهم ، فما الفرق بينها وبين أخذ مال على البقاء على المعصية كالزنى وشبهه ؟

فالجواب : أن بقاء أهل الكفر على دينهم متحقق بمن أسلم منهم أو من ذرئتهم ، بخلاف البقاء على المعصية . وقد جعل القرأى لهذه القاعدة فرقاً فى فروقه ؛ فليتامن هناك .

(١) المجادلة : ١٦ ، والمآلقون : ٢
(٢) النساء : ٥١ (٤) نوبة : ٢٩ (٥) البقرة : ٢٨
(٣) البقرة : ٢٨

(جَدَلَرَا^(١)) : حائطاً ، وجهه جُدُر .

(جَدَوَة^(٢)) - بضم الجيم وفتحها وكسرهما : قطعة غليظة من الحطب فيها نار ولا لهب لها .

(جَفَان^(٣)) : قصاع كبار ، واحدها جفنة وقصعة ، وقد قلعنا أنها كانت كالحياض في كبرها ؛ لأنه كان يطبخ كل يوم ألف جزور ، وأربعة آلاف رأس بقر ، وثمانية آلاف رأس غنم ، وكانت له قُدُورٌ راسيات يطبخ فيها الجزور من غير تفريق أعضائها .

(جَمَالَاتُ صُفْر^(٤)) : فيها قولان : أحدهما أنه جمع جمال ، شبه به الشرر . وصُفْرٌ على ظاهره ؛ لأن لون النار يضرب إلى الصفرة . وقيل : صفر هنا بمعنى سود . يقال جلل أصفر ؛ أي أسود . وهذا أليق بوصف جهنم . الثاني أن الجمالات قطعُ النحاس الكبار ؛ فكأنه مشتقٌ من الجملة ، وقرئ ، جمالات - بضم الجيم - وهي قلوب السفن ، وهي حبالها المظلمة .

(جِيْدِهَا^(٥)) : عنقها . والضير يعود على أم جبل بنت حرب بن أمية ، وهي أخت أبي سفيان وعمّة معاوية . وفي المراد به ثلاثة أقوال :

الأول : أنه إخبار عن حلها الحطب في الدنيا ، وفي ذلك تحذير لها وإظهار

للعساة حالها .

والآخر^(٦) أن حالها في جهنم يكون كذلك ؛ أي يكون في عنقها جبل .

الثالث : أنها كانت لها قِلادة فاخرة ، قتلت : لأفقتها على عداوة محمد ،

فأخبر عن قِلادتها بحبل المسك على جهة التفاؤل أو النعم لها بتبرئها .

(١) الكهف : ٧٧	(٢) القصص : ٢٩	(٣) سبأ : ١٢
(٤) الرسائل : ٢٣	(٥) البعد : ٥	(٦) حقه : والثاني

(جِنَّة) : جن ؛ كقوله ^(١) : « من الجنة والناس » . وهذا بيان لجنس الوسواس ، وأنه يكون من الجن ومن الإنس . وجنَّة جنون ؛ كقوله عز وجل ^(٢) : « ما يصاحبكم من جِنَّة » .

(جعل) قال الراغب ^(٣) : فعل ^(٤) عام في الأفعال كلها ، وهو أعمُّ من فعل وصنع وسائر أخواتها ، وتصرف على خمسة أوجه :

تجرى مجرى صار وطلق ، ولا تتعدى ، نحو جعل زيدٌ يقول كذا .

والثاني مجرى أوجد فتتعدى لمفعول واحد ؛ نحو ^(٥) : « وجعل الظلمات والنور » .

والثالث في إيجاد شيء من شيء وتكوينه منه ؛ نحو ^(٦) : « وجعل لكم من أنفسكم أزواجاً » . ^(٧) وجعل لكم من الجبال أكناناً .

والرابع في تصوير الشيء على حالة دون حالة ؛ نحو ^(٨) : « الذي جعل لكم الأرض فرأى » . ^(٩) وجعل القمر فيهن نوراً .

الخامس الحكم بالشيء على الشيء حقاً كان ؛ نحو ^(١٠) : « وجاءوا من المرسلين » . أو باطلا ؛ نحو ^(١١) : « ويجعلون ثمر البنات » . ^(١٢) الذين جعلوا المرء أن عييين .

(١) الناس : ٦	(٢) سبأ : ٤٦	(٣) المفردات : ٩٤
(٤) في المفردات : لفظ عام .		(٥) الأنعام : ١
(٦) النحل : ٧٢	(٧) النحل : ٨١	(٨) البقرة : ٢٢٥
(٩) نوح : ١٦	(١٠) القصص : ٧	(١١) النحل : ٥٧
(١٢) الحجر : ٩١		

حرف الحاء المهملة

(حمد) هو الثناء ، سواء كان عن نعمة أو ابتداء ، والشُّكْرُ إنما يكون جزاء ؛ فالحمد من هذا الوجه أعم . والشكر باللسان والقلب والجوارح ، ولا يكون الحمد إلا باللسان ؛ فالشكر من هذا الوجه أعم . وحيد اسم الله تعالى محمود . والحمد بمعنى الشكر لا يصح على الله سبحانه ؛ لأنه ليس بمنعم عليه ، وإنما هو المنعم على الخلق ، فلا يصحُّ منه الحمد الذي هو بمعنى الشكر . والحمد الذي هو بمعنى الثناء على ضربين : قديم ومحدث ؛ فالقديم ثناؤه على أنبيائه والمؤمنين من عباده ، وذلك كلامه وهو قديم . والحمد المحدث هو كلام الخلق وشكرهم له سبحانه .

(حَظٌّ ^(١)) : نصيب .

(حَنِيفًا ^(٢)) : موحدًا . وقيل حاجيًا . وقيل مُخْتَنًا ، وجمعه حُنَفَاءُ . والحنيف اليوم المسلم . وقيل : إنما سُمِّيَ إبراهيم [١١٣ ب] حنيفًا لأنه كان حاف عن أن يعبد أبوه وقومه من الآلهة إلى عبادة الله ؛ أي عدل عن ذلك ومال . وأصل الحنيف مَبِيلٌ من إبهامي القدمين كل واحدة منهما على صاحبها .

(حَجَّ الْبَيْتِ ^(٣)) : أي قصده ، وُسِّمِيَ السفر إلى البيت حجاجًا دون ما سواه . والحج - بالفتح والكسر لغتان ، ويقال أحجج : القصود . والحجج الاسم . وقوله تعالى ^(٤) : « إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ » : هو يوم النحر . ويقال يوم عرفة ؛ وكانوا يسمون العمرة الحج الأصغر .

(١) الثناء : ١١ ، ١٧٦ ، القصص ٧٩ ، فصلت : ٣٥ (٢) البقرة : ١٢٥

(٣) آل عمران : ٩٧ (٤) التوبة : ٣

واختلف هل وجوب حج البيت على القور أو على التراخي .

وفي الآية ردٌّ على اليهود لما زعموا أنهم على ملة إبراهيم . قيل لهم : إن كنتم صادقين فحجُّوا البيت الذي بناه إبراهيم ، ودعوا الناس إليه .

(حَصُوراً^(١)) : على ثلاثة أوجه : الذي لا يَقْرَبُ النساء . والذي لا يولد له . والذي لا يخرج مع الندامي ، وأتى وصف السيد يحيى بذلك ، فإنه كان يمسك نفسه ، لا أنه خلق كذلك ؛ لأنه نقص في الخلقة . والأبياء صلوات الله وسلامه عليهم كاملون .

(حَوَارِثُونَ^(٢)) : هم صَفْوَةُ الأنبياء عليهم السلام الذين خلصوا وأُخَصِّصُوا في التصديق بهم ونصرتهم . وقيل : إنما سموا حواريين بالنبطية لِتَقْيِضِهِمُ الثياب ، ثم صار هذا الاسم مستعملاً فيمن أشبههم من المصدقين . وقيل : كانوا عبيادين . وقيل : كانوا مُلُوكاً . وذلك الحواريين لعيسى باسمه دليل على أنهم لم يكونوا يعظمونه كتعظيم المسلمين لمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنهم كانوا لا يُنَادُونَهُ باسمه ؛ وإنما يقولون ، يا رسول الله ، يا نبي الله . وقولهم : ابن مريم — دليل على أنهم كانوا يعتقدون فيه الاعتقاد الصحيح مِنْ نِسْبَتِهِ إِلَى أُمِّ دُونِ وَالِدِهِ ، بخلاف ما اعتقده النصارى .

(حَبْلٌ^(٣)) : عَهْدٌ ، والمراد بحبل الله القرآن . وقيل الجماعة ، مستعار من الحبل الذي يشدُّ عليه اليد .

(حَسْرَةٌ^(٤)) : ندامة وانغيمام على ما فات ، ولم يمكن إرجاعه .

(١) آل عمران ، ٣٩ (٢) آل عمران ، ٥٢ (٣) آل عمران ، ١٥٣ (٤) آل عمران ، ١٥٦

(حَسْبُنَا اللَّهُ^(١)) : أى كافينا ، وهى كلمة يُدْفَعُ بِهَا مَا يُخَافُ وَيُكْرَهُ ؛ وهى التى قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلْقِيَ فى النار .

(حَبِطَتْ) : بطلت .

(حَرِيق) : نار تلتهب .

(خَلَّائِل^(٢)) : جمع حليلة ، وهى الزوجة . وإنما قيل لها حليلة ؛ لأنه يحلّ معها وتحلّ معه . ويقال حليلة بمعنى محلة ؛ لأنه يحل لها وتحل له ؛ وإنما خص الابن من الصاب ليخرج عنه زوجة الابن الذى يتبناه الرجل وهو أجنبي عنه ، كتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش امرأة زيد بن حارثة الكلبى الذى كان يُقال له زيد ابن محمد .

(حَسِيبًا^(٣)) : فيه أربعة أقوال : كافياً ، وعالمًا ، ومقتدراً ، ومحاسبًا .

(حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ^(٤)) : معناه ضاقت عن القتال وكرهته . ونزلت الآية فى قوم جاءوا إلى المسلمين وكرهوا أن يقاتلوا المسلمين ، وكرهوا أيضاً أن يقاتلوا قومهم وهم أقاربهم الكفار ؛ فأمر الله بالكف عنهم ، ثم نسخ أيضاً ذلك بالقتل .

(حَاقَ بِهِمْ^(٥)) : أحاط بهم .

(تَحِيم^(٦)) : على أوجه : ماء حار ؛ وقد قدمناه . والحيم : القريب فى النسبة ؛

(١) آل عمران : ١٧٣ (٢) النساء : ٢٣ (٣) النساء : ٦ ، ٨٦

(٤) النساء : ٩٠ (٥) الأنعام : ١٠ (٦) الأنعام : ٧٠

(م . هـ . فى إعجاز القرآن)

كقوله عز وجل^(١) : « وَلَا يُتَالَحِمَنَّ جَنِينًا » ؛ أى قريب قريباً . والحميم أيضاً
الخاص ، يقال : دُعينا في الحامة لا في السامة . والحميم أيضاً : التفريق .

(حَشْرَنَاهُمْ^(٢)) : جمعناهم ؛ قال الزمخشري : إنما جاء حشرناهم بلفظ الماضي
بعد قوله : « نَسِئْ » ؛ للدلالة على أن حشرناهم قبل تسير الجبال ليعاينوا
تلك الأحوال .

(حَبْرَان^(٣)) : أى ضالّ عن الطريق ، وهو نصب على الحال من الفعول
في استهوته .

(حَمُولَةٌ^(٤)) ، وهى الإبل التى تطبق الحمل . قال الفسرون : الحُمولة الإبل
والخيل والبغال والحمير ، وكل ما حُمِلَ عليه .

(حَوَايَا^(٥)) : جمع حَوِيَّةٍ ، على وزن فُعيلة ، فوزن حوايا على هذا فاعل ،
كصحيفة وصحائف . وقيل وزنها [١١٤] حاوية على وزن فاعلة ، فحوايا على
هذا فواعل كضاربة وضوارب . وهو معطوف على ما فى قوله : « إِلَّا مَا حَلَّتْ
ظُهُورُهَا » ؛ فهو من المستثنى من التحريم . وقيل عطف على الظهور ؛ فاعنى
إلا ما حلت الظهور ، أو حلت الحوايا ؛ وهى الباعير ، وقيل المصارين ، والحشوة
ونحوها مما يتحوّى فى البعان . وقيل عطف على الشحوم ؛ فهو من المحرم .

(حَرَّمَ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ^(٦)) : أى نهى .

وأخرج ابنُ أبي حاتم عن عكرمة قال : حرم : وجب — بالحشية . والخطاب
لجميع الملتقى .

(١) المخرج : ١٠	(٢) الكهف : ٤٢	(٣) الأنعام : ٧١
(٤) الأنعام : ١٤٢	(٥) الأنعام : ١٤٦	(٦) الأنعام : ١٥١

أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو جميعهم إلى سماع تلاوة ما حرم الله عليهم ، وذكر في آيات الأنعام المحرمات التي أجمعت عليها جميع الشرائع ، ولم تنسخ قط في ملة .

وقال ابن عباس : هي الكلمات العشر التي أنزل الله على موسى .

(حَرْثٌ ^(١)) : الأرض ، مصدر ، ثم استعمل بمعنى الأرض والزرع والجنات .

(حَنِينًا ^(٢)) : مَرِيماً . والجملة في موضع الحال من الليل ؛ أي يطلبُ النهار فيذكره .

(حَقِيقٌ ^(٣)) على ألا أقول على الله إلا الحق) : من قرأ « على » بالتشديد على أنها باء التكلم ؛ فالعنى ظاهر . وهو أن موسى قال : « حَقِيقٌ عَلَيْهِ أَلَا يَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ » . وموضع ألا أقول على هذا رفع ، على أنه خبر حقيق . وحقيق مبتدأ أو بالعكس . وَمَنْ قَرَأَ عَلَى بِالْخَفِيفِ فَمَوْضِعُ أَلَا أَقُولُ خَنْصٌ بِحَرْفِ الْجُرِّ ، وحقيق صفة لرسول . وفي المعنى على هذا وجهان : أحدهما أن على بمعنى الباء ؛ فعنى الكلام رسول حقيق بألا أقول على الله إلا الحق . والثاني أن معنى حقيق حريص ؛ ولذلك تعدى بعنى .

(حَفِيٌّ عَنْهَا ^(٤)) : أي مهتبل بها معتنٍ بشأنها . والمعنى يسألونك كأنك حَفِيٌّ بِعَلْمِهَا .

وقيل المعنى : يسألونك عنها كأنك حَفِيٌّ بهم لقرابتك منهم ؛ فعنها على هذين القولين يتعلق يسألونك .

(١) الأنعام : ١٣٦ (٢) الأعراف : ٥٤ (٣) الأعراف : ١٠٥

(٤) الأعراف : ١٨٧

وقيل المعنى يسألونك كأنك حقي بالسؤال عنها . والحق السؤال باستقصاء .

(حملت حَمْلًا خَفِيفًا^(١)) ؛ أى خفت عنها ولم تلقَ ما يلقى بعضُ الحَبَالَى من نملين من الأذى والكرب . وقيل الحمل الخفيف النى في فرجها . والضمير عائذ على حواء حين تفشأها آدم .

(حرَض^(٢)) وحثّ وحثّ بمعنى واحد ، وهو الحثُّ على الشيء .

(حَنِيذ^(٣)) : مشوى في حر الأرض بالرضف . وهى الحجارة المحمأة . وقيل هنا بمعنى مغول .

(حَصَّحَصَ الحق^(٤)) ؛ أى تبين وظهر .

(حَرَضًا^(٥)) : وهو الذى قد أدى به الحزن أو العشق إلى سقم وفناء .

(حَمًا مَسْنُونًا^(٦)) الحما : العين الأسود . والمَسْنُون : المتغيرُ المُنْتِن . وقيل : إنه من أسن الماء إذا تغَيَّر . والتصریف يردُّ هذا القول . وموضع حاً صفة لصلصال ؛ من صلصالٍ كائنٍ من حاً .

(حَفْدَةً^(٧)) : خدم . وقيل : أخنآن . وقيل أضهار . ابن عباس : هم أولادُ البين . وقيل البينات ؛ لأنَّ لفظ البين انذكر لا يدل عليهن .

(حاصِبًا^(٨)) : يعنى حجرة أو رينجا شديدة ترمى بالحصباء . وهى نخصا اصفار .

(٣) هود : ٦٩

(٢) النساء : ٨٤

(١) الأعراف : ١٨٩

(٦) الحجر : ٢٣

(٥) يوسف : ٨٥

(٤) يوسف : ٥١

(٨) الإسراء : ٦٨

(٧) النحل : ٨٢

(حَفَنَّاھُمَا بَنَخْلٌ ^(١)) : أطبقناهما من جوانبهما . والحفاف : الجانب ،
وجمعہ أحفۃ . والضمير راجع للبعثین المذكورین .

(حَمِئَةٌ ^(٢)) وَحَامِيَةٌ وَحَمِيَّةٌ : حارة . وقرئء بالهمز على وزن فاعلة ؛
أى ذات حمأة . وقرئء بالياء على وزن فاعلة ؛ وقد اختلف في ذلك معاوية
 وابن عباس فبعثا إلى كعب الأخبار ليخبرهما بالأمر ؛ فقال : أمّا العربية فأنما
أعلمُ بها مَنى ، ولكنى أجد في التوراة أنها تغرب في ماء وطين ؛ فوافق ذلك
قراءة ابن عباس . ويحتمل أن تكون بمعنى حية ، ولكن سهلت همزته فيتنق
معنى القراءتين . وقد قيل يمكن أن يكون فيها حمأة وتكون حرة لحرارة
الشمس ، فتكون جامعةً للوصفین ؛ ويجتمع معنى القراءتين .

(حَنَانًا ^(٣)) : رحة . وقال ابن عباس : لا أدري ما الحنان .

(حَصِيدًا ^(٤) خَامِدِينَ) : معناه - والله أعلم - أنهم حُصِدُوا بالسَّيْفِ
والموت [١١٤ب] كما يُحَصَدُ الزرع ، فلم تَبَقْ باقية منهم . وشبَّهُوا في هلاكهم
بالزرع المحصود . ومعنى خَامِدِينَ مَوْتَى ؛ وهو تشبيه بمحمود النار . وقوله ^(٥) :
« منها قائم وحصيد » قد اتَّحَى أثره .

(حَذَبٌ ^(٦)) : مرتفع .

(حَصَبُ جَهَنَّمَ ^(٧)) : كل شيء أُلْقِيَته في نارٍ فقد حصبتها به . وقرأ على
ابن أبي طالب : حطب . وقرئت بالضاد المعجمة وهي ما هيجت به النار وأوقدته .
والمرادُ بكلِّ أن ما عُبِدَ من دون الله يُحْرَقُ بالنار توبيخاً لمن عبدها .

(١) الكهف : ٢٢	(٢) الكهف : ٨٦	(٣) مريم : ١٣
(٤) الأنبياء : ١٥	(٥) هود : ١٠٠	(٦) الأنبياء : ٩٦
(٧) الأنبياء : ٣		

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله : حَصَبَ جَهَنَّمَ - قال : حطب جهنم - بالزنجية .

(حَبِيسَهَا^(١)) : صوتها .

(حمل) : الحَمْل - بفتح الحاء : ما كان في بطن أو على رأس شجرة ، والحمل - بالكسر : ما كان على ظهر أو رأس .

(حَذِرُونَ) الحذر المتيقظ .

(حاذِرُونَ^(٢)) مُؤَدُونَ ، أى ذور أداة ، أى ذور سلاح . والسلاح : آلات الحرب .

(حداثى ذات بهجة) : بساتين ذات حسن ، وأحدثها حديقة . والحديقة : كل بستان عليه حائط ، وما لم يكن عليه حائط لم يقل حديقة .

(حقّ عليهم القول^(٣)) : أى وجبت عليهم الحجة ، فوجب العذاب . ومثله^(٤) : «حقّت كلمة ربك» ؛ أى وجبت . والحق له أربعة معانٍ : الصدق ، والعدل فى الحكم ، والشئ الثابت ، والأمر الواجب . والحق اسم الله تعالى ؛ أى واجب الوجود . ومنه الحديث : «التحرّ حق» - يعنى أنه موجود لا أنه صواب . والدين حق ؛ يعنى يصيب الشئ ؛ وليس معناه أنه حسن . وقد يعبّر به عن كلامه سبحانه حيث يقول : «والله يقول الحق» . ومنه^(٥) : «وما خفّضنا

(١) الأنبياء : ١٠٢

(٢) الشعراء : ٥٦ ، وفى المفردات (١١١) : وإنما لجميع حذرون ؛ وحاذرون ، وفى الكتاب (٢ - ١٢٤) : وقرئ حذرون ، وحاذرون ؛ وحاذرون - بالذال غير المعجمة .

(٣) الأحقاف : ١٨ (٤) يونس : ٣٣ (٥) الأنعام : ٧٣

السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق ؛ يعنى بالقول . وهو قوله تعالى ^(١) :
 « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » . فسمى القول حقا -
 يعنى صدقا . وقد يعبر به عن الإسلام ؛ نحو قوله تعالى ^(٢) : « يَحَقُّ اللَّهُ الْحَقُّ »
 بكلماته ؛ يعنى الإسلام . وقوله تعالى ^(٣) : « إِنَّ الدِّينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ » ؛ أى وجبت . وقد يعبر عنه بالنبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ^(٤) :
 « وَأَكْثَرُهُم لِلْحَقِّ كَارِهُونَ » .

(حيوان ^(٥)) : كل ذى رُوح . ويُراد به أيضاً الحياة ؛ كقوله تعالى ^(٦) :
 « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ » ؛ أى الحياة الدائمة التى لا مَوْت فيها .
 ولفظ الحيوان مصدر كالحياة .

(حناجر) : جمع حنجرة وحنجور ، وهى الخلق . وبلوغ القلوب إليها
 فى آية الأحزاب ^(٧) مجاز وعبرة عن شدة الخوف . وقيل هى حقيقة ؛ لأن الرُّة
 تلتفخ من شدة الخوف فتزبو ويرتفع الخلق بارتفاعها إلى الحنجرة .

(حرور ^(٨)) : ريح حارة تهب بالليل . وقد تكون النهار . وآية فاطر
 تمثيل للثواب والعقاب . وقيل : ظل الجنة . والحرور النار .

(حافين من حول العرش ^(٩)) : أى مُحْدِقِينَ به ، دائرين حوله . ومنه
 حَفَّ به الناس ؛ أى صاروا فى جوانبه .

(حَرِثَ الْآخِرَةَ ^(١٠)) : عبارة عن العمل لها . وكذلك :

(١) النحل : ٤٠	(٢) يونس : ٨٢	(٣) يونس : ٩٦
(٤) المؤمنون : ٧٠	(٥) المنكحوت : ٩٤	(٦) آية ١٠
(٧) فاطر : ٢١	(٨) الزمر : ٢٥	(٩) الشورى : ٢٠

(حَرَثَ الدُّنْيَا ^(١)) ؛ وهو مستعارٌ من حَرَثِ الْأَرْضِ ؛ لأنَّ الحارثَ يعمل وينتظر النعمةَ مما عمل .

(حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ ^(٢)) : الْأَنفَةُ وَالنَّغْصَبُ ، وذلك أنهم منعوا النبيَّ صلى الله عليه وسلم والمسلمين من العُمرة ، ومنعهم من أن يكتب في كتاب الصلح : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ومنعهم من أن يكتب " محمد رسول الله " ، وقولهم : " لو علم أنك رسولُ الله لتابعناك ، ولكن اكتب اسمك واسم أبيك " .

(حَبَّ الْحَصِيدِ ^(٣)) : هو القمح والشعير ونحو ذلك مما يُحصَد ، وهو مما أُضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين .

(حَبْلُ الْوَرِيدِ ^(٤)) : هو عِرْقٌ كبيرٌ في العنق ، وهما وَرِيدَانِ عن يمين وشمال ؛ وهذا مثلٌ في فرط القُرب . والمراد به قرب علم الله وإطلاعه على عبده ؛ وإضافة الحبل إلى الوريد كقولك مسجد الجامع ؛ أو يراد بالحبل الماتق .

(حَقَّ الْيَقِينِ ^(٥)) : معناه الثابت من اليقين . وقيل : إن الحق واليقين بمعنى واحد ؛ فهو من إضافة الشيء إلى نفسه . واختار ابن عطية أن يكون كقولك في أمر تؤكد : هذا يقين اليقين ، أو صواب الصواب ؛ بمعنى أنه نهاية الصواب .

(حَادَّ اللَّهُ ^(٦)) : [١١٥] شَاقَهُ ؛ أي علاه ، وخالفه .

(حَاجَةٌ) : قَرَرٌ وَنَحْوَ . والحاجة أيضاً : الحسد ؛ ومنه ^(٧) : « ولا يجلبون في صدورهم حاجةً مما أوتوا » . وبمحمّل أن يكون بمعنى الاحتياج على أصلها .

(١) التورى : ٢٠	(٢) الفصح : ٢٦	(٣) ق : ٩
(٤) ق : ٢٦	(٥) الواقعة : ٩٥	(٦) المجادلة : ٢٢
(٧) المعمر : ٩		

(حَسِيرٌ ^(١)) : كَلِيلٌ أَدْرَكَهُ التَّعَبُ . وَمَعْنَى هَذَا أَنَّكَ إِذَا نَظَرْتَ إِلَى السَّمَاءِ
مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ لَتَرَى فِيهَا شَقَاقًا أَوْ تَخَلَّلًا رَجَعَ بَصَرُكَ وَلَمْ تَرَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ ؛
فَكَأَنَّهُ نَاسٍ لَاؤٍ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ مَا طَلَبَ مِنْ رُؤْيَا الشَّقَاقِ وَالْخَلَلِ . وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ
كَلِيلٌ مِنْ شِدَّةِ النَّظَرِ وَكَثْرَةِ التَّأَمُّلِ .

(حَرْدٌ ^(٢)) : فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ : الْمَنَعُ ، وَالْقَصْدُ ، وَالْفَضْبُ . وَقِيلَ :
إِنَّ الْحَرْدَ اسْمٌ لِلْجَنَّةِ ؛ وَيُقَالُ : حَارَدَتِ السَّنَةُ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَطَرٌ .

(حَاقَةٌ ^(٣)) : بِمَعْنَى الْقِيَامَةِ ؛ وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَحْقُ ؛ أَيْ بِصُحٍّ وَجُودِهَا
وَلَا رَيْبَ فِي وَقُوعِهَا ؛ أَوْ لِأَنَّهَا حَتَّتْ لِكُلِّ أَحَدٍ جَزَاءَ عَمَلِهِ ، أَوْ لِأَنَّهَا تُبْدِي
حَقَائِقَ الْأُمُورِ .

(حَافِرَةٌ ^(٤)) : رَجُوعٌ إِلَى أَوَّلِ الْأَمْرِ . وَيُقَالُ رَجَعَ فُلَانٌ فِي حَافِرَتِهِ .
وَقَوْلُ الْكَفَّارِ ^(٥) : « أَنَا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ » - إِنْكَارٌ مِنْهُمْ لَذَلِكَ ؛
وَلِذَلِكَ اتَّفَقَ الْفَرَّاءُ عَلَى قِرَاءَتِهِ بِهَمْزَيْنِ ، إِلَّا أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ سَهَّلَ الثَّانِيَةَ . وَمِنْهُمْ
مَنْ حَقَّقَهَا . وَاخْتَلَفُوا فِي ^(٦) : « إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَخِرَةٌ » ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ قَرَأَ بِهَمْزَةٍ
وَاحِدَةٍ ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَوْضِعُ اسْتِفْهَامٍ وَلَا إِنْكَارٍ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَرَأَ بِهَمْزَيْنِ تَأْكِيدًا
لِلْإِنْكَارِ الْمُتَقَدِّمِ . وَالْمَعْنَى أَنَّا لَمَرْدُودُونَ إِلَى الْحَيَاةِ بَعْدَ الْمَوْتِ . وَقِيلَ : إِنَّ الْحَافِرَةَ
الْأَرْضُ ، بِمَعْنَى الْمَحْفُورَةِ ؛ فَالْمَعْنَى أَنَّا لَمَرْدُودُونَ إِلَى وَجْهِ الْأَرْضِ بَعْدَ الدَّفْنِ
فِي الْقُبُورِ ؛ وَقِيلَ : إِنَّ الْحَافِرَةَ النَّارُ .

(حَمَلَةُ الْخَطَبِ ^(٧)) فِي وَصْفِ أُمِّ جَمِيلَ بِحَمَلَةِ الْخَطَبِ أَرْصَةَ أَقْوَالٍ :

(١) الْحَاقَةُ : ١ ، ٢ ، ٣ ،

(٢) انْقَلَبَ : ٢٥

(٣) الْمَلِكُ : ٤

(٤) الْمَدُّ : ٤

(٥) الْمَارْعَاتُ : ١١

(٦) الْمَارْعَاتُ : ١٠

أحدها : أنها كانت تحمل خطباً وشواً كما فتلقيه في طريق النبي صلى الله عليه وسلم لتؤذيه .

الثاني : أن ذلك عبارة عن مشيها بالنسيئة ، يقال : فلان يحمل الخطب بين الناس ؛ أي يوقد بينهم نار العداوة بالخائبات .

الثالث : أنه عبارة عن سعيها بالمضرة على المسلمين ؛ يقال فلان يحطب على فلان إذا قصد الإضرار به .

الرابع : أنه عبارة عن ذنوبها وسوء أعمالها .

(حدود الله ^(١)) : ما حدّها لهم من أمثال أوامره واجتتاب نواهيه ؛ لأنّ الحدّ هو النهاية التي إذا بلغها المحذود له امتنع .

(حوباً ^(٢)) - بالضم : الاسم . والحوب - بالفتح : المصدر . ومعناه أثم إثمًا عظيماً . قال ابن عباس : هو الإثم بألفه الجبّة .

(حرّم ^(٣)) : محرمين ، واحد م حرام ؛ ومنه ^(٤) : « وحرّم عليكم صيد البرّ ما دُمتم حُرماً » .

(حكم ، حكمة) يقال حكم وحكمة ، وذل وذيلة ، ونحل ونحلة ، وخبز وخبزة ، وقل وقلة ، وعذر وعذرة ، وبغض وبغضة ، ووقر ووقرة .

(حُساباً) : حساباً ، ويقال جمع حساب ، مثل شهاب وشهبان . فَمَا فِي الْأَنْعَامِ ^(٥) فالمراد بها أن الله تعالى جعل الشمس والقمر يُعَلِّمُ بهما حسابُ الأزمان والليل والنهار . وأما آية الكهف ^(٦) فالمراد أن يرسل عليها عذاب حسابان ؛ وذلك الحسابان حسابان ما كسبت يدك كالصّرّ والبرد ونحو ذلك .

(حُبْلُكَ ^(٧)) : طرائق تكون في السماء من آثار الفيم ، واحدها حَبِيكة

(١) المائدة : ١

(٢) النساء : ٢

(٣) البقرة : ١٨٧

(٤) آية ٤٠

(٥) آية ٩٦

(٦) المائدة : ٩٦

(٧) الدّاريات : ٧

وحَبَّار . والحَبْكُ أيضاً الطرائق التي تراها في الماء القائم إذا ضربته الريح ؛ وكذلك حُبْك الرمل الطرائق التي تراها فيه إذا هبت عليه الريح . ويقال شَعْرهُ حُبْك إذا كان مُتَكَسِّراً حودته طرائق .

(حُطَاماً^(١)) : متفتتاً يابساً ، وشبهه الله الدنيا بالزرع الذي ينبت الزارع في سرعة تغيره بعد حسنه ، وتحطمه بعد ظهوره .

(حُور^(٢)) : جمع حوراء ؛ وهي الشديدة بياض العين في شدة سواد سوادها .

(حُسُوماً^(٣)) : ابن عباس : معناه متتابعة كاملة لم يتخللها غير ذلك . وقيل : معناه سُؤْماً ومَحْساً . وقيل : هو جمع حاسم ، من الحسم ، وهو التقطع ؛ أي قطعهم بالإهلاك .

وحسوم على القولين مصدر في موضع الحال ، وعلى الثالث حال أو مفعول من أجله .

(حُطَمَةً^(٤)) : هي جهنم ؛ وسميت بذلك لأنها تحطم ما يُبَاقى فيها [١١٥ب] وتنتهمه ؛ وقد عظمها بقوله^(٥) : « وما أدراك ما الحُطَمَةُ » ؛ فإذا كان العظيم يعظم شيئاً هل يدرك حقيقته غيرُهُ ؟ عصمت الله منها نجاه نبيه صلى الله عليه وسلم . والحطمة : النسفة الشديدة أيضاً .

(حين) : غاية ووقت وزمن غير محدود . وقد يحى محدوداً . وأما الحين المذكور في الإنسان^(٦) فهو الحال الذي أتى عليه حين كان طيناً قبل أن ينفخ فيه الروح ، وضعف نوجبهين :

(١) الزمر : ٢١ (٢) المدحان : ٥٤ (٣) الحاقة : ٧
(٤) الهذرة : ٤ (٥) الهذرة : ٥ (٦) هل أتى على الإنسان حين من الدهر ..

أحدهما - قوله ^(١) : « إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ » . وهو هنا جنس باتفاق ؛
إذ لا يصح هنا في آدم .
والآخر أن مقصد الآية تحقير الإنسان .

(حِطَّةٌ ^(٢)) : مصدرٌ حَطَّ عَنَّا ذُنُوبَنَا حِطَّةً . والرفع على تقدير إرادتنا حطة ،
ومسألتنا حطة . ويقال الرفع على أنهم أمروا بهذا اللفظ بينه فبدلوا حطة .
وروى حبة في شجرة . وقيل معناه : قولوا صوابا بافتهم . وقيل معناه بالعبرانية
لا إله إلا الله .

(حلٌّ) : حلال ، و (حرمٌ) : حرام . وفُرئت : وحرم ^(٣) على قرية ؛
أى واجب . والمعنى واحد . وقوله ^(٤) : « وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ » ؛ أى حلال .
ويقال حل حال : أى ساكن ؛ أى لا أقسم به بعد خروجك منه ؛ لأن السورة
نزلت والنبي صلى الله عليه وسلم بمكة .

وقيل : إن المعنى تَسْتَحِلُّ حُرْمَتَكَ وَيُؤْذِيكَ الْكَفَّارُ مَعَ أَنَّ مَكَّةَ لَا يَحِلُّ
فِيهَا قَتْلُ صَيْدٍ وَلَا بَشَرٍ ، وَلَا قَطْعُ شَجَرٍ . وعلى هذا قيل لا أقسم تقى ؛ أى لا أقسم
بهذا البلد وأنت تلحقك فيه إذابة .

وقيل معنى حل حلال يجوز لك في هذا ما شئت من قتل كافر وغير ذلك
بما لا يجوز لغيرك ؛ وهذا هو الأظهر ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ
حَرَامٌ حَرَّمَهُ اللَّهُ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ، لَمْ يَحِلَّ لِأَحَدٍ قَتْلِي ، وَلَا يَحِلُّ
لأَحَدٍ بَعْدِي ؛ وَإِنَّمَا أُحِلَّ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ - » يعنى يوم فتح مكة . وفي ذلك اليوم

(١) الإنسان : ٢ (٢) الأعراف : ١٦١

(٣) الأعراف : ٩٥ - وحرام على قرية أهلكناها .

(٤) البلد : ٢

أما عليه السلام يقتل ابن خَطَّال^(١) ، وهو مُتَعاقٌّ بأستار الكعبة ، ولا يحل قتل من تعاق بها . وهذه خصوصية له عليه السلام ؛ لأنه كان يؤذى الله ورسوله .

فإن قيل : السورة مكية وفتح مكة كان ثمانية من الهجرة ؟

فالجواب : أن هذا وعدٌ بفتح مكة ، كما تقول لمن تعده بالكرامة : أنت مكرم ، تعنى فيما يستقبل .

وقيل : إن السورة على هذا مدنية ، نزلت يوم الفتح ؛ وهذا ضعيف .

(حِثٌّ^(٢)) : شرك ؛ ومنه^(٣) : « وكانوا يُصِرُّون على الحِثِّ العظيم » . وقيل : الحِثُّ في اليمين : أى اليمين الغموس . وقيل الإثم .

(حكمة) : اسم للعقل ، وإنما سُمي حكمة لأنه يمنع صاحبه من الجهل . ومنه حكمة الدابة ؛ لأنها ترد من غربها وإفسادها .

(حولاً) ، أى تحوُّلاً وانتقالاً .

(حِجْرًا مَعْجُورًا^(٤)) : أى حراماً محرماً عليكم . والحِجْر : ديار ثمود ؛ ومنه^(٥) : « ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين » . والحجر : العقل ؛ كقوله^(٦) : « هل فى ذلك قَسَمٌ لِّذِى حِجْرٍ » . والحجر : حجر الكعبة ؛ وهو ما حولها فى أحد جهاتها . والحجر القمى الأثنى . وحجر القميص وحجره لغتان مشهورتان . والفتح أفصح .

(حاشاً) : اسم بمعنى التنزيه فى قوله^(٧) : « حاشاً لله ما عَمَّانَا عليه »

(١) هو عبد الله بن خطَّال ، تعلق بأستار الكعبة يوم الفتح ، فأمر الله بقتله .

(٢) الحِثُّ : ٨٠

(٣) الفرقان : ٢٢

(٤) الواقعة : ٤٦

(٥) يوسف : ٥١

(٦) الحجر : ٥

من سوء . . .^(١) حاشا لله ما هذا بشراً . لا فعل ولا حرف ، بدليل قراءة بعضهم حاشاً بالتنوين ، كما يقال براءة من الله . وقراءة ابن مسعود : "حاش الله" ، بالإضافة ، كماذا الله ، وسبعان الله ، ودخولها على اللام في قراءة السبعة ، والجار لا يدخل على الجار . وإنما ترك التنوين في قراءتهم لبنائها ، لشبهها بحاش الحرفية لفظاً .

وزعم [قوم أنها اسم فعل معناه : أتبرأ وتبرأت لبنائها . ورد بإعرابها في بعض اللغات .

وزعم [^(٢) المبرد وابن جني أنها فعل ، وأن المعنى في الآية جانب يوسف العصية لأجل الله . وهذا التأويل لا يتأتى في الآية الأخرى .

وقال القارمي : حاشا فعل من الحشى ، وهو الناحية ، أى صار في ناحية ؛ أى بعد ما رُمي به وتنحى عنه فلم يقشّه ولم يلابسه ، ولم يقع في القرآن حاش الاستثنائية .

(حتى) : حرف لانتهاء الناية ، كإلى ؛ لكن يفرقان في أمور ؛ فتفرد حتى بأنها لا تجر إلا الظاهر ، وإلا الآخر^(٣) المسبوق بذى أجزاء أو اللاتى له ، نحو^(٤) : « سلامٌ هي حتى مطلع الفجر » .

وأنها لإفادة تنقضى [١١٦] الفعل قبلها شيئاً فشيئاً .

وأنها لا يقابل بها ابتداء الناية .

(١) يوسف : ٣١ (٢) من الإنكان .

(٣) في المعنى : والشرط الثاني خامس بالمسبوق بذى أجزاء ، وهو أن يكون المجرور آخره ، نحو أسكت السمكة حتى رأسها ، أو ملائياً لآخر جزءه ، نحو : سلام هي ..

(٤) تلذد : .

وأنها يقع بعدها المضارع المنصوب بأن المتدرة ويكونان في تأويل مصدر
مخفوض مرادفة إلى ، نحو^(١) : « لن نـبرح عليه ما كفين حتى يـرجع
إلينا موسى » ؛ أي إلى رجوعه . ومرادفة كي التعليية ؛ نحو^(٢) : « ولا يزالون
يقاتلونكم حتى يردوكم » . « لا تـنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفقوا » .
وتحملهما^(٣) : « قاتلوا التي تـبغى حتى تـبغى » إلى أمر الله . ومرادفة
إلا في الاستثناء ؛ وجعل منه ابن مالك وغيره^(٤) : « وما يـعلمان من أحد
حتى يـقولوا » .

مسألة

متى دل دليل على دخول النهاية التي جد إلى وحتى في حكم ما قبلها أو عدم
دخوله فواضح أنه يعمل به ؛ فلأول نحو قوله^(٥) : « وأيدى بكم إلى المرافق » .
وأرجلكم إلى الكعبين » . ذات السنة على دخول المرافق والكعبين في الفعل .

الثاني نحو^(٦) : « ثم أتموا الصيام إلى الليل » . دل النهي عن الوصال
على عدم دخول الليل في الصيام . « فتـنظروا إلى ميسرة » ؛ فإن النهاية لو دخلت
هنا لوجب الإنظار حال اليسار أيضاً ؛ وذلك يؤدي إلى عدم المطالبة وتفويت
حق الفائت . وإن لم يدل دليل على واحد منهما فقيه أربعة أقوال :

أحدها - وهو الأصح - تدخل مع حتى دون إلى تحلاً على الغالب في
الباين ؛ لأن الأكثر مع القرينة عدم الدخول مع إلى والدخول مع حتى ، فوجب
الحمل عليه عند التردد .

(٣) الماعنون : ٧

(٦) المائدة : ٦

(٢) البقرة : ٢١٧

(٥) البقرة : ١٠٢

(٨) البقرة : ٢٨٠

(١) طه : ٩١

(٤) الحجرات : ٩

(٧) البقرة : ١٨٧

والثاني تدخل فيهما .

والثالث لا تدخل فيهما ، واستدل القولان في استوائيهما بقوله ^(١) : « فَمَعْنَاهُم إِلَى حِينَ » . وقرأ ابن مسعود حتى حين .

تنبيه

حتى ترد ابتدائية ؛ أى حرفاً يبدأ بعده الجمل ، أى تستأنف ، فيدخل على الاسمية والفعلية المضارعة والماضية ؛ نحو ^(٢) : « حتى يقول الرسول » بالرفع . « ^(٣) حتى عَفَوْا وَقَالُوا » . « ^(٤) حتى إِذَا فَشَلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ » وادعى ابن مالك أنها في الآيات جارة لإذا ولأن مضرة ، كما في الآيتين الأوليين . والأكثر على خلافه .

وترد عاطفة ، ولا أعله في القرآن ، لأن العطف بها قليل جداً . ومن ثمَّ أنكره الكوفيون البتة .

(حيث) : ظُرف مكان . قال الأخفش : وترد للزمان مبنية على الضم تشبيهاً بالغايات ، فإن الإضافة إلى الجملة كلاً إضافة ، ولهذا قال الزجاج - في قوله تعالى ^(٥) : « من حيث لا تَرْوَاهُمْ » : ما بعد حيث صلة لها ، وليست بمضافة إليه ، يعنى أنها غير مضافة للجملة بعدها ، فصارت كالصلة لها ، أى كالزيادة ، وليست جزءاً منها . وفهم الفارسي أنه أراد أنها موصولة . ورد عليه .

ومن العرب من يعربها ، ومنهم من يبنئها على السكت لالتقاء الساكنين ، وعلى الفتح للتخفيف ، وتحتها قراءة من قرأ : « من حيث لا يعلمون » -

(١) الأعراف : ٧٥

(٢) البقرة : ٢١٤

(٣) يونس : ٩٨

(٤) الأعراف : ٢٨

(٥) آل عمران : ١٥٢

بالكسر . «^(١) الله يَعْلَمُ حَيْثَ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ» - بالفتح . والمشهور أنها لا تتصرف .

وجوز قومٌ في الآية الأخيرة كونها مفعولا على السعة ، قالوا : ولا تكون ظرفا ؛ لأنه تعالى لا يكون في مكان أعلم منه في مكان ، ولأنه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة لا شيئا في المكان ، وعلى هذا فالنائب لها يُعلم محذوفا مدلولا بأعلم لا به ، لأن أفضل التفضيل لا ينصب المفعول به إلا إن أوأنته بعالم .
وقال أبو حيان : الظاهر إقرارها على الظرفية المجازية وتضمنين أعلم معنى ما يتعدى إلى الظرف ، فالتقدير : الله أنفذ علما حيث يجعل ، أى هو نافذ العلم في هذا الموضع .

(١) الأنعام : ١٢٤

حرف النحاة والمعجم

(خلق) : له معنيان : من الخلقة ، ومنه الخالق اسم الله ، والخلق . وخلق الرجل : كذب . ومنه ^(١) : « وتخلقون إفكاً » . واختلاق كذب .

(ختم الله على قلوبهم ^(٢)) : أى طبع عليها ، وهذا تعليل لعدم إيمانهم ؛ وهو عبارة عن إضلالهم ؛ فهو مجاز ، وقيل حقيقة ، وإن القلب كالصفحة يُقبض مع زيادة الضلال أصبأ أصبأ [١١٦ ب] حتى يحتم عليه . والأول أظهر .

(خالدون) : باقون بقاء لا آخر له . وبه سميت الجنة دار الخلد . وكذلك النار . وتعلق المعتزلة بقوله تعالى ^(٣) : « خالداً فيها » : أن العصاة من المؤمنين مخلدون في النار . وتأولها الأشعرية على أنها في الكفار .

(خاشعين) : متواضعين . وقوله تعالى ^(٤) : « وخشعت الأصوات للرحمن » ؛ أى خفت ، ويراد به السكون . ومنه ^(٥) : « وترى الأرض خاشعة » .

(خير) : ضد الشر ، وله أربعة معان : العمل الصالح ، والمال ؛ ومنه ^(٦) : « إن ترك خيراً الوصية » ؛ والخيرة ، والتفضيل بين شيئين .

(لا خلاق ^(٧)) : لا نصيب .

(الخيوط الأبيض ^(٨)) : بياض النهار ، (والخيوط الأسود ^(٩)) سواد الليل .

(١) النكدوت : ١٧	(٢) البقرة : ٧	(٣) النساء : ١٤
(٤) طه : ١٠٨	(٥) قصص : ٣٩	(٦) البقرة : ١٨٠
(٧) البقرة : ١٠٢	(٨) البقرة : ١٨٧	

(خَاوِيَةٌ) : خَالِيَةٌ حَيْثُ وَرَدَتْ .

(خَبَلًا^(١)) : فَسَادًا .

(خَائِبِينَ) : فَاتِهِمُ الظُّفَرُ .

(خَطَاً) : ضِدُّ الصَّوَابِ . وَهُوَ عَدَمُ الْإِصَابَةِ ؛ وَهُوَ فِيمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً
بِمَعْنَى السُّهُو ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى^(٢) : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ » .
وَقَدْ يُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْبَاطِلِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى^(٣) : « لَا تَتَّخِذْنَا مِنْ نَسَبِنَا أَوْ أَخْطَاؤِنَا » ،
فَرَّقَ بَيْنَ الْخَطَاِ وَالتَّنْسِيَانِ .

وَأَمَّا الْخَطِيءُ فَهُوَ الْمَبْطُلُ . وَالْخَاطِئُ : تَقْيِضُ الْعَامِدِ . وَقِيلَ الْخَطِيءُ : مَا كَانَ
فِي الدِّينِ خَاصَةً ، وَالْخَاطِئُ : مَا كَانَ فِي غَيْرِهِ . وَقِيلَ : هُمَا سَوَاءٌ ، يُقَالُ : خَطَاً وَأَخْطَاً
بِمَعْنَى وَاحِدٍ ؛ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ .

(خَلِيلٌ) : صَدِيقٌ ؛ وَهُوَ فَيْلٌ مِنَ الْخُلَّةِ ، وَهِيَ الصَّدَاقَةُ وَالْمُودَّةُ .

(خَصِيمٌ^(٤)) : جَيِّدٌ لِلْخَصْمَةِ .

(خَائِنَةٌ^(٥)) : مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى الْخِيَانَةِ ، وَالْهَاءُ لِلْمُبَالَغَةِ ؛ كَمَا قَالُوا : رَجُلٌ عَلَامَةٌ .

(خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ) : غَنُواهَا وَأَمْلِكُوهَا .

(خَوَّلْنَاكُمْ^(٦)) : مَلَكْنَاكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ .

(خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي^(٧)) : أَيُّ قَتَمْتُمْ مَقَامِي . وَالْمَخَاطَبُ بِذَلِكَ إِمَّا الْقَوْمَ

(١) آل عمران : ١١٨ (٢) الأحزاب : ٥ (٣) البقرة : ٢٨٦

(٤) النحل : ٤ ، وفي البصائر والمفردات : الخصيم : الخصم الكثير الخاصة .

(٥) النائدة : ١٣ (٦) الأنعام : ٩٤ (٧) الأعراف : ١٥٠

الذين عبدوا العجل مع السامري في غيبة موسى عنهم ، أو رؤساء بني إسرائيل ؛
كهارون عليه السلام حيث لم يكفر الذين عبدوا العجل .

(خالفين ^(١)) : متخلفين عن القوم الذاهبين إلى الجهاد . وأما قوله تعالى ^(٢) :
« رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ » ؛ أى مع النساء والصبيان .

(خرقوا له بنين وبناتٍ بغير علم ^(٣)) ؛ أى اختلقوا وزوراً ، والبنين : قول
النصارى في المسيح ، واليهود في عزيز . والبنات قول العرب في اللاتكة . وإنما
قرأه ابن عباس بالتشديد مبالغة في قولهم ذلك مرة بعد أخرى .

(خلائف الأرض ^(٤)) : يخلف بعضهم بعضاً في سكنائها ، واحدهم خليفة .
(خاطئين) : قال أبو عبيدة : خطأ وأخطأ بمعنى . وقيل أخطأ في كل شيء
إذا سلك سبيلاً خطأ عامداً وغير عامداً .

(خطبُكُن ^(٥)) : أمركن ؛ والضمير للنسوة التي جمعهن الملك وامرأة
العزيز معهن ، فسألن عن قصة يوسف ، وأسند الراودة إلى جميعهن ؛ لأنه لم يكن
عنده علم بأن امرأة العزيز هي التي راودته وحدها .

(خلصوا نجياً ^(٦)) : أى انقذوا عن غيرهم يُنَجَّى بعضهم بعضاً .
والنجى يكون بمعنى المنادى مصدراً .

(خروا له سجداً) : كان السجودُ عندهم تحيةً وكرامة لا عبادةً .

(خبت ^(٧) زدتاهم سعيّاً) : أى سكن لهب النار . ومعناها كلما أكلت

(١) التوبة : ٨٣	(٢) الأنعام : ١٠٠	(٣) الأنعام : ١٠٠
(٤) الأنعام : ١٦٥	(٥) يوسف : ٥١	(٦) يوسف : ٨٠
(٧) الإسراء : ٩٧		

لحومهم فسكن لحيها بدّلوا أجساداً آخر ، ثم صارت ملتهبة أكثر مما كانت .
وهذه الآية كالتى فى النساء^(١) : « كلما نَضِجَتْ جُلُودُكُمْ بَدَّلْنَاهُمْ
جُلُوداً غَيْرَهَا » .

(خَرَجًا^(٢)) : جَبَابَةٌ . ويقال فيه خراج . وقُرِئ بهما ، فرضوا
على ذى القرنين أن يجمعوا له أموالاً يُقيم بها السد ، فقال : ما مَكَّنِي فيه
رَبِّي خَيْر .

وقيل : إن الخرج أخَصُّ من الخراج . يقال : أَدَّ خَرَجَ رَأْسِكَ ، وخراج
مدينتك . وأما قوله تعالى^(٣) : « أم تَسْأَلُهُمْ خَرَجًا ، فخراجُ ربك » - فعناء
أم تسألهم أجراً على ما جئت به فأجرُ ربك وثوابه خير ؛ لأنه يرزقك ويغنيك
عنهم . وهذا كقوله : أم تسألهم أجراً ، فيثقل عليهم اتِّبَاعُكَ .

(الخيئات للخبِيثين^(٤)) : معناه أن الخيئات من النساء للخبِيثين من الرجال ،
والطيبات من النساء للطيبين من الرجال ؛ ففى ذلك ردٌّ على أهل الإفك ؛
لأن النبى صلى الله عليه وسلم أطيبُ الطيبين [١١٧] وزوجته أطيب الطيبات .

وقيل : إن الخيئات من الأعمال للخبِيثين من الناس ، والطيبات من الأعمال
للطيبين من الناس . وفيه أيضاً ردٌّ على أهل الإفك ؛ لأن عائشة لا يليقُ بها
إلا الطيبات من الأعمال ، بخلاف ما قاله أهل الإفك .

وقيل الخيئات من الأقوال للخبِيثين من الناس ؛ والإشارة بذلك إلى أهل
الإفك ؛ أى أن أقوالهم الخبيثة لا يقولها إلا خبيث مثلهم .

(خلق الأولين^(١)) : أى اختلافهم وكذبهم . وقُرئت خلق الأولين ؛
أى عاداتهم .

(خَبء) : مستتر . وقيل معناه فى الآية^(٢) : النيب . وقيل يخرج النبات
من الأرض . واللفظ يَعْمُ كل خلق . وبه فسر ابن عباس .
(خَتَّار^(٣)) : غدار . واختار أكبر التدر ، وأكبر التدر جحدان
نعم الله .

(خاتم النبیین^(٤)) : من أسماء نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم . وقرئ
بكسر التاء ، بمعنى أنه ختمهم فهو خاتم . وبالقفتح بمعنى أنهم ختموا به ،
فهو كالخاتم والطابع لهم .

فإن قلت : كيف كان خاتمهم ، وهذا عيسى ينزل فى آخر الزمان ؟
فالجواب أنه عليه السلام ينزل مجدداً لهذه الشريعة المحمدية ، كالمهدى
الذى يكون قبله ، وكما جرت الحكمة فى أنه لا ينصر الرجل ولا يذب عنه إلا من
كان من قرابته ، يبعث الله المهدى من ذريته عليه السلام ، كما قال : اسمه
كاسى ، ونسبه كنسبى ، ويمكث فى الأرض خمس سنين أو سبعا على اختلاف
الروايات ، ثم يأتى بعله عيسى عليه السلام ليبدد شريعته ، ويأتى مع المهدى
بالشام فيموت المهدى ، ويحدد عيسى عليه السلام هذه الشريعة المحمدية ؛ لأن نبينا
صلى الله عليه وسلم يتزوج أمه مريم فى الجنة ، فيكون عيسى ربيبا لنبينا محمد صلى الله
عليه وسلم ؛ ولذلك يقال لعيسى : تقدم للصلاة ، فيقول : إمامكم منكم ، يشير
إلى أنه لم يأت بشريعة أخرى . وقيل : إنه عليه السلام طلب من الله

(٣) لقمان : ٣٢

(٢) النمل : ٢٥

(١) الشعراء : ١٣٧

(٤) الأحزاب : ٤٠

أن يكون من هذه الأمة المحمدية لما علم من فضلها ، فأعطاه الله ذلك ، وبثه في آخرهم . فهيناً لكم يا أمة محمد بما خولكم الله من الفضل ، وخصكم بهذا النبي الكريم ، عليه أفضل صلاة وأزكى تسليم .

(خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ ^(١)) : نضاه سقط ؛ لأنه تمثيل للشرك بمن أهلك نفسه أشد الملاك .

(اَخْلَفَ ^(٢)) : الرديء من الناس . ويقال في عقب الخير خلف - بفتح اللام ، وفي عقب الشر خلف - بالسكون ؛ وهو المعنى هنا . واختلف من المعنى بذلك ؟ فقيل : النصارى ، لأنهم خلفوا اليهود . وقيل : كل من كفر وعصى بعد بنى إسرائيل .

(خَطَّ ^(٣)) : اَلخَطَط : شَجَرُ الأَرَاكِ . وقيل : كل شجرة ذات شوك .

(خَطِيفَ الخَطْفَةِ ^(٤)) : أى خطفوه بسرعة واستلاب . والمعنى لا تسمع الشياطين أخبار السماء إلا الشيطان الذى خطِيفَ الخَطْفَةِ .

(خَوَّلَهُ ^(٥)) : أعطاه .

(خيرات) : يريد خيرات - بالتشديد ، جمع خيرة . وقال الزمخشري وغيره : أصله خيرات - بالتشديد ، ثم خُفِّفَ ، كَيْت . قالت أم سلمة : أخبرني يا رسول الله عن قوله تعالى ^(٦) : « خيرات حسان » . قال : خيرات الأخلاق ، حسان الوجوه .

(خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ^(٧)) : تقديره هي خافضة رافعة ، فينبى أن يوقف على ما قبله

(١) الحج : ٣١	(٢) الأعراف : ١٦٩	(٣) سبأ : ١٦
(٤) الصافات : ١٠	(٥) الزمر : ٨	(٦) الرحمن : ٧٠
(٧) الواقعة : ٣		

ليين المعنى . والمراد بالخفض وارتفاع أنها ترفع أقواما إلى الجنة ، وتخفض أقواما إلى النار .

وقيل ذلك عبارة عن هولها ، لأن السماء تنشق ، والأرض تزلزل وتمتد ، والجبال تنسف ، فكأنها تخفض بعض هذه الأجرام وترفع بعضها .

(خاصة^(١)) : حاجة وقهر . وأصل الخاصصة الخلل والفرج ، ومنه خصائص الأصابع ، وهي الفرج التي بينها . وفي هذه الآية مدحٌ للأنصار ، كأنهم كانوا يؤثرون غيرهم بالمال على أنفسهم ، ولو كانوا في غاية الاحتياج .

وروى أن سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم [١١٧ ب] لما قسم هذه القرى على المهاجرين دون الأنصار قال للأنصار : "إن شتم قسم للمهاجرين من أموالكم ودياركم ، وشاركتهم في هذه النعمة . وإن شتم أمسكتهم أموالكم وتركتم لهم هذا" فقالوا : بل نقسم لهم من أموالنا ونترك لهم هذه النعمة .

وروى أن سببها أن رجلا من الأنصار أضاف رجلا من المهاجرين ، فذهب الأنصاري بالضيف إلى منزله ، فقالت له زوجته : والله ما عندنا إلا قوت الصبيان . فقال لها : نومي صديا لك ، وأطفيئ السراج ، وقدمي ما عندك للضيف ، ونوهمه نحن أنا تأكل ، ولا تأكل ، فعلا ذلك . فلما غدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : عَجِبَ اللهُ مِنْ فِعْلِكُمَا الْبَارِحَةَ ، وتلا عليه الآية .
(خسف القمر^(٢)) : بالحاء والمكاف بمعنى ذهب ضوؤه ويقال خسف هو ، وخسفه الله .

وقيل : الكسوف ذهاب بعض الضوء ، والكسوف ذهاب جميعه .

(نَسِيتَا^(١)) : هو المنقر عن الشيء الذي طلبه .
 (خَابَ مَنْ دَسَّاهَا^(٢)) ؛ أى حقرها بالكفر والمعاصي . وأصله دسس
 بمعنى أخفى ، فكأنه أخفى نفسه لما حقرها ، وأبدل من السين الأخيرة حرف علة ،
 كقولهم : قصيتُ أخفاري ، وأصله قصصت .
 (خَطُواتُ الشَّيْطَانِ^(٣)) : آثاره .

(خُلَّةٌ^(٤)) - بضم الخاء : مودة ؛ ومنه الخليل ، وجمعه أخلاء . والخُلَّةُ
 الحاجة . وأما قوله : « ولا خُلَّة » ، فالمراد بها الدار الآخرة ؛ لأن كل أحد
 يومئذ مشغول بنفسه .

(خُوار^(٥)) : صوت البقر ، وكان السامريُّ قد قبض قبضة من أثر فرس
 جبريل يوم قطع البحر ، فقفزه في المجبل ، فصار له خُوار . وقيل : كان إبليس
 يدخل في جوف المجبل ، فيصيح فيه فيُسمع له خوار .

(خُمر من^(٦)) : جمع خمار ، وهي المِقتة - ، سميت بذلك لأن الرأس
 يخمر بها ؛ أى يُغطى ؛ وكل شيء غطيته فقد خمرته . والخمر : ما وارك من شجر .
 (خُلطاء) : شركاء .

(خُشْبُ مُسَدَّةٍ^(٧)) ، جمع خشبة ، وشبهه المناقنين بالخشب المسدَّة في قبة
 إفهامهم ، فكان لهم منظر بلا خمر ، ولما كانت الخشبُ المسدَّة لا منفعة فيها
 كانوا كأنها هم ، بخلاف الخشب المسقف بها أو المفروسة في جدار فلها منفعة
 حينئذ .

وقيل : كانوا يستندون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشبههم
 بالخشب المسدَّة .

(١) الملك : ٤	(٢) الشمس : ١٠	(٣) البقرة : ١٦٨
(٤) البقرة : ٢٥٤	(٥) الأعراف : ١٤٨ ، وحه : ٨٨	
(٦) النور : ٣١	(٧) الماعون : ٤	

(الْخَفَسُ^(١)) : يعنى الدردارى السبعة ؛ وهى الشمس ، والقمر ، وزُحَل ، وعطارد ، ومريخ ، والمشتري ، والزهرة ؛ وذلك أن هذه الكواكب تختص فى جَوَّيْهَا ؛ أى تنهقر ؛ فيكون النّجْمُ فى البرج فيكر راجعاً ، وهى فى جوار القللك .

(خُطْبَةٌ) - بالضم : حمد وتصلية ودعاء . وبالكسر : تزويج . وفى قوله تعالى^(٢) : « لا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء » : غير الممتدة . وأما الممتدة فيجوز لها التعريض ، كقوله : إنكم لأ كفاء كرام ؛ وكقوله : إن الله يفعل معكم خيراً . وشبه ذلك .

(خِلَافٌ^(٣)) : مخالفة . ومنه : «^(٤) قَرِحَ لِلْخَلْقُونِ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ » . «^(٥) وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا » ؛ أى بعدك : وأما قوله تعالى^(٦) : « أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ » - فعناه أن تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى ، ثم إن عاد قطعت يده اليسرى ورجله اليمنى . وقطع اليد عند مالك والجمهور من الرّسغ ، وقطع الرجل من المفصل ؛ وذلك فى فساد الدين وفى السرقة .

(خِزْيٌ) : هَوَانٌ وَهَلَاكٌ أَيْضًا .

(أَخْدَانٌ^(٧)) : جمع خِدْنٍ ، وهو الخليل .

(خطب) : خبر . والخطب أيضاً : الأمر العَظِيمُ .

(خَفِيَّةٌ^(٨)) : من الإخفاء . وقرئ - خيفة ، من الخوف .

(١) التكموير : ١٥	(٢) البقرة : ٢٣٥	(٣) المائدة : ٣٣
(٤) الثوبة : ٨١	(٥) الإسراء : ٧٦	(٦) المائدة : ٣٣
(٧) النساء : ٢٥	(٨) الأنعام : ٦٣	

(خَوْفًا وَطَمَعًا^(١)) جمع الله الخوف والطمع، ليكون العبد خائفًا راجيًا، كما قال تعالى^(٢) : «يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ» ؛ فإنَّ مُوجِبَ الخوفِ معرفةُ عقابِ الله وشدَّةِ سطوته ، ومُوجِبَ الرجاءِ معرفةُ رحمةِ الله وعظيمِ ثوابه ؛ قال تعالى^(٣) : «نَبِّءْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ» .

ومن عرف فضل الله [١١٨] رجاؤه ، ومن عرف عقابه خافه ؛ ولذلك جاء في الحديث : لو وُزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا ؛ إلا أنه يُستحبُّ أن يكون طول عمر العبد يغلب عليه الخوف ، ليقوده إلى فعل الطاعات وترك السيئات ، وأن يغلب عليه الرجاء عند حضور الموت ؛ للحديث : لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو يُحَسِّنُ الظنَّ بالله .

وأعلم أن الخوف على ثلاث درجات :

الأولى : أن يكون ضعيفا يخطر على القلب ولا يؤثر في الباطن ولا في الظاهر ؛ فوجودُ هذا كالعدم .

والثانية : أن يكون قويا فيوقظ العبد من الغفلة ويحمّله على الاستقامة .

الثالثة : أن يشتدَّ حتى يبلغ إلى القنوط واليأس ؛ وهذا لا يجوزُ . وخيرُ الأمور أوسطها .

والناس في الخوف على ثلاث مقامات : فخوفُ العاصِّ من الذنوب . وخوفُ الخاصّة من الخاتمة . وخوف خاصة الخاصة من السابقة ؛ فإن الخاتمة مبنية عليها .

والرجاء على ثلاث درجات :

الأولى : رجاءُ رحمة الله مع التسبب فيها بفعل طاعته ، وترك معصيته ؛
فهذا هو الرجاء المحمود .

والثانية : الرجاء مع التفريط والعصيان ؛ فهذا غرور .

والثالثة : أن يَقْوَى الرجاء حتى يبلغ إلى الأَمْنِ ، فهذا حرام .

والناس في الرجاء على ثلاث مقامات :

فمقام العامة رجاء ثواب الله . ومقام الخاصة رجاء رضوان الله . ومقام خاصة
الخاصة رجاء لقاء الله حباً فيه ، وشوقاً إليه .

(خِلَالِ الدِّيَارِ^(١)) : أَرِقتُها . وخلال : مخالفة أيضاً ؛ كقوله تعالى^(٢) :
« لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ » . وخلال السحاب وظلها : الذي يخرج منه المطر .

(خِلْفَةٌ^(٣)) : أى يخالف هذا هذا . وقيل : هو من الاختلاف ؛ لأن هذا
أبيض وهذا أسود . والخلفة : اسم للهيئة كالركبة والجلسة ؛ فالأصل جعلهما^(٤)
ذَوِي خِافَةٍ . لمن أراد أن يَذَّكَّرَ ؛ أى يعتبر في المصنوعات . وقيل : يتذكر لما فاتته
من الصلوات وغيرها في الليل يستدركه بالنهار ، أو فاتته بالنهار فيستدركه بالليل ؛
وهو قولُ عُمَرَ بن الخطاب وابن عباس .

(خِتَامُهُ مِنْكَ^(٥)) : أى آخر خاتمته وعاقبته إذا شرب ؛ أى يوجد في آخره
كشم المسك ورائحته ؛ يقال للعطار إذا اشترى منه الطيب أجمل خاتمه مسكاً .

(٣) الفرقان : ٦٢

(٢) إبراهيم : ٣١

(١) الإسراء : ٥

(٤) جعلهما : أى الليل والنهار — الفرقان : ٦٢

(٥) المطففين : ٥٦

و . : إنه يمزج الشراب بالمسك ، وهذا خارج عن الاشتقاق . وقيل :
إنه من الختم على الشيء بمعنى جعل الطابع عليه .

والمعنى أنه ختم على قَمَر الإِناء الذى هو فيه بالمسك كما يُختم على أفواه آنية
الدنيا بالطِّين إذا قُصد حفظها وصيانتها .

وقرىء خاتمة ، بألف بعد الخاء ، وبفتح التاء وكسرهما .

حرف الدال المهملة

(داود) هو ابن إيشا - بكسر الهمزة وسكون التحتية وبالشين المعجمة -
ابن عرّبد^(١) - بوزن جعفر بمهمله وموحدة ابن باعر^(٢) بموحدة ومهمله مفتوحة
ابن سلمون بن نخشون^(٣) بن عمی بن یارب - بتحتية وآخره موحدة بن رام
ابن حضرون - بمهمله ثم معجمة - بن فارص - بفاء وآخره مهمله بن يهوذا
ابن يعقوب .

وفي الترمذي أنه كان أعبدَ البشر ؛ ولهذا لما قال : يارب ، كن سليمان
كما كنت لي . فقال له : قل سليمان يكون لي كما كنت لي أكون له
كما كنت لك . وكان يقول : يارب ، كيف تغفر لمن عصاك وقد تجرأ عليك ؟
فلما وقع له من « الحصان » ما أخبر الله به قال : إلهي اغفر لمن عصاك لعل أن
ألحق بهم .

قال كعب : كان أحمر اللون ، سبط الرأس ، أبيض الجسم ، طويل الامة ،
فيها جعودة ، حسن الخلق والصوت ، وجمع الله له النبوة والملك ، وكان يأمر
أن تُسرج قَرَسُهُ فيُوحى له قراءة الزبور فيقرأه قبل أن يركب .

وقد قدمنا أن الله هياً لهذه الأمة المحمدية مثل ذلك في قراءة هذا القرآن
العظيم .

(١) في اللانان : عوبد - بالواو . وفي الخبر (٥) : عوبد - بالواو والدال المعجمة .

(٢) في الخبر : باعر - بالزاي .

(٣) و لانان : نخشون . والله في الخبر أيضا

قال النووي : قال أهل التاريخ : عاش مائة سنة ، مدة [١١٨] ملكه منها أربعون سنة . وكان له اثنا عشر ابنا .

(دَابَّةٌ) : كل ما يدبُّ على الأرض من حيوان وغيره . وأما قوله تعالى ^(١) : « وَكَأَيُّنَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » ؛ فهي تنويع لقلوب المؤمنين إذا خافوا الجوع والفقر في الهجرة إلى بلاد الإسلام ؛ أي كما يرزق الله الحيوانات الضعيفة كذلك يرزقكم إذا هاجرتم من بلادكم .

(دَأْبُ آلِ فِرْعَوْنَ ^(٢)) : أي عادتهم . وفي تشبيه الآية تهديد ؛ أي دأب هؤلاء كدأب آل فرعون .

(دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ ^(٣)) ؛ أي منازل بعضها فوق بعض . والمعنى تفاوت ما بين منازل أهل الرضوان وأهل السخط ، أو التفاوت بين درجات أهل الرضوان ؛ فإن بعضهم فوق بعض ، فكذلك درجات أهل السخط . وكما أن أهل الجنة على درجات فكذلك أهل النار على دركات بعضها أسفل من بعض . ومنه ^(٤) : « إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ » ؛ لأنها سبع طبقات . وفي الآية دليل على أنهم أسفل من الكفار . قال ابن عباس : الدرك الأسفل توأيت من حديد مبهمة عليهم - يعني - أنها لا أبواب لها .

(دَائِرِ الْقَوْمِ ^(٥)) ؛ أي آخرهم ؛ وذلك عبارة عن استئصالهم بالكلية .

(دارست) : بالألف ؛ أي دارست العلماء وتعلت منهم . ودرست ^(٦) بفتح

(١) الشكوت : ٦٠ (٢) آل عمران : ١١٠ (٣) آل عمران : ١٦٣
(٤) النساء : ١٤٥ (٥) الأنعام : ٤٥ (٦) الأنعام : ١٠٥

السين وإسكان التاء بمعنى قدمت هذه الآية ، ودثرت . ومعناه قرأت بلغة اليهود ،
ومنه بيت المدارس ، أى القراءة .

(دَلَاهُمَا بِغُرُورٍ ^(١)) : أى أزلتهما إلى الأكل من الشجرة ، وغرهما
بخلقه لهما وقسمه أنه من الناصحين ؛ لأنهما ظننا أنه لا يخلف كاذبا ،
فلما أكلتا منها بدت لهما سوءة اتهمتا ؛ أى زال عنهما اللباس ، وظهرت عوراتهما
وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا لأحدهما من الآخر . وقيل : كان لباسهما نور
يحول بينهما وبين النظر .

(دَكَا ^(٢)) : مذكوكا من الأرض ؛ فهو مصدر بمعنى مفعول ؛ كقولك :
ضرب الأمير . والدك والدق : أخوان ، وهو التفتت . وقرئ دَكَاء - بالد
والهمز ؛ أى أرضا دكاء ملساء . وناق دكاء ، وهى المفترشة السنام فى ظهرها ،
أو المحبوبة السنام .

(دَارُ السَّلَامِ ^(٣)) : يعنى الجنة ، وسميت بذلك لأنها سالمة من القناء
والتمب . وقيل السلام هو اسم الله ، وأضافها إليه لأنها ملكه وخلقه . ودوائر
السلام التى تأتى مرة بمخير ومرة بشر . يعنى ما أحاط الإنسان منه . وقوله ^(٤) :
« عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ » ؛ أى يدور عليهم من الدهر ما يسوءهم . ويحتمل
أن يكون خيرا أو دعاء .

(دَعَوَاهُمْ فِيهَا ^(٥)) : أى يكون دعاؤهم فى الجنة سبحانه . والدعاء
الادعاء أيضا .

(١) الأعراف : ٢٢ (٢) الأعراف : ١٤٣ (٣) يونس : ٢٥
(٤) التوبة : ٩٨ (٥) يونس : ١٠

(أدنى) له معنيان : أقرب فهو من الدنو، وأقل فهو من الأدنى، الحقير .
(دأبا^(١)) : قد قدمنا أن معناه عادة وجدّ . ومعناه أيضاً إلزامه .
ومنه سبع سنين دأبا - بكون الهزمة وفتحها ، مصدر دأب على العمل
إذا داوم عليه .

(دأخرون^(٢)) : صاغرون أذلاء ، وجميع بالواو لأن الدأخور من أوصاف
العقلاء .

(دخلا بينكم^(٣)) : أى دغلا وخيانة ؛ وهذه الآية فيمن بايع النبي صلى الله
عليه وسلم وآمن به ، ثم رجع . وفي قوله^(٤) : « فَتَزِلْ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا » -
استعارة في الرجوع من الخير إلى الشر ؛ وإنما أفرد القدم ونكرها لاستعظام
الزّل في قدم واحدة فكيف في أقدام كثيرة !

(دَرَكَ^(٥)) : إلحاقا ؛ أى لا تخاف أن يُدْرِكَكَ فرعون وقومه ، ولا تخشى
الفرق في البحر .

(داحضة^(٦)) : باطلة زائلة ، وكذلك^(٧) : « لِيَذْهَبُوا بِهِ الْحَقُّ » ؛
أى ليزيلوا به الحق ، ويذهبوا به . ويقال : مكان دحض ؛ أى مزل مزلق ،
لا يثبت فيه قدم ولا حافر .

(دهر) : مرور السنين والأيام .

(ديارا^(٨)) : من الأسماء المستعارة في النفي ، يقال : ما في الدار ديّار ،

(١) يوسف : ٤٧	(٢) النحل : ٤٨	(٣) النحل : ٩٢
(٤) طه : ٧٧	(٥) الشورى : ١٦	(٦) الكهف : ٥٦
(٧) نوح : ٢٦		

أى ما بها أحد . وزنه قَيْعَال ؛ وكان أصله دَيَوَار ، ثم قلبت الواو [١١٩] ياء وأدغمت فى الياء ، وليس وزنه فَعَال ؛ لأنه لو كان كذلك لقليل دَوَار ؛ لأنه مشتق من الدَوَرَان .

وروى أن نوحاً عليه السلام لم يَدْعُ على قومه بهذا الدعاء إلا بعد أن ينس من إيمانهم ، وبعد أن أخرج الله كلَّ مُؤْمِنٍ من أصلابهم .

(أَدْبَر) فى قوله ^(١) : « والليل إذا أدبر » . وقرئ : دَبْر بغير ألف . والمعنى واحد . يقال دبر الليل والنهار ؛ أى جاء فى دبره ، وأدبر .

(دَسَّاهَا ^(٢)) : بسطها ؛ ونهَذَا استدلالٌ مَنْ قَالَ : إِنَّ الْأَرْضَ بَسِيطَةٌ غَيْرُ كُرْوِيَّةٍ ؛ وَلَكِنْ يَفْهَمُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْأَرْضَ خُلِقَتْ قَبْلَ السَّمَاءِ . وَفِي آيَةٍ فَصَلَّتِ السَّمَاءُ قَبْلَهَا ؛ وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنَّ اللَّهَ خَلَقَهَا قَبْلَ السَّمَاءِ ، ثُمَّ دَسَّاهَا بَعْدَ ذَلِكَ .

فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ قَالَ : أَخْرَجَ ^(٣) . - بغير حرف العطف ؟

فَالْجَوَابُ : أَنَّ هَذِهِ الْجُمْلَةَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ، أَوْ تَفْسِيرٌ لِمَا قَبْلَهَا ؛ قَالَ ^(٤) الرَّمَحْشَرِيُّ .

(دَسَّاهَا) : أَيْ أَخْفَاهَا بِالْفُجُورِ وَالْعَاصِي . وَالْأَصْلُ دَسَّاهَا فَتَلَبَّتْ إِحْدَى السِّينَيْنِ يَاءً ، كَمَا قِيلَ تَغَنَّيْتُ .

(دَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ ^(٥)) : عِبَارَةٌ عَنْ إِنْزَالِ الْعَذَابِ بِقَوْمٍ صَالِحٍ . وَفِي تَهْوِيلِ

(١) المدثر : ٣٣ (٢) النازعات : ٣٠

(٣) فى قوله تعالى : أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (النازعات : ٣١) .

(٤) الكشاف : ٢ - ٢٥٢ (٥) الشمس : ١٥

عليهم وعلينا ؛ إذ لا يؤخذ أحدٌ إلا بسبب ذنبه ، بل يؤخذ به البريء والقاعل ، كما قالت عائشة : "أنهلك يا رسول الله وفيما الصالحون ؟" قال : نعم ، إذا كثرت الخبيثات".

قوله : "فسواها". قال ابن عطية : معناه فسوى القبيلة في الهلاك . وقال (١) الزمخشري والضمير للدمدمة ؛ أى سواها بينهم . اللهم لا تسو هذه الأمة بإنزال العذاب عليها بجرمة نبيها وشفيعها صلى الله عليه وسلم .

(دَعَا) ورد على أوجه : العبادة (٢) : « ولا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ » . والاستعانة (٣) : « وادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ » . والسؤال (٤) : « ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » . والقول (٥) : « دَعَوَاهُمْ فِيهَا سَبْحَانَكَ اللَّهُمَّ » . والنداء (٦) : « يوم يدعوك » . والتسمية (٧) : « لا تَجْمَعُوا دَعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ » .

(دُلُوكَ الشمس) : هو زوالها إلى أن تغيب ، والإشارة بهذا لصلاة الظهر والعصر .

(دُرِّيٌّ) (٨) - بضم الدال وتشديد الهمزة من غير همزة ، ولهذه القراءة وجهان : إما أن ينسب الكوكب إلى الدر ، لبياضه وصفائه ، أو يكون مسبوهاً من الهمز . وقُرئ بالهمز وكسر الدال وبالضم والهمز ؛ وهو مشتق من الدر . بمعنى الدفع . وشبه الزُّجاجة في إنباتها بكوكب دُرِّيٍّ ؛ لأنها تضيء بالمصباح الذي فيها . وحكى أبو القاسم شَيْذَلَةُ أَنَّ معنى الدرِّي المضيء بالحبيشة .

(دَحُورًا) (٩) : أى طَوْرًا وإِهَانَةً وإِبْعَادًا ؛ لأن الدَّحْر الدفع بِمُتَف .

(٢) يونس : ١٠٦

(٥) يونس : ١٠

(٨) النور : ٣٥

(١) الكشاف : ٢ - ١٧

(٤) طاهر : ٦٠

(٧) النور : ٦٣

(٣) البقرة : ٢٣

(٦) الإسراء : ٥٢

(٩) الصافات : ٩

وإعرابه مفعول من أجله ، أو مصدر من « يقذفون » على المعنى ، أو مصدر في موضع الحال ؛ تقديره مدحورين .

(دُخَانٌ ^(١)) : روى أنه كان العرش على الماء ؛ فأخرج الله من الماء دخاناً ، فارتفع فوق الماء ، فأيس الماء ، فصار أرضاً ، واشتدَّ يَبَسُ الأرضِ ، فصار حجراً ، ثم خلق الله السماء فجعلها سبعة أجزاء ؛ جزءاً منها ماء ، وجزءاً قطراً ، وجزءاً حديداً ، وجزءاً فضة ، وجزءاً ذهباً ، وجزءاً لؤلؤاً ، وجزءاً ياقوتاً أحمر ؛ فخلق سماء الدنيا من الماء ، ومن القطر ^(٢) الثانية ، والثالثة من الحديد ، والرابعة من الفضة ، والخامسة من الذهب ، والسادسة من اللؤلؤ ، والسابعة من الياقوت ، ثم فتنها فجعل بين كل واحد منها مسيرة خمسمائة عام .

نسكته : خلق من دخان واحد سبع سموات لا تُشبه إحداها الأخرى .

وأعجب من هذا أنه أنزل من السماء ماءً فأحيا به الأرض بعد موتها ، فأخرج من قطرة المطر أنواع النبات ؛ بعضها أحمر ، وبعضها أصفر ، وبعضها أخضر ، وبعضها أسود ، وبعضها [١١٩ ب] حُلُو ، وبعضها مر ، قال تعالى ^(٣) : « وَنُفِثْ بِمُغْضٍ عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ » .

وأعجب من هذا نطفة وقعت في رَحِمِ امرأةٍ فصيرها علقة ، وصير العلقة مُضْغَةً ، وخلق المِضْغَةَ عِظَاماً ؛ وخلق من نطفة ذَكَراً ، ومن أخرى أنثى ، ومن نطفة مؤمناً ، ومن أخرى كافراً ؛ ومن نطفة صالحاً ، ومن أخرى طالحاً ، ومن نطفة موثقاً ، ومن أخرى مناقلاً ؛ ومن نطفة موحدداً ، ومن أخرى معانداً ؛

(١) فصلت : ١١

(٢) القطر - بالسكس : العاص الذائب ، أو ضرب منه .

(٣) الرعد : ٤

ومن نطفة سعيداً ، ومن أخرى شقيماً ؛ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تبارك الله رب العالمين .

وأما قوله تعالى^(١) : « فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ . . . » الآية . ففيه قولان : أحدهما قول علي بن أبي طالب وابن عباس رضي الله عنهما : إن الدخان يكون قبل يوم القيامة يُصيب المؤمنين منه مثل الزكام ، وينضج رؤوس الكافرين والمنافقين ؛ وهو من أشراط الساعة . وروى حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ أَوَّلَ آيَاتِ الدَّخَانِ » .

والثاني قول ابن مسعود : إن الدخان عبارة عما أصاب قريشاً حين دعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجذب ، فكان الرجل يرى دخاناً بينه وبين السماء من شدة الجوع . قال ابن مسعود^(٢) : « خَسَّ قَدْ مَضَيْنَ : رَحَن ، وَاللَّزَام ، وَالْبَطْشَةُ ، وَالْقَمَر ، وَالرُّوم . » وقيل : إنه يقال للجذب دخان لابس الأرض وارتفاع الغبار ، فشبّه ذلك بالدخان . وربما وضعت العرب الدخان في موضع الشر إذا علا ؛ فتقول كان بيننا أمرٌ ارتفع له دخان .

(دُسُر^(٣)) : مسامير ، واحدها دسار . وقيل : مقام السفينة . وقيل : أضلاعها ، والأول أشهر . والدسار : أيضا الشرط التي تشد بها السفينة .

(دَوَلَة^(٤)) - بالتضم والفتح : ما يدور الإنسان ، أي يدور عليه . ويحتمل أن يكون من الداولة ، أي كى لا يتداول ذلك المال الأغنياء بينهم ، وهو النوى

(١) المخان : ١٠

(٢) فسر بأنه يوم بدر (الشهية) . والزام براء به قوله تعالى : سوف يكون لازماً ، أي يكون عذابهم لازماً . قالوا : وهو ما جرى عليهم يوم بدر من القتل والأسر . والحديث في صحيح مسلم : ٢١٥٧

(٤) الخسر : ٧

(٣) القمر : ١٣

الذى أفاء الله على رسوله من أهل القرى ، ويبقى الفقراء بلا شيء ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني النضير على المهاجرين ، فإنهم كانوا حينئذ فقراء ، ولم يُعط الأنصار منها شيئاً ، لأنهم كانوا أغنياء ، فقال بعض الأنصار : لنا سهمنا من هذا القوم ، فأُزيل الله الآية (١) . ويقال الدولة في المال بالضم . والدولة في الحرب بالفتح . ومنه الحديث : "إنهم يدألون كما تنصرون" . ويقال الدولة بالضم : اسم الشيء الذي يتداول بعينه . والدولة بالفتح : الفعل .

(دين) : له خمسة معان : الملة ، والعادة ، والجزاء ، والحساب ، والقهر . قال تعالى (٢) : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . « (٣) مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ » . « (٤) مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ » . « (٥) وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ » ، أى في حكم الملك . « (٦) يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ » ، أى الحساب .

والدين بمعنى الدينونة والمذهب ، يقال دين فلان . قال عليه السلام : « كما تدين تدان » .

(دُكَّتِ الأرض) (٧) : أى دقت جبالها حتى استوت مع وجه الأرض .

(دِفء) (٨) : ما استدفئ به من جلود الأنعام وأصوافها من الثياب .

(دهان) : جمع دهن . وأما قوله تعالى (٩) : « فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ » .

فإنما شبه السماء يوم القيامة به لأنها تنوب من شدة الهول . وقد شبه لمعانها بالدهان . وقيل : إن الدهن هو الجلد الأحمر .

(١) الحشر : ٧	(٢) آل عمران : ١٩	(٣) الفاتحة : ٤
(٤) يوسف : ٧٦	(٥) النور : ٢	(٦) النور : ٢٥
(٧) الفجر : ٢١	(٨) النحل : ٥	(٩) الرحمن : ٤

(دينار^(١)) حكى الجواليقي وغيره أنه فارسي .

(دهاقا^(٢)) : أي ملأى . وقيل صافية ؛ والأول أشهر .

(دُون) : ترد ظرفاً قبض فوق فلا تنصرف على المشهور . وقيل : تنصرف ؛
وبالوجهين قرئ . : ومنا دون ذلك بالرفع والنصب . وترد اسماً بمعنى غير ؛
نحو^(٣) : اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً ؛ أي غيره . وقال الزمخشري : معناه أَدْنَى مكان
من الشيء ؛ وتستعمل للتفاوت في الحال ؛ نحو : زيد دون عمر ؛ أي في الشرف
والعلم . واتسع فيه فاستعمل في تجاوز حدٍّ إلى حدٍّ ؛ نحو^(٤) : « أولياء من دون
المؤمنين » أي لا تجاوزوا ولاية المؤمنين إلى ولاية [١٢٠] الكافرين .

(١) آل عمران : ٧٥ (٢) النبأ : ٣٤

(٣) الكهف : ١٥ (٤) آل عمران : ٢٨

حرف الذال المعجمة

(ذو الكِفْل^(١)) : قيل : هو ابن أيوب . في المستدرک عن وهب -
أن الله بعث بعد أيوب ابنه ، واسمه بشر بن أيوب نبياً ، وسماه ذا الكِفْل ،
وأمره بالدعاء إلى توحيدہ ، وكان مُقيماً بالشام عُمره حتى مات وعُمره خمس
ومسبعون سنة

وأي العجائب للكرمانی : قيل : هو إلياس . وقيل يوشع بن نون .
وقيل هو نبي الله ذو الكفل . وقيل كان رجلاً صالحاً تكفل بأُمُود فوق
بها . وقيل : هو زكرياء في قوله^(٢) : « وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا » . وقال
ابن عسکر : هو نبي تكفل الله له في عمله بضعف عمل غيره من الأنبياء .
وقيل : لم يكن نبياً ، وأن اليسع استخلفه فتكفل له أن يصوم النهار ويقوم الليل .
وقيل أن يصلي كل يوم مائة ركعة . وقيل هو اليسع ، وإن له اسمين .

(ذو القرنين) : اسمه اسكندر . وقيل : عبد الله بن الضحاك بن سعد .
وقيل هو المنذر بن ماء السماء . وقيل : الصمب بن قرين بن الهمال ؛ حكاه
ابن عسکر .

وَلَقَّبَ ذَا الْقَرْنَيْنِ ؛ لأنه بلغ قَرْنَيِ الْأَرْضِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ . وقيل :
لأنه ملك فارس والروم . وقيل : كان على رأسه قَرْنَانِ ؛ أي ذَوَابْتَانِ . وقيل :
كان له قَرْنَانِ مِنْ ذَهَبٍ . وقيل : لأنه ضُرِبَ عَلَى قَرْنِهِ فَمَاتَ ؛ ثُمَّ بَعَثَهُ اللَّهُ
فَضْرَبُوهُ عَلَى قَرْنِهِ الْآخَرِ . وقيل : لأنه كان كريم الطرفين . وقيل : لأنه اقترض
في وقته قَرْنَيْنِ مِنَ النَّاسِ ، وهو حي . وقيل : لأنه أعطى علم الظاهر والباطن .
وقيل : لأنه دخل النور والظلمة .

(ذُلُولٌ ^(١)) : أى ذُلَّتْ للحِث ، والمراد بها بقرة بنى إسرائيل - يعنى أنها غير مذكورة للعمل .

(ذَكَّيْتُمْ ^(٢)) : قطعتم أوداجه ، ونهرتم دمه ، وذكرتم اسم الله عليه . وأصل الذكاة فى اللغة تمام الشيء ؛ ومن ذلك ذكاه السن ؛ أى تمام السن ؛ أى النهاية فى الشباب . والذكاه فى القوم أن يكون فهما تاما سريع القبول . وذكيت النار : أتممت إشعالها . وقوله : « إِنْ مَا ذَكَّيْتُمْ » ؛ أى أدركتم ذبَّعَه على التمام . قيل : إنه العرق المنقطع ؛ وذلك إذا أريد بالمنخقة ونحوها ما مات من الاختناق والعقد والتردى والطح وأكل السبع .

والمعنى حرمت عليكم هذه الأشياء لكن ما ذكيت من غيرها فهو حلال .

وهذا القول ضعيف ؛ لأنها إذا ماتت بهذه الأسباب فهى ميتة ؛ فقد دخلت فى عموم الميتة ؛ فلا فائدة لذكرها بعدها .

وقيل : إنه استثناء متصل ، وذلك إن أريد بالمنخقة وأخواتها ما أصابته تلك الأسباب ، وأدركت ذكاته .

والمعنى على هذا : إلا ما أدركتم ذكاته من هذه الأشياء فهو حلال . ثم اختلف أهل هذا القول : هل يشترط أن تكون لم ينفذ مقاتلها أم لا . وأما إذا لم تشرف على الموت من هذه الأسباب فذكاته جائزة باتفاق .

(ذات الصدور ^(٣)) : حاجتها بما يخطر لها .

(ذَرَأَكُمْ) : خلقكم . ومنه ^(١) : « ولقد ذَرَأْنَا لَٰجِنَهُم » .

(ذَنُوب) - بفتح المعجمة : نصيب . ومنه ^(٢) : « ذَنُوبًا مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ » . ويريد به هنا نصيبا من العذاب . وأصل الذَّنُوب الدَّلْو ، والمراد بالضمير كفار قريش وأصحابهم ممن تقدم ذِكرُهم .

(ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ^(٣)) : أى طولها ، ومبلغ كيلها . واختلف في مبلغ هذا الذراع ؛ قيل : إنه الذراع المعروف . وقيل : بذراع الملك . وقيل : سبعون ذراعًا كل باع كما بين مكة والمدينة . والله ذَرَّ الحسن البصري في قوله : الله أعلم بأى ذراع هى ، فإن السبعين من الأعداد التى تقصِدُ بها العرب التكثير .

ويمحتمل أن تكون هذه السلسلة لكل واحدٍ من أهل النار ، أو تكون بين جميعهم . ورؤى أن هذه السلسلة تدخل في قم الكافر ، وتخرج من ^(٤) دُبره ، فاسلكوه على هذا من القلوب في المعنى ؛ كقولهم : أدخلت القلنسوة في رأسى . ورؤى أنها تُلَوَّى عليه حتى تُلَمَّه [١٢٠ ب] وتغلفه ؛ فالكلام على هذا على وجهه ؛ وهو السلوك فيها . وإنما قدّم قوله : في سلسلة - على : « اسلكوه » لإرادة الحصر ؛ أى لا تسلكوه إلا في هذه السلسلة ، وكذلك قدّم الجحيم على صلوه لإرادة الحصر أيضا .

(ذُلُّا) : جمع ذلول ، وهو السهل اللين الذى ليس بصعب . ومنه ^(٥) : « فاسلكى سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا » - يعنى الطرق فى الطيران ؛ وأضافها إلى الربِّ لأنها ملكه وخَلَقَه . ويمحتمل أن يكون قوله : ذُلًّا - حالا من السُّبُل .

(٢) الحاقة : ٢٢

(٣) الذاريات : ٥٩

(١) الأعراف : ١٩٢

(٥) النحل : ٦٩

(٤) فى ب : على .

قال مجاهد : لم يتوَعَّر قط على النحل طريق . أو حالا من النحل ؛ أى منقادة لما أمرها الله به .

(ذرية) : فعلية من الذر ؛ لأن الله تعالى أخرج الخلق من صلب آدم كالذر . وقيل : أصل ذرية ذرورة على وزن فُعْلولة ، فلما كثرت التصريف أبدلت الراء الأخيرة ياء فصارت ذروية ، ثم أدغمت الواو فى الياء فصارت ذرية ، وهم أولاد الرجل وأولاد الأولاد وإن بَعَدُوا . وقيل : ذرية فعلية أو فُعيلة من ذرأ الله الخلق فأبدلت الهمزة ياء ، كما أبدلت فى نبي .

وذكر فى العقد لابن عبد ربه أن الحجاج عتب على يعقوب بن يعمر فقال له : أنت الذى تقول إن الحسين ابن رسول الله ؟ فقال : نعم . قال : والله لئن لم تأتني بالخروج لأضربن عنقك . فقال : قال تعالى ^(١) : « وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ ... » إلى قوله تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ ... » الخ . فقال له : فمن أبعد ؟ عيسى عليه السلام من إبراهيم أم الحسين من محمد صلى الله عليه وسلم ؟ فقال الحجاج : والله ما كأنى قرأتها . ثم ولأه قضاء بليده ؛ فلم يزل بها قاضياً حتى مات .

ونأمل هذا ؛ فإن النزاع إنما هو فى تسمية ابن البنت ابناً ؛ وغاية ما فى هذه الآية أنه جمل عيسى من الذرية ؛ لأن عيسى ليس له أب فهو ابن بنت نوح . ولا شك أن الابن أخص من الذرية . والنص فى القضية قوله عليه السلام : إن ابني هذا سيد ... الحديث . وقوله تعالى ^(٢) : « وَحَلَّاثِلُ أَبْنَائِكُمُ » ؛ فإن اللغوى وغيره حكى الإجماع فى مذهب مالك وغيره على دخول ابن البنت فيها .

(ذَلَّة) : صغار ومسكنة .

(ذِكْرِي لَهُمْ) : فيه وجهان :

أحدهما أن المعنى ليس على المؤمنين حساب الكفار ، ولكن عليهم تذكير لهم ووعظ ، وإعراب ذكرى على هذا نصب على المصدر ؛ تقديره يذكرونهم ذكرى . أو رفع على الابتداء تقديره عليهم ذكرى . والضمير في لعليهم عائد على الكفار ؛ أى تذكرونهم رجاء أن يتقوا ، أو عائد على المؤمنين ؛ أى يذكرونهم ليكون تذكيرهم ووعظهم تقوى الله .

والثانى أن المعنى ليس نهى المؤمنين عن التعمود مع الكافرين بسبب أن عليهم من حسابهم شيئا ؛ وإنما هو ذكرى للمؤمنين . وإعراب ذكرى على هذا خبر ابتداء مضمرة ، تقديره : ولكن نهى ذكرى . أو مفعول من أجله ، تقديره : إنما نهوا ذكرى . والضمير في منهم على هذا المؤمنين لا غير .

(ذكر) : وَرَدَّ عَلَى أَوْجِهٍ : ذكر اللسان ^(١) : « فَادْكُرُوا اللَّهَ » كَذِكْرِكُمْ . و ذكر القلب ^(٢) : « ذَكُرُوا اللَّهَ » سَتَغْفِرُوا لذنوبهم . والحفظ ^(٣) : « وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ » . والعائلة والجزاء ^(٤) : « فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ » . والصلوات الخمس ^(٥) : « فَإِذَا أُمِمْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ » . والعظمة ^(٦) : « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ » . والبيان ^(٧) : « أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ » . والحديث ^(٨) : « إِذْ كُنْتُمْ عِدَّاءَ رَبِّكُمْ » ؛ أى حدثه بحالى . والقرآن ^(٩) : « وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي » . « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ » . والتوراة : « فَسَأَلُوا

(١) البقرة : ٢٠٠ (٢) آل عمران : ١٣٥ (٣) البقرة : ٢٣

(٤) البقرة : ١٥٢ (٥) البقرة : ٢٣٩ (٦) المائدة : ١٣

(٧) الأعراف : ٨٣ (٨) يوسف : ٤٢ (٩) طه : ١٢٤

أهل الذكر . والخبر ^(١) : « سأتلو عليكم منه ذكراً » . والشرف ^(٢) :
 « وإنه لذكر لك ولقومك » . والعيب ^(٣) : « أهذا الذي يذكرك آمانكم » .
 واللوح المحفوظ : « من بعد الذِّكْرِ » . والثناء : « وذكروا الله كثيراً » .
 والوحي ^(٤) : « قاتليات ذكراً » . والرسول : « ذكراً رسولاً » . والصلاة :
 ولذكر الله أكبر . وصلاة الجمعة : « فاستمعوا إلى ذكر الله » . وصلاة العصر :
 « عن ذكر ربِّي » .

(ذِمَّةٌ) ^(٥) : عهد . وقيل : الذمة التذمُّمُ من لا عهد له ؛ وهو أن يلزم
 الإنسان ذمّاً أي حقائق واجبة عليه ، يجري مجرى المعاهدة من غير [١٢١]
 معاهدة ولا تحالف .

(ذَبِیحٌ عَظِيمٌ) ^(٦) : اسم لما يُذبح ، وأراد به الكبش الذي ذبحه ولد آدم ،
 ونذى الله إسماعيل من الذبح ، ولذلك وصفه بعظيم ؛ لأنه تقبَّله الله منه ورتب له
 في الجنة . وفي القصص : إن الذبيح قال لإبراهيم : اشدد برباطي لئلا اضطرب ،
 واصرف بصرك عني لئلا ترحمني . فلما أمر الشفرة على حنّته ولم تقطع ؛
 لأن المراد الوصل لا القطع ، كأنه يقول : يا إبراهيم ؛ امثل ، ويا سكين لا تقطع ؛
 لأن لي في أمره سرّاً وتديراً . وقد أكثر الناس في قصص هذه الآية تركناه لطوله
 وعدم صحته .

فإن قلت : كيف قال ^(٧) : « ونادى نأه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا » .
 ولم يذبح ؟

(١) الكهف : ٢٣ (٢) الزخرف : ٤٤ (٣) الأنبياء : ٢٦
 (٤) الصافات : ٢ (٥) التوبة : ٨ ، ١٠ (٦) الصافات : ١٠٢
 (٧) الصافات : ١٠٤ ، ١٠٥

فالجواب : أنه فعل ما قدر عليه ، ونيتُه امتثال الأمر ولو لم يقدِّره الله لذبحه ؛ وامتناع الذَّبْح إنما كان من عند الله . والدَّخُّ إنما يكون على النية ، ونية المؤمن خير من عمله .

(ذَرَّ) : حيثما ورد في القرآن بمعنى ترك ، وهي منسوخة بآية السيف .
وقيل : تهديد ؛ فلا متاركة ولا نسخ فيها .

(ذَكَّرَ به ^(١)) : الضمير عائد على الدين ، أو على القرآن .

(ذُو) : بمعنى صاحب ، وُضِعَ للتوصل إلى وصف الذوات ^(٢) بأسماء الأجناس ، كما أن الذي وُضِعَتْ وصلة إلى وصف المعارف بالاجمل . ولا يستعمل إلا مضافاً ، ولا يُضَاف إلى ضمير ولا مشتق . وجوزَّه بعضهم ؛ وخرج عليه قراءة ابن مسعود ^(٣) : « وفوتى كلِّ ذِي عَالَمٍ عليم » .

وأجاب الأكثرون عنها بأن العالم هذا ^(٤) مصدر كالباطل ؛ أو بأن ذُو زائدة .

قال السهلي ^(٥) : والوصف بذو أبلغ من الوصف بصاحب . والإضافة بها أشرف ؛ فإن ذُو يضاف للتابع وصاحب يضاف إلى المتبوع ؛ تقول أبو هريرة صاحب النبي ، ولا تقول النبي صاحب أبي هريرة . وأما ذُو فقلت تقوا ذُو المال وذو القرمس ، فتجد الاسم الأول متبوعاً غير تابع ، وبني على هذا القم أنه قال تعالى في سورة الأنبياء ^(٦) : « وذا النون » . فأضافه إلى النون وهو الحوت . وقال في سورة ن ^(٧) : « ولا تَكُنْ كصاحب الحوت »

(١) الأنعام : ٢٠

(٢) في ١ : لى وصف الذى لقب بأسماء الأجناس .

(٣) يوسف : ٧٦

(٤) في البرهان : ما . (٥) البرهان : ٤ - ٢٧٩

(٦) الأنبياء : ٨٧

(٧) ن : ٤٨

قال : والمعنى واحد ؛ ولكن بين اللفظين تفاوت كبير في حُسن الإشارة إلى الحالين ؛ فإنه لما ذكره في معرض الثناء عليه أتى بذى ؛ فإن الإضافة بها أشرف ، وبالفن ؛ لأنه لفظه أشرف من لفظ الحوت ، لوجوده في أوائل السور ؛ وليس في لفظ الحوت ما يُشرفه لذلك ؛ فأتى به وبصاحب حين ذكره في معرض النهي عن اتباعه .

حرف الراء المهملة

(رَبّ) له أربعة معان : الإله . والسيد . والمالك للشيء . والمُصلِح للأمر . وكلّها تصلح في رَبّ العالمين ؛ إلا أن الأرجح معنى الإله ؛ لاختصاصه بالله تعالى ، كما أن الأرجح في العالمين أن يُراد به كل موجودٍ سِوَى الله تعالى ، فيعمّ جميع المخلوقات .

(رحمن) : ذو الرحمة ، ولا يوصف به غير الله .

(رحيم) : عظيم الرحمة .

(رسول) : قد ذكرنا أن الرسالة والإرسال بمعنى واحد . والرسول : المتحمّل للرسالة إلى الأمة ، فكلُّ رسولٍ نبي وليس كل نبي رسولاً ؛ فالرسول الذي يأتيه جبريل بالوحي من عند الله لإبذار الخلق . وأما من أوحى إليه في المنام فليس برسول . وقد اجتمع أنواع الوحي في قوله تعالى ^(١) : « وما كان لرسول أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ... » الآية ؛ وكلها اجتمعت في نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم .

(رَيْب) : شك . ومنه ^(٢) : « ارتأبوا » . ومريب ، ^(٣) « ورَيْبَ المُنُون » : حوادث الدهر .

فإن قلت : هَلَّا قدم قوله تعالى ^(٤) : « لا رَيْب فيه » ، كقوله تعالى ^(٥) : « لا فيها غَوْل » ؟

(٣) الطور : ٢٠

(٢) النور : ٥٠

(١) الشورى : ٥١

(٥) الصافات : ٤٢

(٤) البقرة : ٢

فالجواب أنه إنما قصد بنى الرّيب عنه ، ولو قدم «فيه» لكان إشارة إلى أن ثمّ كتابا آخر فيه ريب ، كما أن «لا فيها غول» إشارة إلى أن خمر الدنيا فيها غول . وهذا المعنى يبعد قصده ؛ فلم يُقدم الخبر ؛ وإنما تقي الشك عنه أنه من عند الله في اعتقاد أهل الحق ، وفي نفس الأمر . وأما اعتقاد أهل الباطل فلا عبرة به .

وقد قيل : إن خبر لا في قوله : «فيه» ، فيوقف عليه . وقيل خبرها محذوف فيوقف على لا ريب . والأول أرجح لاعتينه في قوله : لا ريب فيه في مواضع أخر .

(رَغَدًا) : كثيراً واسعاً [١٢١ ب] بلا غنى .

(رَفَثٌ^(١)) : نكاح . ويقال أيضاً للانفصاح مما يجب أن يكنى عنه من ذكر النكاح . ويقال أيضاً : للفحش من الكلام .

(رَوْفٌ) : شديد الرحمة .

(رَاسِحُونَ في العلم) : هم الذين رسخ إيمانهم ، وثبت ، كما يرسخ الفحل في منابته .

(رَاعِنًا^(٢)) : أخرج أبو نعيم في دلائل النبوة عن ابن عباس ، قال : راعنا - سبّ بلسان اليهود ، وكان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : راعيناً ، وذلك من المراعاة ؛ أي راقبنا وانظرنّا ؛ فكان اليهود يقولونها ويعنون بها معنى الرعونة على وجه الإذابة للنبي صلى الله عليه وسلم ، وربما يقولونها

(٢) البقرة : ١٠٤

(١) البقرة : ١٨٧

على معنى النداء . فمنهى الله المسلمين أن يقولوا هذه الكلمة لاشتراك معناها بين ما قصده المسلمون وما قصده اليهود ؛ فالتَّهْنِئَةُ سَدٌُّ لِلذَّرِيعَةِ . وأَمَرُوا أن يقولوا : « انظُرْنَا » ؛ نُخَاوُهُ عَنْ ذَلِكَ الاحْتِمَالِ الْمَلُومِ ؛ وَهُوَ مِنَ النَّظَرِ ، أَوِ الْإِنْتَظَارِ .

وقيل : إنما نهى المسلمون عنها لما فيه من الجفاء وقلة التوقير .

(رَمَزاً^(١)) : إشارة باليد أو بالرأس أو غيرها ؛ فهو استثناء منقطع . قال ابن الجوزي في فنون الأفتان : من العرب . وقال الواسطي : هو تحريك الشفتين بالعبرانية .

(رَبَّانِيَّيْنِ^(٢)) : جمع ربَّانِيٍّ ، وهو العالم . وقيل الذي يربِّي الناس بصغار العلم قبل كبره .

قال الجواليقي^(٣) : قال أبو عبيدة : العرب لا تعرف الربانيين ؛ وإنما يعرفها الفقهاء وأهل العلم . قال : وأحسب الكلمة ليست بعربية ، وإنما هي عبرانية أو سريانية . وجزم أبو القاسم بأنها سريانية . قال محمد بن الحنفية حين مات ابن عباس : اليوم مات رباني هذه الأمة . وقال أبو العباس ثعلب : إنما قيل للفقهاء ربَّانِيَّوْنَ ، لأنهم يربِّون العلم ؛ أي يقومون به .

(رَابِطُوا^(٤)) : أقيموا في الثُّغُورِ مُرَابِطِينَ ، واربطوا خَيْلَكُمْ مستعدين للجهاد .

وقيل : هو مرابطة العبد فيما بينه وبين الله تعالى ؛ أي معاهدته على فعل

(١) آل عمران : ٤١ (٢) آل عمران : ٧٦ (٣) العرب : ١٦١

(٤) آل عمران : ٢٠٠

الطاعات وترك المعصية . والأول أظهر وأشهر ؛ تمول رسول الله صلى الله عليه وسلم : "رَبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَقِيَامِهِ" . وأما قوله صلى الله عليه وسلم في انتظار الصلاة : "فَذَاكَ الرَّبَاطُ" - فهو تشبيه بالرباط في سبيل الله لعظم أجره . والرباط عند الفقهاء : هو الذي يسكن النفوس للرباط فيها ، وهي غير موطنه . وأما سكنها دائماً للعاش فليسوا بمرابطين ، ولكنهم حماة . حكاة ابن عطية . وقال غيره : إذا سكن بأهله بقصد إعفائه وقيامها بشنوهه فيعد منهم .
وفضل الله أوسع .

(رَبِّكُمْ) : أى مُرَبِّكُمْ بالعم . قال الطيبي بعد كلام نقله : الفرق بين قوله أعبدوا الله - وبين قوله : اسجدوا ربكم - أن في الثاني إيجاب العبادة بواسطة النعمة التي بها قوامهم ، وفي : أعبدوا إيجاب عبادته لمراعاته عز وجل من غير واسطة ، فحيث ذكر الناس بقوله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » ذكر الربوبية ، كقوله : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ » . وحيث ذكر الإيمان بقوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ » .

(رَبِّباً^(١)) : أى حافظاً ، وهو من أسماء الله . وإذا تحقق العبد بهذا الاسم العظيم وأمثاله استغاد مقام المراقبة ، وهو مقام شريف ، أصله علم وحال ، ثم يشعر حالين . أما العلم : فهو معرفة العبد بأن الله مطلع عليه ، نظراً إليه ، يرى جميع أعماله ، ويسمع جميع أقواله ، وكل ما يخطر على باله .

وأما الحال : فهو ملازمة هذا العلم للقلب بحيث يظل عليه ولا يفصل عنه ، ولا يكتفى العلم دون هذه الحال .

فإذا حصل العلم والحال كانت ثمرتها عند أصحاب اليمين الحياة من الله -

وهو يوجب بالضرورة ترك المعاصي ، والجد في الطاعات ، وكانت ثمرتهما عند المقرّبين المشاهدة التي توجب التعظيم والإجلال لدى الجلال ، وإلى هـ تين الثمرتين أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : «الإحسان أن تعبدَ الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك» ؛ إشارة إلى الثمرة الثانية [١٢٢] وهي المشاهدة الموجبة للتعظيم ، كمن يشاهد ملكاً عظيماً فإنه يعظمه إذ ذاك بالضرورة .

وقوله : «فإن لم تكن تراه فإنه يراك» ؛ إشارة إلى الثمرة الأولى . ومعناه إن لم تكن من أهل المشاهدة التي هي مقام المقرّبين فاعلم أنه يراك ؛ فإنه من أهل الحياء الذي هو مقام أصحاب البين ، فلما فسر الإحسان أول مرة بالمقام الأعلى رأى أن كثيراً من الناس قد يعجزون عنه ، فنزل عنه إلى المقام الآخر .

واعلم أن المراقبة لا تستقيم حتى تتقدّم قبلها المصارطة والمراقبة ، ويتأخر عنها المحاسبة والمعاقبة .

فأما المصارطة : فهي اشتراط العبد على نفسه التزام الطاعة ، وترك المعاصي . وأما المراقبة : فهي معاهدة العبد لربه على ذلك ، ثم بعد المصارطة والمراقبة في أوّل الأمر تكون المراقبة إلى الرب . وبعد ذلك يحاسب العبد نفسه على ما اشتراطه وعاهد عليه ؛ فإن وجد نفسه قد وفى بما عاهد عليه الله حمد الله ، وإن وجد نفسه قد حلّ عقد المصارطة ، ونقض عقد المراقبة - عاقب النفس عقاباً بأن يزجرها عن العودة إلى مثل ذلك . ثم عاد إلى المصارطة والمراقبة وحافظ على المراقبة . ثم اختبر بالمحاسبة ، فهكذا يكون العبد مع ربه .

(رَبَّائِكُمْ ^(١)) : بنات نسايتكم من غيركم ، الواحدة ربيبة . وتسميت بذلك لأنه يربّيها ؛ فلنظّمها فصيلة بمعنى مفعولة .

(رَجْفَةٌ^(١)) : حركة الأرض ، بمعنى للزلزلة الشديدة حيث وقعت ،
وذلك أن الله أمر جبريل فصاح صَاحَةً بين السماء والأرض ، فمات منها
قَوْمٌ صالح .

(رَحِبَتْ^(٢)) : أى ضاقت على كثرة اتساعها .

(رَوْع) : فزع .

(رَعْدًا^(٣)) : اسم ملك ، وصوته السموع تسبيح . وروى عنه صلى الله
عليه وسلم أنه قال : "إن الله يُدْشِي السحابَ ، فينطق أحسنَ المنطق ، ويضحك
أحسن الضحك ، فنطقه الرِّعْدُ ، وضحكه التَّبْسِمُ" .

وقد جاء فى الأثر أن صوته زجر للسحاب ؛ فعلى هذا يكون تسميحه
غير ذلك . وقال أهل اللغة : الرِّعْدُ : صوت السحاب . والبرق : نورٌ وضياء
يصعبان السحاب .

(رَأْيِيَا^(٤)) : عاتياً على الماء . ومنه الرُّبُوءَةُ .

(رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فى أفْوَاهِهِمْ^(٥)) : فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - أن الضمائر انوم الرُّسُلَ . والمعنى أنهم ردُّوا أيديهم فى أفواه أنفسهم
غَيْظاً على الرسل ، كقوله تعالى^(٦) : «عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأُنْمُلَ مِنَ الْغَيْظِ» ؛
واستهزاء وضحكا ، كمن غلبه الضحك ، فوضع يده على فيه .

الثانى - أن الضمائر لهم - والمعنى أنهم ردُّوا أيديهم فى أفواه أنفسهم ؛ إشارة
على الأنبياء بالسكوت .

(١) الأعراف : ٧٨ (٢) التوبة : ٢٥

(٣) البقرة : ١٩ ، والرعد : ١٣ (٤) الرعد : ١٧

(٥) إبراهيم : ٩ (٦) آل عمران : ١١٩

والثالث - أنهم ردُّوا أيديهم في أفواه الأنبياء ؛ تَسْكِينًا لهم ودفعًا لقولهم.

(رَجِلٌ^(١)) : جمع رَجِل ، وهو الذي^(٢) يمشى على رجله ، لتقدم الخيل .
وقيل : هو مجاز واستعارة ؛ فهو بمعنى اقل جهلك . وقيل : إن له من الشيطان
خَيْلًا ورجلا . وقيل : المراد قُرْآن الناس ورجالتهم المتصرفون في الشر .

(رَقِيمٌ^(٣)) : لوح كتب فيه خبر أهل الكهف ، ونصبه على باب
الكهف . وقيل : كتاب فيه شرعهم ودينهم . وقيل : هي القرية التي كانت
بإزاء الكهف . وقيل : الجبل الذي فيه الكهف . وقيل : اسم كلهم .
قال الأصمعي : كنت لا أدري ما الرقيم حتى مررت بولد أعرابي ، وهو يقول :
يا أبت تعلق الرقيم بالأديم ؛ فطرده فتبارك الجبل ؛ أي ارتفع .

وقال ابن عباس : لا أدري ما الرقيم .

(رَتَقُ^(٤)) : مصدر وصف به ، ومعناه الملتصق بعضه ببعض الذي
لا صدع فيه ولا قبح .
(رَبَّتْ^(٥)) : ارتفعت .

(رحمةً للعالمين) : المراد به نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، وانتصاب
رحمة على أنه حال من ضمير المخاطب المفعول . والمعنى على هذا أن النبي صلى الله
عليه وسلم هو الرحمة . ويحتمل أن يكون مصدرًا في موضع الحال من ضمير القائل ؛
تقديره أرسلناك راحمًا للعالمين . أو يكون مفعولًا من أجله .

والمعنى على كلٍّ وجهٌ : أن الله رحم العالمين بإرسال هذا النبي الرحيم إليهم ؛

(١) الإمراء : ٦٤

(٢) و المفردات : راجل : أي قوى على المشي .

(٣) الكهف : ٩

(٤) الأنبياء : ٢٠٠

(٥) الحج : ٥

لأنه جاءهم بالسعادة الكبرى ، والنجاة من الشقاوة [١٢٢ ب] العظمى ، ونالوا على يديه الخيرات الكثيرة في الآخرة والأولى ، وعلمهم بعد الجهالة ، وهداهم بعد الضلالة .

فإن قلت : رحمة للمالين صوم ، والكفار لم يرجحوا به .

فالجواب من وجهين :

أحدهما - أنهم كانوا مُعَرِّضِينَ للرحمة به أو آمنوا ، فهم الذين تركوا الرحمة بعد تعريضها .

والآخر - أنهم رُحِمُوا به لكونهم لم يعاقبوا بمثل ما عُوقِبَ به الكفار المتقدمون ، من الطوفان والصيحة وغير ذلك .

(رَبُّوۡةٌ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِيۡنٌ ^(١)) - بضم الراء وفتحها وكسر ها : الأرض المرتفعة . والقرار المستوى من الأرض ؛ فمعناه أنها بسيطة يتسكن فيها الحرث والغراس . وقيل : القرار هنا الثمار والحبوب . والمعين : الماء الجارى ، قليل : إنه مشتق من العين ، فاليم زائدة ووزنه مفعول .

واختلف في موضع هذه الربوة ، فقيل : بيت المقدس ، وقيل : بغوطة دمشق . وقيل : فلسطين .

(رءُوفٌ رَحِيمٌ) : من أسمائه صلى الله عليه وسلم ، مُشْتَقَّانِ من أسماء الله ، وقد اشتق له من اسمه نحو السبعين اسماً ، وهذه خصوصية له صلى الله عليه وسلم ، كالكريم ، والخير ، والحق المبين ، والشاهد ، والشهيد ، والمظيم ، والجبار ، والقابض ، والشكور ، وغير ذلك مما يطول ذكرها .

(رَكُوبُهُمْ^(١)) - بفتح الراء : هو المركوب .

(رَسَّ^(٢)) : معدن ، وكل ركبة لم تطو فهي رَسَّ . وفي العجائب
للكرماتى : أنه أعجى ، ومعناه البئر .

(رَدِفَ لَكُمْ^(٣)) : أى تبعكم ، واللام زائدة ، أو ضَمَنَ معنى قَرُبَ ،
فتعدى باللام .

ومعنى الآية : أنهم استعجلوا العذاب بقولهم : متى هذا الوعد ؟ قليل لهم :
عسى أن يكون قَرُبَ لكم بعض العذاب الذى تستعجلون ، وهو قتلهم
يوم يَذَرُ .

(رَمِيمٌ^(٤)) : بالياء متفتحة .

(راغ إلى آلهتهم^(٥)) : أى مال إليها ، فقال لهم : ألا تأكلون على وجه
الاستهزاء بالذين يعبدون تلك الأصنام .

فإن قلت : ما وجه دخول الفاء فى آية الصافات^(٦) وحذفها من الداريات ؟
فالجواب : إنما أدخلها فى الصافات لأنها لم تنكر ، فقيل للأصنام على جهة
التوقيف على الأكل والنطق والمخاطبة للأصنام ، والقصد الاستهزاء بها ؛
إذ كانوا يتركون فى بيوت الأصنام طعاماً ، ويعتقدون أنها تصيب منه شيئاً ،

- (١) يس : ٧٢ (٢) الفرقان : ٣٨ ، قى : ١٢
(٣) النمل : ٧٢ (٤) يس : ٧٨ ، الداريات : ٤٢
(٥) الصافات : ٥١

(٦) فى الصافات : فراغ إلى آلهتهم فقال : ألا تأكلون - وى الداريات : فراغ إلى أهله
فجاء بجبل سمين فقربه إليهم قال : ألا تأكلون سقت قل فى الآية الأولى باء ، وأما قال
الثانية فلم تدخل عليها الفاء .

ونحو هذا من المعتقدات الباطلة ؛ ثم كان خدمة البيت يأكلونه . وحذفها في القاريات لتكررها قبله . ومحمّل أن تكون خطأ على الأكل ، أو تكون الهزئة للانكار دخلت على لا النافية .

(رَوَا كَذَّ عَلَى ظَهْرِهِ ^(١)) ؛ أى سواكِنَ . ومعناه لو أراد الله أن يسكن الرياح ، أو تهديد بإسكانه .

(رَهْوَاً ^(٢)) ؛ أى ساكنًا على هيئته بالسريانية . وقيل : يابسًا .

وروى أن موسى لما جاوز البحر أراد أن يضربه بعصاه فينطبق ، كما ضربه فانفلق ؛ فقال الله له : أتركه كما هو ليدخله فرعون وقومه فيغرقوا .

وقيل : معنى رَهْوَاً سهلاً . وقيل : مَنفَرَجًا .

وروى أن الله أوحى إلى البحر إذا ضربك موسى بعصاه فانفلق له ؛ فبات يضطرب من خوفِ الله وفرحًا بخطابه ؛ وأنت يا عبد الله خاطبك بكلامه ، وأكرمك بأمره ولا تمتثل ! بنس العبد ، ولنعم الرب !

(رَقٍّ مَنشُورٌ ^(٣)) : الصحائف التي تخرج إلى بني آدم يوم القيامة . والرق في اللغة : الصحيفة . وخُصِّصَتْ في العُرْفِ ؛ كان من جِلْد . والمنشور : خلاف المَطْوِي .

(رَبِّ المَشْرِقَيْنِ وَرَبِّ المَغْرِبَيْنِ ^(٤)) : مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما . وقيل مشرق الشمس والقمر ومغربيهما .

(رَوْحٌ وَرَيْنَحَانٌ ^(٥)) : الروحُ الاستراحة ، وقيل الرحمة .

(٣) المطور : ٣

(٢) الدخان : ٢٤

(١) الشورى : ٢٣

(٥) الواقعة : ٨٩

(٤) الرحمن : ١٧

وروي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ : "فروح" - بضم الراء ، ومعناه
الرحمة ، وقيل : الخلود ؛ أى بقاء الروح . وأما الريحان فقيل : إنه الرزق . وقيل :
الاستراحة . وقيل : الطيب . وقيل : الريحان المعروف فى الدنيا يلقاه المؤمن
فى الجنة . وفى قوله : روح وريحان ضرباً من ضروب التجنيس .

(رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً^(١)) ؛ أى بيّنه وتمهل فى قراءته بالمد وإشباع
الحركات وبيان الحروف ، وذلك معين على التفكر فى معانى [١٢٣] القرآن ،
بخلاف هذا^(٢) الذى لا يفقه صاحبه ما يقول ، ولذا كان صلى الله عليه وسلم يقطع
فى قراءته حرفاً حرفاً ولا يمر بآية رخمة إلا وقف وسأل ، ولا بآية عذاب إلا وقف
وتعوذ ، وقام بآية من القرآن ليلة^(٣) : « إِنْ لَدَيْنَا أَنْكَالٌ وَجَحِيمٌ وَطَعَامٌ ... »
الآية ؛ وكان يصعق لبعض الآيات .

وقد أفرد الناس فى آداب تلاوته تواليف كالتنوير والتزالي وغيرها ،
وسنذكر منها الإشارة إلى بعضها : أخرج من حديث عبيدة المالكى^(٤) مرفوعاً
وموقوفاً : يا أهل القرآن لا تتوسدوا القرآن ، واتلوه حق تلاوته آناً الليل والنهار ،
وأفشوه وتدبروا ما فيه لعلكم تفلحون . وقد كان للسلف فى قدر القراءة
عادات ؛ فأكثر ما ورد فى قراءة القرآن من كان يختم فى اليوم واليلة ثمان
مرات ؛ أربعاً فى الليل ، وأربعاً فى النهار . ويليهِ من كان يختم فى اليوم واليلة
أربعاً ، ويليهِ ثلاثاً ، ويليهِ ختمتين ، ويليهِ ختمة . ويلي ذلك من كان يختم فى ليلتين ،

(١) الزمل : ٤

(٢) فى الكشاف (٢ — ٤٩٨) : ترتيل القرآن قراءته على ترسل ونؤدة ...
والأيهذه هنا ولا يسرده سرداً ، كما قال عمر . شر القراءة المنزومة . والهد : السرعة
فى القراءة ، وكذلك المنزومة

(٤) فى الإنشقاق : المالك

(٣) الزمل : ١٢

ويليه من كان يختم في كل ثلاث ، وهو حسن . وكره جماعة الختم في أقل من ذلك ، لما روى أبو داود والترمذي - وصححه ، من حديث عبد الله بن عمر - مرفوعا : لا يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث .

ويليه من ختم في أربع ، ثم في خمس ، ثم في ست ، ثم في سبع ؛ وهذا أوسط الأمور وأحسنها ، وهو فعل الأكثرين من الصحابة وغيرهم .

وبلى ذلك من ختم في ثمان ، ثم في عشرة ، ثم في شهر ، ثم في شهرين .

أخرج ابن أبي داود ، عن مكحول ، قال : كان أقوىاء أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرءون القرآن في سبع . وبعضهم في شهر . وبعضهم في شهرين . وبعضهم في أكثر من ذلك .

وقال أبو الليث - في البستان : ينبغي للقارئ أن يختم في السنة مرتين إن لم يقدر على الزيادة .

وقد روى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة ، قال : من قرأ القرآن في كل سنة مرتين فقد أدى حقه ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم عرض على جبريل في السنة التي قبض فيها مرتين .

وقال غيره : يُكره تأخير ختمه أكثر من أربعين يوماً بلا عذر .

وقال النووي في الأذكار : المختار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص ؛ فمن كان يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف فليقتصر على قدر يحصل له كمال فهم ما يتراء ، وكذلك من كان مشغولاً بنشر العلم ، أو فصل الحكومات ، أو غير ذلك من مهمات الدين والمصالح العامة فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه إخلال بما هو مرصده ولا فوات كماله . وإن لم يكن من هؤلاء المذكورين .

فلا يستكثر ما أمسه من غير خروج إلى حدّ الملل أو الهذّرة^(١) في القراءة .

ونسيانُه من أعظم الذنوب ، كما صحّ : عرضت على ذنوب أمي فلم أرَ
ذنباً أعظم من سورة القرآن أو آية أوتيتها رجلٌ قسيها .

ويستحب الرضوء لقراءته . وإذا كان يقرأ فحرضت له ربح أمسك
عن القراءة حتى يستم خروجها . وكذلك إن كان يكتبه . ويطيب فيه
ما أمسه ، ويجلس مستقبلاً متخشماً خائفاً وجلالاً ، مطرقاً رأسه حياءً
من هو مخاطبه

ويتموّد بالله من الشيطان الرجيم . وليحافظ على قراءة البسملة أول
كل سورة . ولا يحتاج إلى نية إلا إذا نذرهما خارج الصلاة ؛ فلا بد من نية
القرض أو النذر .

وقال في شرح المذهب : واففقوا على كراهة الإفراط في الإسراع ، قالوا :
وقراءة جزءٍ بترتيل أفضل من قراءة جزءين في قدر ذلك الزمان بلا ترتيل .

وفي النشر : اختلف هل الأفضل الترتيل ، وقلة القراءة ، أو السرعة
مع كثرتها ؟ وأحسن بعض أئمتنا فقال : إن ثواب قراءة الترتيل أجلّ قدراً ،
وثواب الكثرة أكثر عدداً ؛ لأن بكل حرف عشر حسنات . ويستحب
البكاء عند تلاوته ، والتباكى لمن لا يقدر عليه ، والحزن والخشوع ، قال تعالى^(٢) :
« وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ » .

ويستحب تحسين الصوت بالقراءة ، للحديث : « زِينُوا أصواتكم
بالتقرآن » .

(١) المنزلة : السرعة .

(٢) الإسراء : ١٠٩

وأما القراءةُ بالألحان المطربة بحيث [١٢٣ ب] ألا يفرط في المدّ وفي إشباع الحركات حتى يتولد من الفتحة ألف ، ومن الضمة واو ، ومن الكسرة ياء ، ويدغم في غير موضع الإدغام - فلا بأس . وإن انتهى إلى هذا الحدّ فحرامٌ يفسقُ به القارئ ، ويأثمُ به المستمع ؛ لأنه عدل به عن نهجه القويم .

ولا بأسُ باجتماع الجماعة في القراءة ، ولا بإدارتها ؛ وهي أن يقرأ بعضُ الجماعة قطعةً ثم البعضُ قطعةً بعدها . وتستحبُّ قراءته بالتفخيم ؛ لحديث الحاكم : نزل القرآن بالتفخيم .

قال الحلبي : ومعناه أن يقرأ على قراءة الرجال ، ولا يُخضِع الصوت فيه كلام النساء . قال : ولا يدخل في هذا كراهة الإمالة التي هي اختيارُ بعض القراء . وقد يجوز أن يكون نزل القرآن بالتفخيم ، فيرخم مع ذلك في إمالة ما تحسن إمالته .

ووردت أحاديثُ باستحباب رَفْع الصوت بالقراءة ، وأحاديثُ تَقْتَضِي الإسرار وخَفْض الصوت . وقال بعضهم : يستحب الجهر ببعض القراءة والإسرار ببعضها ؛ لأن الميسرَ قد يملّ فيأنس بالجهر ، والجاهر قد يكلّ فيستريح بالإسرار .

والقراءة في المصحف أفضلُ من القراءة من حفظه ؛ لأنه أبعدُ من الرياء ، وأجمع للفكر ، والنظر فيه عبادة مطلوبة .

قال النووي : ولو قيل : إنه يختلف باختلاف الأشخاص فيختار القراءة فيه لمن استوى خشوعه وتدبره في حالتي القراءة فيه ومن الحفظ . ويختار القراءة من الحفظ لمن يكلّ بذلك خشوعه ، ويزيد على خشوعه وتدبره لو قرأ من المصحف - لكان هذا قولاً حسناً .

وإذا أرتج على القارىء فلم يذّر ما بعد الموضع الذى انتهى إليه ، وسأل عنه غيره ، فينبغي أن يتأدب بما جاء عن ابن مسعود والنخعي وبشير بن أبي مسعود ، قالوا : إذا سأل أحدكم أخاه عن آية فليقرأ ما قبلها ثم يكت ، ولا يقول : كيف كذا وكذا ؟ فإنه يلبس عليه .

وقال مجاهد^(١) : إذا شك القارىء فى حرف ؛ هل هو بالياء أو بالياء فليقرأ بالياء ؛ فإن القرآن مذكّر . وإن شك فى حرف هل هو مهموز أو غير مهموز فليترك الهمز . وإن شك فى حرف هل يكون موصولا أو مقطوعا فليقرأ بالوصل . وإن شك فى حرف هل هو مدود أو مقصور فليقرأ بالتقصير . وإن شك فى حرف هل هو مفتوح أو مكسور فليقرأ بالفتح ؛ لأن الأول غير لحن فى بعض [المواضع]^(٢) ، والثانى لحن فى بعض المواضع .

ويكره قطع القراءة لمكالة أحد . قال الحلبى : لأن كلام الله لا ينبغي أن يؤثر عليه كلام غيره . وأيدّه البيهقى بما فى الصحيح : كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه .

ويكره أيضاً : الضحك ، والبث ، والنظر إلى ما يليه .

ولا تجوز قراءته بالمعجمة مطلقاً ، سواء أحسن العربية أم لا ، فى الصلاة أم خارجها . وعن أبى حنيفة أنه يجوز مطلقاً ، لكن فى شرح البرذوى أن أبا حنيفة رجع عن ذلك .

ووجه المنع أنه يُذهب إعجازه المقصود منه . وعن الثعالى من أصحابنا : أن القراءة بالقارسية لا تتصور . قيل له : فإذاً لا يقدر أحد أن يفسر القرآن .

(١) فى الإتيان : ابن مجاهد .

(٢) ليس فى ١ ، وفى الإتيان : لأن الأول غير لحن فى موضع .

قال : ليس كذلك ؛ لأنّ هناك يجوز أن يأتي ببعض مراد الله ، ويمعز
عن البعض . أما إذا أراد أن يقرأ بالعربية فلا يمكن أن يأتي بجميع مراد الله ،
لأنّ الترجمة إبدال لفظة بلفظة تقوم مقامها ؛ وذلك غير ممكن ،
بخلاف التفسير .

والأولى أن يقرأ على ترتيب المصحف ؛ لأنه ^(١) الحكمة فلا يتركها . فلو قرئ
السور أو عكسها جاز ، وترك الأفضل .

وقال في شرح المذهب : وأما قراءة السور من آخرها إلى أولها فتفق
على منعه ؛ لأنه يذهب ببعض نوع الإعجاز ، ويزيل حكمة الترتيب .

وأخرج الطبراني بسند [١٢٤] جيد عن ابن مسعود أنه سئل عن رجل
يقرأ القرآن منكوما . قال : ذلك منكوس القلب .

وأما خلط سورة بسورة فعن ^(٢) الحلبي : تركه من الآداب ، لما أخرجه
أبو عبيد عن سعيد بن المسيّب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ ببلال
وهو يقرأ القرآن من هذه السورة ومن هذه السورة ، فقال : ما هذا ؟ قال :
أخلط الطيب بالطيب . فقال : اقرأ القراءة على وجهها ، أو نحوها .
مرسل صحيح .

وأخرج عن ابن مسعود ، قل : إذا ابتدأت في سورة فأردت أن تتحول منها
إلى غيرها فتحول إلى : قل هو الله أحد . فإذا ابتدأت فيها فلا تتحول منها
حتى تختتمها .

وبتل القاضي أبو بكر الإجماع على عدم جواز قراءة آية آية من كل سورة .

(٢) في الإنفاق : فقد .

(١) أي الترتيب .

قال البيهقي : وأحسن ما يحتاج به أن يُقال : إن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذٌ من جهة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأخذه عن جبريل ، فالأولى بالقارىء أن يقرأ على التأليف المقول . وقد قال ابن سيرين : تأليفُ الله خيرٌ من تأليفكم .

قال الحلبي : ويستحبُّ استيقاءُ كلِّ حرف أثبتَه قارىءٌ ليسكون قد أتى على جميع ما هو قرآن . قال ابن الصلاح والنووي : إذا ابتدئَ بقراءة أحد من القُرَّاء فينبغي ألا يُزال على تلك القراءة ما دام الكلامُ مرتبططاً ، فإذا انقضى ارتباطه فله أن يقرأ بقراءة آخر . والأولى دوامه على هذا في هذا المجلس .

وقول غيرها بالنعم مطلقاً - قال ابن الجردى : والصواب أن يقال : إن كانت إحدى [القراءتين] ^(١) مرتبة على الأخرى منع ذلك مَنع تحريم ، كمن يقرأ فتلقى آدم من ربه كلمات . برقصهما أو بنصبهما ، أخذ رفع آدم من قراءة ابن كثير ، ورفع كلمات من قراءته ، ونحو ذلك مما لا يجوز في العربية واللغة . وما لم يكن كذلك فرق فيه بين مقام الرواية وغيرها ، فإن كان على سبيل الرواية حرم أيضاً ، لأنه كذبٌ في الرواية وتخليط . وإن كان على سبيل التلاوة جاز .

وأفضل القراءة ما كان في الصلاة ثم الليل ثم نصفه الأخير ، وما بين المغرب والمشاء محبوب لفرغ القلب من أشغال الدنيا . وأفضلُ النهار بعد الصبح . ولا تُكره في شيء من الأوقات .

وأفضلُ الذكر القرآن إلا فيما شرع فيه من الأذكار ، كأذكار الليل والنهار ، وعند الأكل والشرب ، ودخول المنزل والمسجد ، وغير ذلك .

وأما ما رواه ابن أبي داود عن مُعَاذٍ^(١) بن رفاعه ، عن مشايخه
أُسهَم كَرِهُوا التَّراةَ بعد العصر ، وقالوا : هو دراسة يهود ، فَفَيْرُ مقبول ،
ولا أصل له .

وَيُخْتَارُ من الأيام يوم عرفة ثم الجمعة ثم الاثنين والخميس ، ومن الأعيار
العشر الأخير من رمضان ، والأول من ذى الحجة . ومن الشهور رمضان .

وَيُخْتَارُ لابتدائه يوم الجمعة وليلتها . ونلتها يوم الخميس أو ليلته . والأفضل
الختم أول النهار أو أول الليل ، لما رواه الدارقطني بسند حسن عن سعد
ابن أبي وقاص ، قال : إذا وافق ختم القرآن أول الليل صلت عليه الملائكة
حتى يصبح ، وإن وافق ختمه آخر الليل صلت عليه الملائكة حتى يُمَيِّس .

قال في الإحياء : ويكون الختم أول النهار في ركعتي الفجر ، وأول الليل
في ركعتي سنة المغرب للوقت^(٢) المبارك .

ويستحب الختم في الشتاء أول الليل . وفي الصيف أول النهار .

ويستحب صَوْمُ يوم الختم وإحضار أهله وولده وأصدقائه ودعائه لهم
لأنه مستجاب ، كما صح . وأخرج عن مجاهد ، قال : كانوا يجتمعون عند ختم
القرآن ، ويقولون عنده تنزل الرحمة .

ويستحب التكبير من الضحى إلى آخر القرآن . قال الخليلي : ونسكته
النشيه للقراءة بصوم رمضان إذا أكمل عدته يكبر ، فكذا هنا يكبر إذا أكمل

(١) في الاتفاق : معاذ بن رفاعه .

(٢) في الاتفاق : وقال ابن المبارك .

عدّة السور . قال : وصفته أن يَقِفَ بعد كلّ سورة وقفةً ويقول : الله أكبر ، وكذا قال سليم الرازي من أصحابنا في تفسيره : يكبّرُ بين كلّ سُورتين ، ولا يصلّ آخر السورة بالتكبير ، بل يفصل بينهما [١٢٤ ب] بسكّنة . قال : ومن لا يُكبّرُ من القراء حُجَّتُهُمْ أن في ذلك ذريعةً إلى الزيادة في القرآن ، بأن يُداوِمَ عليه فيتَوَمَّعَ أنه منه .

وإذا فرغ من الختمه بشرع في أخرى لحديث الترمذى وغيره : أحبُّ الأعمال إلى الله الحال المرّحل ، الذى يقرأ من أول القرآن إلى آخره ، كلما حل ارتحل .

ومنع الإمام أحمد تكرير سورة الإخلاص عند الختم ، لكن عمل الناس على خلافه . قال بعضهم : الحكمة فيه ما ورد أنها تعدل ثلث القرآن ، فيحصل بذلك ختمه .

فإن قيل : فكان ينبغي أن يقرأ أربعاً ، لتحصل ختمتان .

قلنا : المقصود أن يكون على يقين من حصول ختمه ، بما التى قرأها ، وإما التى حصل ثوابها بتكرير السورة .

قلت : وحاصل ذلك يرجع إلى جبر ما لعله حصل في القراءة من خال ، وكما قام الحليى التكبير عند الختم على التكبير عند إكمال رمضان ، فينبغى أن يُقاس تكريره سورة الإخلاص على إتمام رمضان بست من شوال .

ويكره اتخاذ القرآن معيشة يتكسبُ بها ، للحديث : مَنْ قرأ القرآن فليَسْأَلِ الله ، فإنه سيأتى قَوْمٌ يَمُرُّونَ القرآنَ يسألون الناس به .

وروى البخارى في تاريخه الكبير بسندٍ صالح حديث : من قرأ القرآن عند ظالم ليرفع منه لُغْنٌ بكلِّ حرفٍ عشرَ لغات .

ويكره أن يقول نسبت آية كذا ، بل أنسيتها ، للحديث الصحيح في النهي عن ذلك .

والآئمة الثلاثة كلّي وصولِ ثوابِ القراءة للئيت . ومذهبنا خلافه ، الآية^(١) : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى » .

وقد طوّنا الكلام هنا فلنرجع إلى المقصود لأن هذا الكتاب لا يسع ذلك . وقد أودعنا أكثره في كتابنا الإتيان في علوم القرآن^(٢) .

(رَاقٍ^(٣)) : صاحب رُقِيّة ، يعني قال أهل المريض مَنْ يرقِيه حتى يشفيه الله . وقيل إن الملائكة تقول : من يرقى بروحه حتى يصعد بها إلى السماء ، فالأولى من الرقية وهو أشهر ، والثاني من الرقى إلى الطو .

(تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ^(٤)) : قيل الراجفة النفخة الأولى في الصور . والرادفة النفخة الثانية ، لأنها تتبعها ، ولذلك سماها رادفة ، من قولك : ردفت الشيء إذا تبعته . وفي الحديث : أن بينهما أربعين يوماً .

وقيل الراجفة الموت ، والرادفة القيامة . وقيل الراجفة الأرض ، من قولك تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ . والرادفة السماء ، لأنها تنشق يومئذ .

والعامل في يوم تَرْجَفُ مَحْذُوفٌ وهو الجواب المقدر ، تقديره لتبعنَّ يَوْمَ تَرْجَفُ الرَّاجِفَةُ ، وَإِنْ جَعَلْنَا يَوْمَ تَرْجَفُ الْجَوَابُ فَالْعَامِلُ فِي يَوْمٍ مَعْنَى قَوْلِهِ : قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ، ويكون تتبعها الرادفة في موضع الحال .

(١) النجم : ٢٩

(٢) ارجع إليه إن أردت (٢٩٢ — ٣١٤) من الجزء الأول .

(٤) التلذعات : ٧

(٣) القيامة : ٢٧

ويجعل أن يكون العامل فيه تتبعها .

(رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ^(١)) ، أى غلب على قلوبهم كَسَبُ الذنوب ، كما ترين الخمر على عَمَلِ السكران . والضمير راجعٌ على من يكسب السيئات ، يطمس اللهُ بصائرهم حتى لا يعرفون الرشَد من النقي ؛ لأن المعاصي بريد الكفر . وفي الحديث : إِنْ الْعَبْدَ إِذَا أَذْبَ ذَنْبًا صَارَتْ مَكْتَةً سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ ، فَإِذَا زَادَ ذَنْبًا آخَرَ زَادَ السَّوَادُ ، فَلَا يَزَالُ كَذَلِكَ حَتَّى يَتَغَطَّى ، وَهُوَ الرَّتَيْنُ .

(رَحِيقٌ ^(٢)) خَالِصٌ مِنَ الشَّرَابِ . وَقِيلَ الْعَتِيقُ مِنْهُ .

(رَحْمَةٌ) وَرَدَّتْ عَلَى أَوَجِهِ ، الْإِسْلَامُ ^(٣) : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ » .
وَالْإِيمَانُ ^(٤) : « وَأَتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ » . وَالْجَنَّةُ ^(٥) : « فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » . وَالْمَطَرُ ^(٦) : « بَشُرْنَا بِرَيْدِي رَحْمَتَهُ » . وَالنِّعْمَةُ ^(٧) : « وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ » . وَالرِّزْقُ ^(٨) : « خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّي » . وَالنَّصْرُ وَالْفَتْحُ ^(٩) : « إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً » . وَالْعَافِيَةُ ^(١٠) : « أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَتِهِ » . وَالْمُودَّةُ ^(١١) : « رَأْفَةٌ وَرَحْمَةٌ » . وَالْمَغْفِرَةُ ^(١٢) : « كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » . وَالْعَصْمَةُ ^(١٣) : « لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ » .

(رُوحٌ) : وَرَدَ عَلَى أَوَجِهِ : الْأَمْرُ : « وَرُوحٌ مِنْهُ » . وَالْوَحْيُ ^(١٤) : « يَنْزِلُ

(١) المائدة : ١٤	(٢) الطائفين : ٢٥	(٣) البقرة : ١٠٥
(٤) هود : ٢٨	(٥) آل عمران : ١٠٧	(٦) الأعراف : ٥٧
(٧) النساء : ١١٢	(٨) الإسراء : ١٠٠	(٩) الأحزاب : ١٢
(١٠) الزمر : ٣٨	(١١) الحديد : ٢٧	(١٢) الأنعام : ١٢
(١٣) هود : ٤٣	(١٤) النحل : ٢	

الملائكة بالروح « [١٢٥] والقرآن^(١) : « أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا .
والرحمة^(٢) : « وَأَيَّدْهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ » . والحياة^(٣) : « قُورِحَ وَرِيحَان » .
وجبريل^(٤) : « فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا » . «^(٥) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » . وملك
عظيم^(٦) : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ » . وجنس من الملائكة^(٧) : « تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ
وَالرُّوحُ فِيهَا » . وروح البدن^(٨) : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ
رَبِّي » ؛ أى من علم ربي لا نَعْلَمُهُ نحن ولا أنتم ؛ لأنه من الأمور التي استأثر
الله بها ، ولم يطلع عليها خلقه ، وكانت اليهود قد قالت لقريش : سَكُّوهُ عَنْ
الرُّوحِ فَإِنْ لَمْ يَجِبْكُمْ فِيهِ شَيْءٌ فَهُوَ نَبِيٌّ ، وذلك أنه كان غدهم في التوراة أن الروح
عما انفرد الله بخلقها .

وقال ابن بريدة : لقد مضى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعرف الروح ،
وقد كثر اختلاف الناس في النفس والروح حتى أنهوا إلى خمسمائة قول ،
وليس فيها ما يعول عليه .

(رُكْبَانٌ^(٩)) : جمع راكب ؛ أى صلُّوا كيف ما كنتم ركوباً أو غيره ،
وذلك في صلاة السايقة ، ولا ينقص فيها عن ركعتين في السفر وأربع في الحضر .
(رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ^(١٠)) : وصف للنبي صلى الله عليه وسلم ومن آمن معه
من أصحابه . واختار ابن عطية أن يكون الوصف بالشدة والرحمة مختصاً
بالصحابة والنبي صلى الله عليه وسلم ، وما أخصه بالوصف بذلك ؛ لأن الله تعالى
قال فيه : « بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ » . وقال له^(١١) : « جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ

(١) الثوري : ٥٢	(٢) المجادلة : ٢٢	(٣) الواقعة : ٨٩
(٤) مريم : ١٧	(٥) الشعراء : ١٩٣	(٦) عم : ٣٨
(٧) القدر : ٤	(٨) الإسراء : ٨٥	(٩) البقرة : ٢٣٩
(١٠) الفتح : ٢٩	(١١) النوبة : ٧٣	

واغْلُظْ عَلَيْهِمْ » ؛ فهذا هو الوصف على الكفار والرحمة بالمؤمنين . وهذه الآية كقوله ^(١) : « أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ » .

(رُكَّامٌ) : بعضهم على بعض .

(رُفَاتًا ^(٢)) : هو الذي يلي ، حتى صار غُبَارًا .

ومعنى الآية إنكارهم للبمَثِ ، واستبعادهم أن يخلقهم الله خلقاً جديداً بعد فناءهم .

(رَجَّعًا بِالْغَيْبِ ^(٣)) ، أى ظناً ، وهو مستعار من الرَجْم بمعنى الرمي .

ومعنى الآية أن اليهود وغيرهم ممن تكلم في أصحاب الكهف اختلقوا في عديم كما أخبر الله تعالى في كتابه ، وأنهم ما يعلمهم إلا قليل من الناس ، وهم من أهل الكتاب . قال ابن عباس : أنا من ذلك القليل ، وكانوا سبعة وثامنهم كلبهم ؛ لأنه قال في الثلاثة والخمسة رجلاً بالغيب ، ولم يقل ذلك في سبعة وثامنهم كلبهم .

قال الزنجشیری ^(٤) : وفائدتها التوكيد والدلالة على أن [اتصافه بها أمر ثابت مستمر ، وهذه الواو هي التي آذنت بأن] ^(٥) الذين قالوا سبعة وثامنهم كلبهم صدقوا وأخبروا بحق ، بخلاف الذين قالوا ثلاثة رابعهم كلبهم ، والذين قالوا خمسة سادسهم كلبهم .

(١) المائدة : ٥٤ (٢) الإسراء : ٤٩ ، ٩٨ (٣) الكهف : ٢٢
(٤) في الكشف : ١ — ٩٥ . فإن قلت : ما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة ؟ ولم دخلت عليها دون الأولين ؟ قلت : هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة لتكرة ... وفائدتها .
(٥) من الكشف .

وقال ابن عطية : دخلت الواو في آخر إخبارٍ عن عديم ، لتدل أن هذا نهاية ما قيل ، ولو ستطعت لصح الكلام .

(روم) : اسم عجمي لهذا الجبل من الفاس ، قاله الجواليقي^(١) : وسميت باسم جدم ، وهو روم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم .

(رُخَاء^(٢)) : يعنى لينة طيبة . وقيل مطيعة له ، وحيث أصاب : أى قصد وأراد .

فإن قلت : قد وصفها في الأنبياء أنها عاصفة^(٣) ، أى شديدة بالجمع .

فالجواب : أنها كانت في نفسها لينة طيبة ، وكانت تُسرع في جريها كالعاصف ، فجمعت الوصفين . وقيل : كانت رُخَاءً في ذهابه وعاصفة في رجوعه إلى وطنه ، لأن عادة المسافرين الإسراع في الرجوع . وقيل : كانت شتد إذا رفعت البساط وتلين إذا حملته .

ومعنى الأرض التي باركنا فيها أرض الشام ، وكانت مسكنه وموضع ملكه ، فخص في الآية الرجوع إليها ليدل على الانتقال منها ، فمن يقدر على وصف هذا الملك الذي كانت الريح مركبه والإنس والجن جنوده ، والطير مُعينه ومُحدثه ، والوحش مسخرة ، والملائكة رسوله ، وكان له ميدان لبنة من ذهب ولبنة من فضة ، وكان عسكره مائة فرسخ ، وكان منزله شهرا ، وكانت الجن نسجت له بساطا من ذهب وفضة فيها اثنا عشر ألف محراب ، في كل محراب كرمى من ذهب وفضة ، على كل كرمى عالم من علماء بني إسرائيل ، ومع ذلك لم يشغله

هذا الملك عن عبادة مولاه ، ولذا قال له ^(١) : « هذا عطاؤنا فامتن أو امسك
بغير حساب » .

(رُجَّتْ الْأَرْضُ ^(٢)) : زلزلت وحرَّكت تحريكاً شديداً ؛ وذلك
يوم القيامة .

(رُجِّى ^(٣)) : أى مرجعاً ، وهذا تهديد لأبى جهل وأمثاله .

(رِبا ^(٤)) : هو فى اللغة الزيادة ، ومنه ^(٥) : « يُرْبِي الصَّدَقَاتِ » . واستعمل
فى الشرع فى بيوعات ممنوعة أكثرها راجعة إلى الزيادة ، فإن غالب الربا
فى الجاهلية قولهم للغيرم أتقضى أم تربي ؟ فكان الغريم يزيد فى عدد المال
ويجبر الطالب عليه . ثم إن الربا على نوعين : ربا النسيئة و ربا التفاضل ؛ وكلاهما
يكون فى الذهب والفضة ، وفى الطعام .

فأما النسيئة فتحرّم فى بيع الذهب بالذهب ، وفى بيع الفضة بالفضة ، وفى بيع
الذهب بالفضة ؛ وهو العرف . وفى بيع الطعام بالطعام مطلقاً .

وأما التفاضل فإما يحرم فى بيع الجنس الواحد بخفيه من الفتيدين
ومن الطعام .

ومذهب إمامنا أنه يحرم فى كل طعام . ومذهب مالك أنه يحرم التفاضل
فى المقتات المدخر من الطعام . ومذهب أبى حنيفة أنه يحرم فى المسكيل والوزون
من الطعام وغيره .

(٢) تطلق : ٨

(٣) الواحة : ٤

(١) ص ٣٩

(٥) سورة : ٢٢٦

(٤) الروم : ٣٩

(رَبِّيُون^(١)) : جماعات كثيرة . وقيل علماء مثل ربانين . وذكر أبو حاتم أحمد بن حمدان اللغوي في كتاب الزينة أنها مريانية .

(رِيشًا^(٢)) : واحده ريش ؛ وهو ما ظهر من اللباس ، مستعار من ريش الطير . والرياش أيضا : الخصب والعاش .

(رِجَزٌ) : عذاب ؛ كقوله^(٣) : « فلما كشفنا عنهم الرُّجُزَ » ؛ أى العذاب ، وكانوا مهملين من الأمور المذكورة عاهدوا موسى على أن يؤمنوا به إن كشفه الله عنهم ؛ فلما كشفه عنهم نقضوا العهد ، وتمادوا على كفرهم . ورجز الشيطان لطمخه وما يدعو إليه من الكفر ، وسميت الأصنام رُجُزًا^(٤) في قوله^(٥) : « والرُّجُزَ فَاهْجُرْ » ؛ لأنها سبب الرجز ؛ أى سبب العذاب . وقرئ بضم الراء وكسر ها . وتبدل الزاى سيناً ومعناها واحد ؛ كقوله تعالى^(٦) : « فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ » ؛ أى كفراً إلى كفرهم ، فيتجدد عليهم العذاب بسبب كفرهم . وأما قوله تعالى^(٧) : « وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رِجْزَ الشَّيْطَانِ » - فهو تعديد لنعمة أخرى ؛ وذلك أنهم عدموا الماء في غزوة بدر قبل وصولهم إليها - وقيل بعد وصولهم - فأنزل الله لهم المطر حتى سالت الأودية ، وكان منهم من أصابته جنابة فتطهر به وتوضأ - ثم هم ، وكانوا قبله ليس عندهم ماء للطهور ولا للوضوء . وكان الشيطان قد ألقى في نفوس بعضهم وسوسةً بسبب عدمهم للماء ، فقالوا : « نحن أولياء الله وفينا رسوله » ، فكيف نبتى بلاماء ؛ فأنزل الله المطر وأزال عنهم وسوسة الشيطان .

(١) آل عمران : ١٤٦ (٢) الأعراف : ٢٦ (٣) الأعراف : ١٣٥

(٤) ن : ١ : رجاء . وسبأني بمد قليل : وبديل الزاى سيناً ومعناها واحد .

(٥) البقرة : ١٢٥ (٦) التوبة : ١٢٥ (٧) الأنفال : ١١

(رِفْدٌ^(١)) : يُرَادُ بِهِ الْمَطَاءُ ، وَالْعَوْنُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ^(٢) : « بَشَّ الرِّفْدُ الْمَرْفُودَ » ، أَيْ الْمَطِيَّةَ الْمَغْطَاةَ . وَيُقَالُ : بَشَّ^(٣) عَوْنُ الْمَعَانِ رِضْوَانَهُ . قَدْ قَدِمْنَا أَنَّ الرِّضَاءَ مِنْ اللَّهِ هُوَ إِرَادَةُ تَنْعِيمِ الْمُؤْمِنِينَ وَثَوَابِهِمْ وَإِيصَالِ النِّفْعِ لَهُمْ ، وَسَخْطُهُ إِرَادَةُ الْعِقَابِ لِأَعْدَائِهِ وَإِضْرَارِهِمْ .

(رِثْيًا^(٤)) : بِهَمْزَةٍ مَا كُنَتْ قَبْلَ الْيَاءِ . مَا رَأَيْتَ عَلَيْهِ مِنْ شَارَةٍ وَهَيْئَةٍ ، وَبَغِيرِ هَمْزٍ بِمَعْنَاهُ أَيْضًا . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الرِّثْيِ ، أَيْ مِنْظَرِهِمْ مَرْتًى مِنَ النِّعْمَةِ . وَفَرِي : زِيَا - بِالزَّيِّ - يَنْبَغِي هَيْئَةً وَمَنْظَرًا .

(رِشْزًا^(٥)) : صَوْتُ خَفِيٍّ . وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ أَثَرٌ . وَفِي ذَلِكَ تَهْدِيدٌ لِقَرِيشٍ .

(رِيعٌ^(٦)) : الْمَرْتَفَعُ مِنَ الْأَرْضِ . وَقِيلَ : الطَّرِيقُ ، وَجَمْعُهُ أَرْيَاعٌ وَرِيعِي .

(رِعَاءٌ^(٧)) : جَمْعُ رَاعٍ .

(رِذَاءٌ^(٨)) : بَغِيرُ هَمْزٍ وَبِهَمْزٍ عَلَى التَّسْهِيلِ مِنَ الْمَهْمُوزِ ، بِمَعْنَى مَعِينًا ، أَوْ يَكُونُ مِنْ أَرْدَيْتَ ، أَيْ زِدْتَ .

(رِزْقُكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ^(٩)) : قَدْ قَدِمْنَا أَنَّهَا تَوْبِيخٌ لِلْقَاتَانِ مُطَرَّنًا بِنَوْنٍ كَذَا ، فَعَمَلُوا شُكْرَ الرِّزْقِ التَّكْذِيبَ .

(رِكَابٌ) : إِبِلٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى^(١٠) : « فَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ » .

(١) هود : ٩٩

(٢) في الكشف (١ - ٤٥٣) : بَشَّ الْعَوْنُ الْمَعَانِ وَقِيلَ : بَشَّ الْمَطَاءَ الْمَعْنَى

(٣) مريم : ٧٤ (٤) مريم : ٩٨ (٥) الشعراء : ١٢٨

(٦) القصص : ٢٣ (٧) القصص : ٣٤ (٨) الواقعة : ٨٢

(٩) المشر : ٦

(رُحْمٌ^(١)) : جمع رحم ، وهو فرج المرأة ، ويستعمل أيضاً في القرابة .
(رُوَيْدٌ) : اسم لا يتكلم به إلا مصغراً مأموراً به ، تصغير رود ،
وهو المهل .

(رُبِّ) : حرف في معناها ثمانية أقوال :

أحدها - أنها للتقليل دائماً ، وعليه الأكثرون .

الثاني - للتكثير دائماً ؛ كقوله^(٢) : « رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا
مُسْلِمِينَ » ؛ فإنهم [١٢٦] يكثر منهم تمنى ذلك . وقال الأولون : هم مشغولون
بشغرات الأهوال فلا يفتقون بحيث يتمنون ذلك إلا قليلاً .

الثالث - أنها لهما على السواء .

الرابع - للتعليل غالباً والتكثير نادراً ، وهو اختياري .

الخامس - عكسه .

السادس - لم توضع لواحد منهما ؛ بل هي حرف إثبات لا يدل على تقليل
ولا تكثير ؛ وإنما يفعل ذلك من خارج .

السابع - للتكثير في موضع المباهاة والافتخار ، وللتقليل فيما عداه .

الثامن - لُبُّهُمْ العدد تكون قليلاً وتكثيراً ، وتدخل عليهما فتكفيهما عن
عمل الجر . وتدخل على الجمل ؛ والغالب حينئذ دخولها على الفعلية - الماضي فعلها لفظاً
ومعنى ، ومن دخولها على المستقبل الآية السابقة . وقيل : إنه على حد^(٣) « وَنُفِخَ
فِي الصُّورِ » .

حرف الرازي المبعثرة

(زكرياء) : كان من ذُرِّيَّةِ سليمان بن داود عليهما السلام ، و قتل بعد قتل ولده يحيى ؛ وذلك أنه هرب من اليهود ، فقفوا أثره ، فلما دَنَوْا منه رأى شجرة فقال لها : اكتميني ؛ فانشقت الشجرة ، فدخل فيها ، ثم التأمت عليه فجاءوا فلم يجدوه ، فقال لهم إبليس : هو في هذه الشجرة فأتوا بمنشارٍ وشقوها على نصفين ، فما بلغ المنشار إلى أم رأسه صاح وتأوه ؛ فنزل الملكوت فنزل عليه جبريل ، وقال : يا زكرياء ؛ إن الله تعالى يقول لك : لئن قلتَ آه مرة أخرى لأمحونك من ديوان الأنبياء ، فعرض زكرياء على شفتيه حتى شقوه بنصفين .

فليتأمل العاقلُ هذا التهديد والوعيد المائل مع أنبيائه وأصفياؤه ، فكيف بنا الذين عميت بصائرنا ، وأظلمت سرائرنا ، ولعلم أن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمتل فالأمتل .

قال أبو يزيد البسطامي : كنت أمشي في البادية فرأيت أربعين شاة من أصحاب الطريقة ماتوا غماتاً جوعاً . فقلت : إلهي ؛ كم تقتل الأحباب ؟ ولم تُريق دم الأصحاب ؟ فسمعتُ قائلاً يقول : يا أبا يزيد ، أقتل النفس ، وأعط دينها . فقلت : ما دية هؤلاء ؟ فسمعتُ هاتفاً يقول : دية مقتول الخلق الدنيا ، ودية مقتول الحق رؤية الجبار .

وروى أن يحيى بن معاذ الرازي ناجى ربه في ليلة . فقال : إلهي ؛ إن طلبتك أتعبتني ، وإن هربت منك أحرقتني ، وإن أحبيتك قد أمتني ؛ فلا منك فرار ، ولا عنك قرار .

وكان لذكرى يوم بُشِّر بولده اثنان وسبعون سنة . وقيل : تسع وتسعون سنة . وقيل : مائة وعشرون .

وذكرى اسم أعجمي ، وفيه خمس لغات : أشهرها المد . والثانية القصّر ؛ وقرى بهما في السبع . وذكرا - بتشديد الياء وتحفيفها . وذكرا - ككلم .

(زَكَاةٌ)^(١) ، (وَزَكَاةٌ) : طهارة ونماء أيضا . وإنما قيل لما يجب في الأموال صدقة ؛ لأنها تطهر الأموال مما يكون فيها من الإثم والحرام إذا لم يؤد حق الله منها ، وتُنمى وتزید فيها بالبركة ، وتقيها من الآفات . وتأتي بمعنى الثناء . ومنه قوله^(٢) : « وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً » ، كما يزكي الشاهد . وزكا هو - مخففاً : أى صار زكياً .

(زَيْغٌ) : ميل حينما وقع . ومنه^(٣) : « وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم زَيْغٌ » . ونزلت في نصارى نجران ، فبنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أليس في كتابك أن عيسى كلمة الله وروح منه ؟ قال : نعم . قال : فَحَسْبُنَا إِذَا ؛ فهذا من المنشابه الذى اتبعوه . وقيل : نزلت في أبى ياسر بن أخطب اليهودى وأخيه حبي . ثم يدخل في ذلك كل كافر أو مُبتدع أو جاهل يتبع المنشابه من القرآن .

(زَبُورٌ) : فصول بمعنى مفعول ، من زبرت الكتاب ؛ أى كتبه . والزبور الذى أعطيه داود عليه السلام ، وهو من الكتب المنزلة على الأنبياء ، وعددها مائة وأربعة . وقيل وأربعة عشر .

(زَحَفًا)^(٤) : حال من الذين كفروا ، أو من الذاعل في لقيم ؛ ومعناه متعابى الصفوف والأشخاص . وأصل الزحف الاندفاع .

(١) في التور : ٢١ : ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً .

(٢) مريم : ١٣ (٣) آل عمران : ٧ (٤) الأنفال : ١٥

(زَيْلَنَّا بَيْنَهُمْ^(١)) : فَرَقْنَا .

(زَفِير^(٢)) : إخراج النفس من الصدر [١٢٦ ب] ، وهو أول نهيق الحمار .

(زَعِيم^(٣)) : بمعنى كفيل وضامن وحميل وصير ؛ وهذا من كلام النادى الذى جعل لهم حِمْلَ حَمَلٍ بِعِيرٍ لِمَنْ رَدَّ الصَّاعَ .

(زَهَقَ الْبَاطِلُ^(٤)) : ذَهَابَهُ . ومن هذا زهوق النفس ؛ وهو بطلانها . والمعنى أن الإيمان يُبْطِلُ الْكُفْرَ .

(زُلُلَا^(٥)) : هو الذى لا يثبت القدم عليه ؛ يعنى أنه لا تثبت أشجاره ونباته .

(زَاكِيَةٌ^(٦)) : ليس له ذنب لعدم بلوغه . وقيل : إنه بلغ ؛ ولكنه لم ير له ذنبًا . وقرئ ، زَكِيَّةٌ^(٧) . قال أبو عمرو : الصواب زَكِيَةٌ فى الحال ، وزَاكِيَةٌ فى غد ؛ والاختيار زَكِيَّتْ . مثل ميت وماتت ، ومريض ومارض ؛ وقوله^(٨) : « مَا زَكَّى مِنْكُمْ أَحَدٌ » ؛ أى لم يكن زاكيا .

(زَهْرَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^(٩)) : بالفتح والزاي والماء : نَوْرُ النَّبَاتِ . وبضم الزاي وفتح الماء : النجم . وبنو زهرة يتسكن الماء .

وشبه نعم الدنيا بالزهرة ؛ لأن الزهرة له منظر حسن ثم يضمحل .

وفى نصب زهرة خمسة أوجه : أن ينتصب بفعل مضمر على الذم ، أو يضمَّن

(١) يونس : ٢٨ (٢) هود : ١٠٦ ، الأبياء : ١٠٠

(٣) يوسف : ٧٢ (٤) الإسراء : ٨١ (٥) النحل : ٦٩

(٦) الكهف : ٧٤ (٧) النور : ٢١ (٨) طه : ١٣١

ممتنا معنى أعطينا ، ويكون زهرة مفعول ثان له ، أو يكون بدلا من موضع الجار والمجرور ، أو يكون بدلا من أزواج على تقدير قوى زهرة ، أو ينتصب على الحال .

(زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ^(١)) : قد قدمنا أن الزجرة معناها الصيحة بشدة واتهاز .
وأما قوله ^(٢) : « قَالِ الزَّاجِرَاتُ زَجْرًا » - فعنها الملائكة تزجر السحب وغيرها . وقيل الزاجرون بالواعتظ من بنى آدم . وقيل : هي آيات القرآن المتضمنة الزجر عن المعاصي . والمراد هنا النفخ في الصور للقيام من القبور .

(زَوْجَتَانِ ^(٣)) : قرناهم بالحدود ، وليس في الجنة تزويج كتزويج الدنيا ؛ وإنما هو المقارنة بين الرجل والمرأة ، والصاحب والصاحبة . وقد يأتي بمعنى الصنف والنوع ؛ كقوله تعالى ^(٤) : « ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » . « ^(٥) أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى » . « ^(٦) مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٌ » .

(سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا ^(٧)) : يعني أصناف المخلوقات ، ثم فسرنا بقوله : مما تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ . « مِنْ » في المواضع الثلاثة للبيان .

(زَيْنِمْ ^(٨)) : معلق بالقوم وليس منهم . وقيل : هو ولد الزنى . وقيل : هو الذي في عنقه زينة الشاة التي تعلق في حنقها . وقيل : معناه مريب قبيح الأنفال . وقيل : ظلوم .

واختلف من الموصوف بهذه الصفة الذميمة ؟ فقيل : لم يُقصد بها شخص

(١) الصافات : ١٩	(٢) الصافات : ٢	(٣) الدخان : ٥٤
(٤) الأنعام : ١٤٣	(٥) طه : ٥٣	(٦) الشعراء : ٧
(٧) يس : ٣٦	(٨) القلم : ١٣	

معين ؛ بل كل من اتصف بها . وقيل : المقصود بها الوليد بن المغيرة ؛ لأنه وصفه بأنه « ذو مال وبنين » ، وكان كذلك . وقيل أبو جهل . وقيل الأخنس بن شريق . ويؤيد هذا أنه كانت له زئمة في عنقه . قال ابن عباس : عرفناه بزئمته ، وكان أيضا من ثقيف . ويعد في بني زهرة فيصح وصفه بزئيم على القولين . وقيل : الأسود ابن عبد يغوث .

(زَنْجَبِيل) : معروف . والعرب تذكره في أشعارها ، وتستطيب برائحته . وذكر الجواليقي^(١) والتمالي أنه فارسي .

(زَرَّابِي^(٢)) : بسط فاخرة . وقيل : الطنافس ، واحدها زَرَّابِيَّة^(٣) .

(زَبَانِيَّة^(٤)) : واحد من زَبَانِي^(٥) ، مأخوذ من الزَّبْن ؛ وهو الدَّفْع ؛ كأنهم يدفعون أهل النار إليها . ونزلت الآية بسبب قول أبي جهل : أيتوعد محمد ؛ فوالله ما بالوادي أعظام زَبْنًا مني . فنزلت الآية ؛ تهديداً وتعجيلاً له .

والعنى فليدعُ أهل ناديه لتُصْرَتِه إن قدروا على ذلك ، ثم أُوعد بأن يدعوه زبانية جهنم ، وهم من الملائكة الموكَّلون بالمذاب .

وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو دعا ناديه لأخذته الزبانية عياناً » .

(زُلْزِلُوا^(٦)) بالتخويف والشدة . والآية خطاب للمؤمنين على وجه التشجيع

(١) العرب : ١٧٤ (٢) الناشية : ١٦

(٣) الضبط في اللسان - زرب . قال : وتسكر زايها وتفتح وتضم ، وجمعها زرابي .

(٤) العلق : ١٨

(٥) في القاموس : أو واحدها زبينة كهيبة .

(٦) البقرة : ٢١٤

لهم ، والأمر بالصبر على الشدائد ؛ أى لا تدخون الجنة حتى يصيبكم مثل ما أصاب من قبلكم من الأمم .

(زُحِرَاحَ عَنْ النَّارِ ^(١)) : أى أبعد عنها .

(زُخْرَفَ الْقَوْلِ ^(٢)) : أى ما بُزِيَّتْهُ مِنَ الْقَوْلِ وَالْبَاطِلِ . وَالزُّخْرَفُ أَيْضاً الذَّهَبُ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٣) : « أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ » . « ^(٤) وَلَيُبَيِّنَنَّ أَبْوَاباً وَمُزَارِعَاتٍ يَتَكُونُونَ وَزُخْرُفًا » . وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٥) : « أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ » [١٢٧] - فَهُوَ تَمْثِيلٌ لِلْعُرُوسِ إِذَا زُيِّنَتْ بِالثِّيَابِ وَالْخَلَى ، تَزِفُ إِلَى زَوْجِهَا فَلَا يَصَاحِبُهَا ، كَذَلِكَ الدُّيَا إِذَا ظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ مَتَمَكِّنُونَ مِنَ الِاتِّفَاعِ بِهَا أَتَمَّتْهَا بَعْضُ الْجَوَانِحِ ؛ كَالرَّيْحِ وَالصَّبْرِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(زُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ ^(٦)) : الْمُرَادُ بِهِ الْمَغْرِبُ وَالْمَشَاءُ . وَزُلْفُ اللَّيْلِ سَاعَاتُهُ ، وَاحِدَتُهَا زُلْفَةٌ .

(زُبْرَ الْحَدِيدِ ^(٧)) : وَاحِدَتُهَا زُبْرَةٌ ^(٨) .

(زُلْفَى ^(٩)) : قُرْبَى ، فَهُوَ مَعْدَرٌ مِنْ يَفْرَبُونَ ؛ أَيْ يَقُولُ الْكَفَّارُ مَا نَعْبُدُ هَؤُلَاءِ . أَلَّاهُ إِلَّا لِيَقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ وَيَشْفَعُوا لَنَا عِنْدَهُ . وَبَعْنَى بِذَلِكَ الْكَفَّارِ الَّذِينَ عَبَدُوا الْفَلَاسِكَةَ أَوْ الْأَصْنَامَ أَوْ عِيسَى أَوْ عُزَيْرًا ؛ فَإِنَّ جَمِيعَهُمْ قَالُوا هَذِهِ الْقِتَالَةُ .

(١) آل عمران : ١٨٥ (٢) الأنعام : ١١٢ (٣) الإسراء : ٩٣

(٤) الزخرف : ٣٥ (٥) يوسف : ٢٤ (٦) هود : ١١٤

(٧) الكهف : ٩٦ (٨) القطعة المظيمة من الحديد .

(٩) الروز : ٣

(زُمر^(١)) في الموضعين^(٢) جمع زُمرة ، وهي الجماعة من الناس ؛ قال صلى الله عليه وسلم : أول زُمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر . والزُمرة الثانية على صورة أشد نجم في السماء إضاءة ، ثم هم بعد ذلك منازل .

(زينة الله^(٣)) : هي ما شرعه لمعباده من الملابس والمآكل ، وكان بعض العرب إذا حجّوا يجردون من الثياب ويطوفون عُرّة ، ويحرمون الشحم واللبن ؛ فنزل ذلك ردّاً عليهم وإنكاراً لتحريمها .

(زُلزَلْهَا^(٤)) : مصدر ؛ وإنما أُضِيفَ إلى الأرض نهويلاً ، كأنه يقول : الزلزال الذي يلبق بها على عظمة جرمها .

(زَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٥)) : كُنْيًا عن كُفْرِهِمْ .

(زَيْدٌ) : هو ابن حارثة الذي تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يذكر في القرآن^(٥) أحدٌ من الصحابة غيره تعظيماً له .

(١) الزمر : ٧١ ، ٧٣ (٢) الأعراف : ٣٢ (٣) الزلزلة : ١

(٤) التباين : ٢ (٥) في الأحزاب : ٣٧

حرف الطاء المهملة

(طاغوت^(١)) : من الجن والإنس شياطينهم، ويكون واحداً وجماً، وجمه في آية البقرة، وأفرده في غيرها ؛ لأنه اسم جنس لما عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ .

(طالوت) : هو الذي بعثه الله لقتال جالوت ، وكان ملكاً وأعطى بنته

لداود .

(مَلَّ^(٢)) : مَطَرٌ ضَعِيفٌ خَفِيفٌ . والمعنى أنه يكفي هذه الجنة لكرم أرضها .

(طَيِّبَاتٍ مَا كَسَبْتُمْ^(٣)) : الجيد غير الرديء ، ويراد به الحلال . وهو المراد في كل موضع . وزاد ، كقوله^(٤) : « كَلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » . «^(٥) كَلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ » . لكن اختلف في قوله تعالى^(٦) : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » ؛ فقيل إنها في الزكاة ، فيكون واجباً . وقيل : في التطوع ، فيكون مندوباً لا واجباً ؛ لأنه كما يجوز التطوع في التليل يجوز في الرديء .

(طَوَّعًا^(٧)) : انقياداً بسهولة حيث ما وقع .

(طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ^(٨)) : أي ختم عليهم .

(طَوَّلَا^(٩)) : هو السعة في المال . وأباح الله في هذه الآية تزويج الفتيات ،

(٣) البقرة : ٢٦٧

(٦) آل عمران : ٨٣

(٢) البقرة : ٢٦٥

(٥) المؤمنون : ٥١

(٨) النساء : ٢٥

(١) البقرة : ٢٥٧

(٤) البقرة : ٥٧

(٧) النحل : ١٠٨

وهن الإمام ، للرجال إذا لم يجدوا طولا للمحصات . وذهب مالك وأكثر أصحابه إلى أنه لا يجوز للحرِّ نكاح أمةٍ إلا بشرطين : أحدهما عدم الطول ، وهو عدم الوجود بما يتزوج به امرأة . والآخر خوف الزنى وهو النسب ؛ لقوله تعالى بعد ذلك ^(١) : « ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ » .

وأجاز بعضهم نكاحهن دون الشرطين على القول بأن دليل الخطاب لا يُعتبر .

وانفقوا على اشتراط الإسلام في الأمة التي تزوج ؛ لقوله : « من فتيانكم المؤمنات » ؛ إلا أهل العراق فلم يشترطوه .

وإعراب طولا مفعول بالاستطاعة . وأن ينكح بدلا منه ؛ فهو في موضع نصب ، بتقدير إلا أن ينكحن . ويحتمل أن يكون طولا نصب على المصدر ، والعامل فيه الاستطاعة ؛ لأنها بمعنى يتقارب . وأن ينكحن على هذا مفعول بالاستطاعة أو بالمصدر .

(طَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ ^(٢)) : الضمير يعود على قابيل ؛ وذلك أنه كان صاحب زرع ، فترتب أرذل زرعِهِ ، وكان هايل صاحب غنم فترتب أحسن كبش عنده . وقد قدمنا أن النار كانت حاكمة آدم ، فقام هايل يعلى ، فنزلت النار وأخذت كبشه ، وترك زرع قابيل ، فحسده على قبول قربانه ، فقتله ؛ وإنما [١٢٧ ب] حسده على نكاح أخته ؛ لأن الله أوحى إلى آدم أن زوج ذميمة ^(٣) من قابيل وأقليا ^(٤) من هايل ؛ فأخبرها آدم بوحي الله فرضى هايل

(١) النساء : ٢٥ (٢) الثالثة : ٣٠

(٣) هذا في ١ ، وفي القرطبي : لبونا .

(٤) الكشاف : ١ - ٢٥١ ، وفي القرطبي : قلباء .

وَأَبَى قَائِيل . وَقَالَ : إِنَّ أُخْتِي أَحْسَنَ ، وَكَانَتْ وَلَدَتْ مَعَهُ .

قَالَ آدَمُ : يَا بَنِي ، لَا تَخَالِفْ أَمْرَ اللَّهِ . قَالَ : لَمْ يَأْمُرْكَ اللَّهُ ، وَلَكِنْ أَنْتَ تَحِبُّ هَابِيلَ وَتُزَوِّجُهُ أَحْسَنَ بَنَاتِكَ . قَالَ آدَمُ : اذْهَبَا وَتَحَاكَا إِلَى اللَّهِ ، فَوَقَعَ مِنْهُمَا مَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى ^(١) : « وَآتَيْنَاهُم نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا » . كَأَنَّهُ تَعَالَى يَقُولُ : أَحْرَقْتَ قَرْبَانَ سَائِرِ الْأُمَمِ ، وَلَمْ أَجُوزْ أَنْ أَحْرِقْ قَرْبَانَ حَبِيبِي ، فَأَمَرْتَهُمْ بِإِطْعَامِ الْفَقِيرِ ؛ فَإِذَا لَمْ أَجُوزْ إِحْرَاقَ الْقَرْبَانِ فَكَيْفَ أَحْرِقُ مِنْ قَرَأِ الْقُرْآنِ ؟ فَلَمَّا قَدَّمَ هَابِيلُ سَأَلَ عَنْهُ جَمِيعُ أَوْلَادِهِ ، فَقَالُوا : لَا نَعْلَمُ أَيْنَ هُوَ ؟ فَانْتَمَّ غَمًّا شَدِيدًا عَلَى فَقْدِهِ ، وَبَاتَ مَهْمُومًا ؛ فَرَأَى فِي مَنَامِهِ هَابِيلَ وَهُوَ يَنَادِيهِ مِنْ بَعِيدٍ : يَا أَبَتِ ، النَّوْثُ ! النَّوْثُ ! فَاتَّبَعَهُ مِنْ نَوْمِهِ مَذْعُورًا ، وَبَكَى حَتَّى غَشِيَ عَلَيْهِ ، فَزَلَّ جَبْرِيلُ وَرَفَعَ رَأْسَهُ . فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ : يَا جَبْرِيلُ ؛ أَيْنَ وَلَدِي هَابِيلُ ؟ فَقَالَ : اللَّهُ يَعْظُمُ أَجْرَكَ فِيهِ ؛ قَتَلَهُ قَائِيلُ . فَقَالَ آدَمُ : أَمَا بَرِيءٌ مِنْهُ . فَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ : وَاللَّهِ بَرِيءٌ مِنْهُ . ثُمَّ قَالَ آدَمُ : يَا جَبْرِيلُ ؛ أَرِنِيهِ ، فَأَرَاهُ لَهُ تَحْتَ التَّرَابِ وَإِذَا هُوَ مُلَطَّخٌ بِلَدَمٍ ، فَصَاحَ يَا حَسْرَتَاهُ ! يَا وَيْلَتَاهُ ! يَا أَبْنَاءَ ! وَبَكَى حَتَّى بَكَتِ الْمَلَائِكَةُ لَبْكَائِهِ ، وَقَالُوا : إِلَهْنَا ؛ بَكَى آدَمُ ثَلَاثِمِائَةَ سَنَةٍ وَلَمْ يَسْتَرْحِ إِلَّا مَدَّةَ يَسِيرَةٍ ، ثُمَّ اشْتَغَلَ بِالْبُكَاءِ ؛ فَقَالَ تَعَالَى : الدُّنْيَا دَارُ الْبُكَاءِ وَالْآمَنَاءِ ، وَدَارُ الْبَلَاءِ وَالْفَنَاءِ ^(٢) .

(فَطَوَّعَتْ ^(٣)) : فَعَلْتُ مِنَ الطَّوْعِ ؛ يُقَالُ : طَاعَ لَهْ تَذَا ؛ أَيْ أَتَاهُ طَوْعًا ، وَلِسَانِي لَا يَطْوَعُ بِكَذَا ؛ أَيْ لَا يَتَقَادُّ .

(طَفِيقًا ^(٤)) : أَيْ جَمَلًا ؛ تَقُولُ : طَفِيقٌ يَفْعَلُ كَذَا ، وَجَعَلَ يَفْعَلُ كَذَا ؛

قال بعضهم : معناه قصد بالرومية ، حكاه شَيْذَلَةٌ ، وضميرُ التثنية على آدم وحواء .

(طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ ^(١)) : معناه لَمَّةٌ منه ، كما جاء : إِنْ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةٌ ، وَلِلَّذَلِكَ لَمَّةٌ . وَمَنْ قَرَأَ طَائِفٌ - ياء ما كنة - فهو مصدر ، أو تخفيف من طَيْفٍ المشدد ، كَبِتَ وَمُنِيتَ . وَمَنْ قَرَأَ طَائِفٌ - بالألف - فهو اسم فاعل .

(طَارَفَى انْشَارٍ ^(٢)) : أوله وآخره ؛ فالأول الصبح ، والطرف الثاني الظهر والمصر .

(طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ ^(٣)) : أى عمله . والمعنى أنه لازمٌ له ما قدّر له وعليه من خير أو شر ؛ يعنى أن كل ما يَلْتَقِي الإنسان قد سبق به القضاء ، وإنما عَبَّرَ عن ذلك بالطائر ؛ لأن العرب كانت عاداتها التيمّن والتشاؤم بالطير ؛ وإنما عَبَّرَ بالعنق ؛ لأنه لا يتفك عنه . ويقال : لكل ما لزم الإنسان قد لزم عنقه ؛ وهذا لك في عنقي . ومثله ^(٤) : « أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ » ؛ أى حفظهم ونصيبهم الذى قُدِّرَ لهم .

ومتصود الآية الرد عليهم فيما نسبوا إلى موسى من الثوم .

(طه) : من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل معناه : يارجل . وأخرج الحاكم في المستدرک من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله : طه — قال : هو كقولك يا محمد ، بلسان الحبشة . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد ابن جبیر عن ابن عباس ، قال : طه — بالنبطية . وأخرج عن عكرمة قال : طه : يارجل ، بلسان الحبشة .

(٣) الإسراء : ١٣

(٢) هود : ١١٤

(١) الأعراف : ٢٠١

(٤) الأعراف : ١٣١

(طغى ^(١)) : ترفعَ وعلا حتى جاوز الحدَّ أو كاد . ومنه قوله تعالى ^(١) :
« لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » ؛ أى كثر ؛ فيحتمل أنه طغى على أهل
الأرض أو على خزائنه ، يعنى وقت طوفان نوح عليه السلام .

(بطريقكم للثلى ^(٢)) : أى سببكم الحسنة ؛ وهذا من كلام فرعون
يخاطب قومه أن هذا يذهب بدينكم ، وما أنتم عليه . والمثلى تأنيث الأمثل .

(طهوراً ^(٣)) : أى نظيفاً يطهر به من توشاً واغتسل من جنباته . والطهور :
مبالغة فى طاهر : ولهذا المعنى يقول الفقهاء : ماء طهور ؛ أى مطهر ، وكل مطهر
طاهر ، وليس كل طاهر طهوراً .

(طود ^(٤)) : الجبل ، ورؤى أنه صار فى البحر اثنا عشر طريقاً لكل مسيطر
من بنى إسرائيل طريق .

(طلعها هضم ^(٥)) : أى منضم قبل أن ينشق [١٢٨] ويخرج من السكب .
والهضم : اللين الرطب ؛ فالغنى أن طلعها يتم ويرطب . وقيل : هو الرخص
أول ما يخرج . وقيل : الذى ليس فيه ندى .

فإن قيل : لم ذكر النخل بعد ذكر الجنات ، والجنات تحتوى على النخل ؛
فالجواب : أن ذلك تجديد ، كقوله تعالى ^(٦) : « فَاكْبِهَةِ وَنَخْلَ
وَرُومَانَ » . ويحتمل أنه أراد الجنات التى ليس فيها نخل ، ثم عطف عليها
النخل .

(٣) الفرقان : ٤٨

(٢) طه : ٦٣

(١) الحاقة : ١١

(٦) الرحمن : ٦٨

(٥) الشعراء : ١٤٨

(٤) الشعراء : ٦٣

(طَلَعَ نَضِيد رِزْقًا لِلْعِبَاد^(١)) : النَضِيد هو المنضد ، كحب الرمان ، فإدام بَعْضُهُ بَعْضٌ فهو نَضِيدٌ ، فإذا تفرق فليس بنضيد .

(طَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ^(٢)) : الضمير راجع لقوم لوط لما راودوه عن ضيفه لظنهم أنهم من بنى آدم ، وأرادوا منهم الفاحشة ، فطمس جبريل على أعينهم ، فاستوت مع وجوههم . وقيل : إن هذا الطمس عبارة عن عدم رؤيتهم لهم ، وإنهم دخلوا منزل لوط فلم يَرَوْا فيه أحداً .

والطموس الذى لا يكون بين جفنيه شق طرف خفى ، ومحمّل أن يريد به العين ، أو يكون مصدراً . وفيه قولان : أحدهما أنه عبارة عن الذل ؛ لأن نظر الذليل بمهابة واستكانة . والآخر أنهم يحشرون عُتياً ، فلا ينظرون بأبصارهم ، وإنما ينظرون بقلوبهم . واستبعد هذا ابن عطية والزمخشري .

(طَالَحَ^(٣)) : شجر عِظَام كثيرات الشوك ؛ قاله ابن عطية . وحكى عن علي ابن أبي طالب وابن عباس ، وقرأ على بن أبي طالب : وطَلَعَ منضود . بالعين ؛ فقبل له إنها بالحاء ؛ فقال : ما للطلح والجمّة . فقبل له : أنصليحها في المصحف ؟ فقال : المصحف اليوم لا يغير . وقل الزمخشري : والطلح هو شجر الوز .

(طَاغِيَة^(٤)) : طغيان ، مصدر كالماقية والواحية وأشباههما من المصادر .

(طَرَاتِقٌ قِدَدًا^(٥)) : الطَرَاتِقُ : المذاهب والسير وشبهها . والقدد : المختلفة ، وهو جمع قِدَّة ؛ وهذا بيان للنسمة المذكورة قبل ؛ وهو على حذف مضاف ؛ أى كئنا ذوى طَرَاتِقٍ ، أو كئنا فى طَرَاتِقٍ .

(١) الواقعة : ٢٩

(٢) القمر : ٣٢

(٣) ق : ١٠

(٤) الجن : ١١

(٥) الحاقة : ٥

(الطائفة الكبرى ^(١)) : هي القيامة . وقيل : النفخة الثانية ، واشتقاقها من قولك : طمّ الأمر إذا علا وغلب .

(طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ^(٢)) : الطبق في اللغة له معنيان : أحدهما ما طابق غيره ، يقال هذا طبق لهذا إذا طابقه . والآخر جمع طبقة ، فعلى الأول يكون المعنى التركيب حالاً بعد حال ، كل واحدة منهما مطابقة للأخرى . وعلى الثاني يكون المعنى التركيب أحوالاً بعد أحوال ، هي طبقات بعضها فوق بعض .
ثم اختلف في تفسير هذه الأحوال ، وفي قراءة : تركيب :

فأما من قرأه بضم الباء فهو خطابٌ بجنس الإنسان ، وفي تفسير الأحوال على هذا ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها شدائد الموت ، ثم البعث ، ثم الحساب ، ثم الجزاء .
والآخر : أنها كون الإنسان نقطة ثم عُلقة إلى أن يخرج إلى الدنيا إلى أن يهزم ثم يموت .

والثالث : التركيب سنن من كان قبلكم .

وأما من قرأ تركيب - بفتح الباء - فهو خطاب للإنسان على المعاني الثلاثة التي ذكرنا . وقيل : خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . ثم اختلف القائلون على هذا ؛ فقليل التركيب مكابدة الكفار حالاً بعد حال . وقيل : التركيب فتح البلاد شيئاً بعد شيء . والآخر التركيب السموات في الإسراء سماءً بعد سماء .

وقوله : « عن طبق » في موضع الصفة لطبق ، أو في موضع حال من الضمير في تركيب ، قاله الزمخشري ^(٣) .

(٢) الاشتقاق : ١٩

(١) التازعات : ٣٤

(٣) في الكشف : ٢ - ٥٣٤

(طَارِقٌ ^(١)) : هو في اللغة ما يطرق ، أى يعنى ليلاً . وقد فسرهُ الله في الآية بأنه النجم الثاقب . وهو يطع ليلاً . ومعنى الثاقب الضىء أو المرتفع .
 قليل : أراد جنس النجوم . وقيل : الثريا ؛ لأنه الذى تطلق عليه العربُ النجم .
 وقيل : زحل ، لأنه أرفع النجوم ، إذ هو في السماء السابعة .

(طَحَّاهَا ^(٢)) : مَدَّهَا أو بَسَطَهَا .

(بَطَنَواهَا ^(٣)) : هو مصدر بمعنى الطغيان ، قُلِبَتْ فِيهِ الْيَاءُ وَأَوَا عَلَى لُغَةٍ
 مِنْ يَقُولُ : طَغَيْتَ . وَالْيَاءُ الْخَافِضَةُ كَقَوْلِكَ : كَتَبْتَ بِالْقَلَمِ ، أَوْ سَبِيَّةٌ . وَالْمَعْنَى
 بِسَبَبِ طَغْيَانِهَا . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مَعْنَاهُ كَذِبَتْ ثَمُودُ بِمَذَابِهَا . وَيُؤَيِّدُهُ [١٢٨ب]
 قَوْلُهُ ^(٤) : « فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ » .

(طُغْيَانَهُمْ ^(٥)) : غِييَهُمْ وَكُفْرَهُمْ .

(طُورٌ) : جَبَلٌ بِالسَّرْيَانِيَةِ ؛ قَالَ مَجَاهِدٌ . وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
 عَنِ الضَّحَّاكِ أَنَّهُ بِالْبَطْنِيَّةِ . وَذَلِكَ أَنَّ مُوسَى لَمَّا جَاءَ بِالتَّوْرَةِ أَبَوْا أَنْ يَقْبَلُوهَا ،
 فَرَفَعَ الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلْمَةٌ . وَقِيلَ لَهُمْ : إِنْ لَمْ تَأْخُذْوهَا وَضَعْنَا عَلَيْكُمْ .

(طُوفَانٌ ^(٦)) : سَبِيلٌ عَظِيمٌ ، وَالطُّوفَانُ : الْمَوْتُ الذَّرِيعُ . وَطُوفَانُ اللَّيْلِ :
 شِدَّةُ سَوَادِهِ . وَالطُّوفَانُ الْبِعُوثُ عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ كَانَ مَطَرًا شَدِيدًا دَائِمًا مَعَ
 فَيْضِ النَّيْلِ حَتَّى هَدَمَ بَيْوتَهُمْ ، وَكَادُوا يَهْلِكُونَ وَامْتَنَعُوا مِنَ الزَّرْعَةِ .

(طَوْنِي ^(٧)) : مَصْدَرٌ مِنْ طَابَ ، كَبَشَرِي ، وَمَعْنَاهُ أَصَبْتُ شَيْئًا طَيِّبًا . وَقِيلَ

شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ .

(١) الطارق : ١	(٢) الشمس : ٦	(٣) الشمس : ١١
(٤) الخافضة : ٥	(٥) البقرة : ١٥	(٦) الأعراف : ١٣٣
(٧) الرعد : ٢٩		

وإعرابها مبتدأ . وأخرج ابن أبي حاتم عن مجاهد ، قال : طوبى اسم الجنة بالحشية . وأخرج أبو الشيخ عن سعيد بن جبير ، قال : بالهندية . طوبى فى معناه قولان : أحدهما أنه اسم الوادى ، وإعرابه على هذا بَدَل . ويجوز تنوينه على أنه مكان ، وترك صرفه على أنه بقعة .

والثانى أن معناه مرتين ؛ فإعرابه على هذا مصدر ؛ أى قلنس الوادى مرة بعد أخرى ، أو نُودى موسى مرة بعد مرة . وفى العجائب للكرمانى : هو معرب « ليل » . وقيل : هو رجل بالعبرائية .

(طِبِّتُمْ^(١)) : أى من الذنوب والمعاصى ؛ لأنها تخابث فى الناس ؛ فإذا أراد الله أن يدخلهم الجنة غفر لهم ، فطابوا لدخولها . ومن هذا قول العرب : طاب لى هذا ؛ أى فارقه المكاره ؛ وطاب له العيش .
(طائفين^(٢)) : من الطواف بالبيت جمع طائف .

حرف الظاء المعجمة

(ظَهَرَ أَمْرٌ لِلَّهِ^(١)) : بدا . وأظهره غيره : أبدأه .

(ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا^(٢)) : أصله ظَلَّتْ فَجَذِفَتْ إِحْدَى اللَّامَيْنِ . والأصل في معنى ظلّ أقام بالنهار ، ثم استعمل في الدَّوْب على الشيء ليلاً ونهاراً . وهذا الخطاب من موسى للسامريّ على وجه التهديد .

(ظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ^(٣)) : الأعناق : جمع عنق ، وهي الجارحة المعروفة ، وإنما جمع خاضعين جمع العقلاء ؛ لأنه أصاف الأعناق إلى العقلاء ، أو لأنه وصفها بفعل لا يكون إلا من العقلاء .

وقيل : الأعناق الرؤساء من الناس ، شَبَّهُوا بِالْأَعْنَاق ، كما يقال لهم رؤوس وصدور . وقيل : هم الجماعات من الناس ، فلا يحتاج جمع خاضعين إلى تأويل .

(ظَهَرَ^(٤)) : معين .

(ظَمَيْنَ) : وانضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لكن من قرأ بالقراءة^(٥) فمساء بخيل ؛ أي : لا يبخل بأداء ما أُنْفِقَ عَلَيْهِ مِنَ الْغَيْبِ ، وهو الوحي . ومن قرأ بإفشاء ، فمساء منهم ؛ أي لا يتهم على الوحي ، بل هو أمين عليه . ورجع بعضهم هذه القراءة بأن الكفر لا ينسوه صلى الله عليه وسلم إلى تبخل بالوحي ، بل اتهموه ، فتفق عنه ذلك .

(٣) لشراء : •

(٢) حذ : ٩٧

(١) التوبة : ٤٨

(٥) التذكير : ٢٤

(٤) سبأ : ٢٢

(يَظْهَرُوه) ^(١) : ظهرت على الغيب : أى ارتفعت عليه . ومنه ^(١) : « فإستطاعوا أَنْ يَظْهَرُوه » . وأصله استطاعوا ، حذفت التاء تخفيفاً ، وضمير يظهروه للسد . المعنى أن يأجوج ومأجوج لا يتدرون على الصمود على السد ، لارتفاعه ، ولا يتقبونه لقوته .

(ظن) : له ثلاثة معان : التحقيق . وغلبة أحد الاعتقادين . والتهمة . ومنه ^(٢) : « يأيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم » .

قبل معنى الإثم هنا الكذب ؛ لقوله صلى الله عليه وسلم : « الظن أ كذب الحديث ؛ لأنه قد لا يكون مطابقاً للأمر » . وقيل : إنما يكون إثماً إذا تكلم به . وأما إذا لم يتكلم فهو في فسحة ؛ لأنه لا يفتلذ على دفع الخواطر ، واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة سدِّ الدرائع في الشرع ؛ لأنه أمر باجتناب أكثر الإثم احترازاً من الوقوع في البعض الذي هو إثم .

(ظَلَمًا) ^(٣) : عطش .

(ظلم) : يقع في القرآن على ثلاثة معان : السكفر ، والمعاصي ، وظلم الناس ؛ أى التعدى عليهم . والجور والسفَه والظلم والتعدى بمعنى واحد ، ولا يوصف سبحانه بها ؛ لأنه لا رَاحِمَ فوقه ولا زاجر ، فأفعاله تعالى لا يقارنُها نهى ، وإنما يتصور ذلك في حقوقنا المقارنة النهى لأفعالنا المنهى عنها .

[١٢٩] (ظِلَال) : جمع ظُلة ، وهو ما علَّك من فوق ، فإن كان ذلك لأمر الله فلا إشكال ، وإن كان لله فهو من التشابه . والتمام : السحاب .

وقوله تعالى^(١) : « فَأَخَذَ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الظُّلَّةِ » - فهي سحابة من نار أحرقت قوم شعيب ، فأهلك الله مدين بالصيحة ، وأهلك الأبيكة بالظلة .

فإن قلت : لم كرر الآية في الشعراء مع كل قصة ؟

فالجواب أن ذلك أبلغ في الاعتبار ، وأشد تنبيهاً للقلوب ، وأيضاً فإن كل قصة منها كلام قائم مستقل بنفسه ، فحُتمت بما حُتمت به صاحبها .

فإن قلت : الظلال إنما تكون من فوق ؛ فلم قال^(٢) : « وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ » ؟

فالجواب إنما سماها ظلة لمن تحتهم ، لأن جهنم طبقات .

وقيل : إنما سماها ظلة لأنه يتلهب ويصعد من أسفلهم إلى فوقهم .

(ظلمات بعضها فوق بعض^(٣)) : هذا تمثيل للكفار في حيرتهم وضلالهم ، فالظلمات أعمال الكفار والبحر اللجج صدره^(٤) ، والموج جهنمه ، والسحاب الغطاء الذي على قلبه .

وذهب بعضهم إلى أنه تمثيل بالجملة من غير مقابلة . وفي وصف هذه الظلة بهذه الأوصاف مبالغة ، كما أن في وصف النور المذكور قبلها مبالغة . وأما قوله تعالى - حكاية عن يونس عليه السلام^(٥) : « فَأَدَّى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » - فهي ظلة المشيمة ، وظلمة الرحم ، وظلمة البطن ، وظلمة الليل ، وظلمة البحر ؛ ففي هذه الآية توحيد ، ثم تنزيه ، ثم اعتراف . وفيها ثلاث ظلمات ، وثلاثة مفاتيح ظلمة ، وثلاث هبات ، وثلاثة علوم ، وثلاثة أذكار . وقد وعد سبحانه بنجاة من قالها .

(٣) النور : ٤٠

(٢) الزمر : ١٦

(١) الشعراء : ١٨٩

(٥) الأنبياء : ٨٧

(٤) في القرطبي (١٢ - ٢٨٩) : قلبه .

وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن يونس عليه السلام حين نادى في الظلمات ارتفع نداؤه إلى العرش ، فقالت الملائكة : هذا صوت ضعيف ، من موضع غربة فأغثه . فقال الله تعالى : قد أجبتكم فيه . قال تعالى ^(١) : « فاستَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ » . وروى أن قارون سمعه ، فقال : يا رب ، ما هذا الصوت الغريب ؟ فأخبر بذلك ، فبكى رحمة عليه لرحمة منه ؛ فخفف الله عنه العذاب .

تنبيه

اجعل أيها العبد دارَ دُنْيَاكَ كبطن حوت يونس له ، فلا تنس فيها ذكر مولائك ، لعلك يُنقذكَ من بحر هوانك ؛ لأن يونس كان في ثلاثة غيوم ، فداء مرة أنجاه الله منها ؛ فكيف لا ينجيك أيها الحمدي إن دعوت به مراراً من غم القيامة ، وغم العقاب والحساب . ولهذا قال صلى الله عليه وسلم : " ما من عبد دعا بهذا في مرضه إلا غفر الله له " . وإذا تأمات قوله : لا إله إلا أنت - تفهم منه قُربَ مولانا منه مع بُعد مكانه في قعر البحور . وقول نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء : " لا إله إلا الله " ، فخاطبه بالغبية مع قُربه منه كان ذلك دليلاً على أنه لا يقرب أحده إلا بتقريبه له ، وهو معكم أين ما كنتم .

(ظَلَّاهُمْ بِالْفُؤَادِ وَلِأَصَالِ ^(٢)) : معطوف على معنى السجود . والمعنى أن الخلال تسجد غدوة وعشية ؛ وسجودها ائتيادها لمشية الله . وقيل : سجودها فيها شغى .

(ظلال على الأرائك^(١)) : جمع ظُلة مثل قُلة وقَلال . وقرىء بالضم .
والأرائك جمع أريكة ، وهى السرير .

(ظالّ ممدود^(٢)) : أى دائم ، لا تنسخه الشمس . قال صلى الله عليه وسلم :
إن فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها . واقرأوا إن شئتم :
« وظلّ ممدود » .

فإن قلت : قد قلت : إن الجنة لا شمس فيها ، فما معنى هذا الظل ؟
فالجواب أنه على تقدير أن تكون هناك ، وإنما ظلمهم كما بين طلوع الشمس ،
فهى نورانية شمسية لا حرّ فيها ولا قرّ .

(ظل من يحموم^(٣)) : يعنى أسود ، وهو الدخان فى قول الجمهور .
وقيل : مرادق النار المحيط بأهله ؛ فإنه يرتفع من كل جهة حتى يظلمهم . وقيل :
هو جبل فى جهنم .

(ظلّ ذى ثلاث شعب^(٤)) : [١٢٩ب] يعنى دخان جهنم يتشعب على ثلاث ؛
فيقال للكاذبين حين يطلبون الظلّ الذى يروون المؤمنین مستغنين فى ظلّ
العرش : انطأقوا ، فلا يغنيهم شيئاً ، كما قال تعالى^(٥) : « لا ظِلٌّ ولا يُغْنِي
مِنَ اللَّهَبِ » . فتنبّى عنهم أن يُظلمهم كما يُظلّ العرش المؤمنین ، ونفى أيضاً
أن يمنع عنهم .

(ظهِرياً^(٦)) : أى ما يطرّح وراء الظهور ، ولا يُعْبَأُ به ، وهو منسوب
إلى الظهر بتغيير النسب ؛ وهذا من قول شعيب عليه السلام : يقومه

(١) الواقعة : ٣

(٢) الواقعة : ٣٠

(٣) يس : ٥٦

(٤) عود : ٥٢

(٥) المرسلات : ٣١

(٦) المرسلات : ٣٠

حين قالوا له^(١) : « وَلَوْلَا رَحْمَتُكَ لَرَجَعْنَاكَ » - بالحجارة ، أو بالسب ؛
 فقال لهم : يا قوم ؛ أَرَهَيْتُمْ أَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا ،
 على وجه التوبيخ لهم .

فإن قلت : إنما وقع كلامهم فيه وفي رحمة ، وأنهم هم الأعزّة دونه ، فكيف
 مطابق جوابه كلامهم ؟

فالجواب أن تهاونهم به - وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم - تهاونهم بالله .
 (ظن) أصلها الاعتقاد الراجح ؛ كقوله^(٢) : « إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ » .
 وقد تستعمل في اليقين ؛ كقوله^(٣) : « الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ » .
 أخرج ابن أبي حاتم وغيره عن مجاهد ، قال : كل ظن في القرآن يقين .
 وهذا مشكل بكثير من الآيات لم يستعمل فيها بمعنى اليقين ؛ كآية الأولى .

وقال الزركشي في البرهان^(٤) : الفرق بينهما في القرآن ضابطان :
 أحدهما أنه حيث وجد الظن محموداً مثاباً عاياه فهو اليقين . وحيث وجد مذموماً
 متوعداً عاياه بالعقاب فهو الشك .

والثاني أن كل ظن يتصل^(٥) بعده أن الخليفة فهو شك نحو^(٦) : « بَلْ
 ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ » . وكل ظن يتصل به أن المشددة فهو
 يقين ؛ كقوله^(٧) : « إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ » . «^(٨) وَظَنَّ أَنَّهُ
 الْفِرَاقُ » . وقرئ : وأيقن أنه الفراق .

(١) هود : ٩١ (٢) البقرة : ٢٣٠ (٣) البقرة : ٤٦

(٤) البرهان : ٤ - ١٥٦ (٥) في ب : يفصل بعده .

(٦) الفتح : ١٢ (٧) المائدة : ٢٠ (٨) القيامة : ٢٨

(م ١١ - في إعجاز القرآن)

والمعنى فى ذلك أن الشدة للتأكيد ، قدخلت على اليقين . والخفية بخلافها
قدخلت فى الشك ؛ ولهذا دخلت الأولى فى العلم ؛ نحو ^(١) : « فاعلم أنه لا إله
إلا الله » . ^(٢) « وعلم أن فيكم ضغفا » . والثانية فى الحسبان ؛ نحو ^(٣) : « وحسبوا
ألا تكون فتنة » - ذكر ذلك الراغب فى تفسيره .

وأورد على هذا الضابط ^(٤) : « وظنوا أن لا مخرجاً من الله » .

وأجيب بأنها اتصلت بالاسم . وفى الأمثلة السابقة اتصلت بالفعل ، ذكره
فى البرهان ، قال : فتمسك بهذا الضابط ، فهو من أسرار القرآن .

وقال ابن الأثير : قال ثعلب : « الرب تجمل الظن علما وشكاً وكذباً ،
فإن قامت براهين العلم فكانت أكثر من براهين الشك فالظن يقين ،
وإن اعتدلت براهين اليقين وبراهين الشك فالظن شك ، وإن زادت براهين
الشك على براهين اليقين فالظن كذب ؛ قال الله ^(٥) : « إن هم إلا يظنون » ؛
أى يكذبون .

حرف الكاف

(كافر) : له معنيان : من الكفر ، وهو الجحود بوجود الله المضاد لعرفته . وقد يحكم بكفر الشخص مع كونه عالماً بالله من طريق الشرع ؛ وهو إذا قال : إن الحمر حلال ، وأظهر غير واجب . وقيل الكافر هو المكذب ، مثل قوله تعالى ^(١) : « فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا » . وبمعنى الزرع ، وهو قوله تعالى ^(٢) : « أعجب الكفار نباته » ، أى الزراع . وتكفير الذنوب : غفرانها . (كافة) : الماء للمبالغة ، ومنه ^(٣) : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً » - بفتح السين المهملة . والمراد به هاهنا عقد الذمة بالجزية ، فالأمر على هذا لأهل الكتاب ، وخطبوا بالذين آمنوا لإيمانهم بأنبيائهم وكتبهم المتقدمة .

وقيل : هو الإسلام . وكذلك هو بكسر السين ، فيكون الخطاب لأهل الكتاب على معنى الأمر لهم بالدخول في الإسلام .

وقيل : إنها نزلت في قوم من اليهود أسلموا ، وأرادوا أن يعظموا السبب كما كانوا ، فالمعنى على هذا : ادخلوا في الإسلام ، واتركوا سواء . ويحتمل أن يكون الخطاب للمسلمين على معنى الأمر بالثبوت عليه والدخول في جميع شرائعه من الأمر والنهي . وقوله ^(٤) : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » ؛ أى تكفهم وتردعهم ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم بُعث إلى [١١٣٠] الإنس والجن .

(٣) البقرة : ٢٠٨

(٢) الحديد : ٢٠

(١) التغابن : ٦

(٤) سبأ : ٢٨

(كَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ^(١)) : أى ضمها وحصلتها . ومنه أَكْفَلْنِيهَا . والضمير يهود على ريم ، وزَكَرِيَّا كان زوج خالتها . وقيل : زوج أختها . وقري . كَفَّلَهَا - بتشديد القاء ونصب زَكَرِيَّا ، أى جعله الله كافلاً .

(كَرَّة) : أى رجعة . ومنه ^(٢) : « لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً » . وقوله ^(٣) : « ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ » ، أى الدولة والغلبة على الذين بعثوا عليكم . ومعنى رجوع الملك إلى بنى إسرائيل ، واستنقاذ أسراهم ، وقتل بُخْت نصر . وقيل قتل داود جالوت .

(كَاطِمِينَ الْغَيْظَ ^(٤)) : حَاطِبِينَ الْغَيْظَ .

(كَبِير) - بكسر الباء - يَكْبِر ^(٥) - بالفتح - فى المضارع . وَكَبُرَ الْأَمْرُ ^(٦) - بالضم - فى الماضى والمضارع . وَكَبُرَ بضم الكاف وفتح الباء جمع كُبُرَى . وَكُبَّارًا - بالضم والتشديد : كبير ، مبالغة . وَالْكِبَرُ : التكبر . وَكَبُرَ الشَّيْءُ - بكسر الكاف وضمها : معظمه . وَالْكِبَرِيَاءُ : الملك والعظمة . وَالتَّكْبَرُ : اسم الله تعالى ، ومعنى العظمة .

وكان لامرأة زكرياء ثمان وتسعون سنة ، فاستبعد ذلك فى العادة مع علمه بقُدرة الله تعالى على ذلك ، واستبعده ، لأنه نادر فى العادة . وقيل : سأل وهو شاب ، وأجيب وهو شيخ ؛ فاستبعده لذلك .

(كَذَلِكَ اللَّهُ ^(٧)) : أى مثل هذه الفعلة العجيبة يفعل ما يشاء ؛ فالكاف

(١) آل عمران : ٣٧ (٢) البقرة : ١٦٧ (٣) الإسراء : ٦

(٤) آل عمران : ١٣٤

(٥) كبر - كفرح : طعن فى السن .

(٦) كبر - ككرم نفيس صغر ، وعظم ، وجسم .

(٧) آل عمران : ٤٠

لتشبيه أفعاله العجيبة بهذه الفعلة ، والإشارة إلى هبة الولد لذكرياء . واسم الله مرفوع بالابتداء ، و « كذلك » خبره ، فيجب وصله معه .

وقيل : إن الخبر يفعل ما يشاء . ويحمل « كذلك » على وجهين : أحدهما - أن يكون في موضع الحال من فاعل يفعل ؛ والآخر أن يكون في موضع خبر مبتدأ محذوف ، تقديره الأمر كذلك ، أو أنتم كذلك . وعلى هذا يوقف على كذلك . والأول أرجح ؛ لاتصال الكلام ، وارتباط قوله : « يفعل ما يشاء » مع ما قبله ؛ ولأن له نظائر كثيرة في القرآن ؛ منها قوله ^(١) : « وكذلك أخذ ربك » .

(كَلَالَة ^(٢)) : هي انقطاع عمودى النسب ، وهي خلؤ الميت عن ولد أو والد . ويحتمل أن يُطلق هنا على الميت الموروث ، أو على الورثة ، أو على الوراثة ، أو على القرابة ، أو على المال ؛ فإن كانت للميت قاعرا بها خبر كان ، ويورث في موضع الصفة . أو يورث خبر كان وكَلَالَة حال من الضمير في يورث . أو تكون كان تامة ، ويورث في موضع الصفة ، وكَلَالَة حال من الضمير .

وإن كانت للورثة فهي خبر كان على حذف مضاف ، تقديره ذا كَلَالَة ، أو حال على حذف مضاف أيضا .

وإن كانت للوراثة فهي مصدر في موضع الحال .

وإن كانت للقرابة فهي مفعول من أجله ، تقديره يورث من أجل القربى .

وإن كانت للمال فهي مفعول ثانٍ ليورث .

وكلُّ وجه من هذه الوجوه على أن تكون كان تامة ويورث في موضع الصفة ؛ أو تكون ناقصة ويورث خبرها .

(كَتِيمٌ ^(١)) : قيل : إنه قيل بمعنى فاعل ؛ أى شديد الحزن على أولاده .
أو كاظم لحزنه لا يُظهره لأحد ، ولا يشكو إلا لله . وقيل بمعنى مفعول ؛
كقولهِ ^(٢) : « إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ » ؛ أى مملوء القلب بالحزن أو بالضيظ
على أولاده .

(كَيْلَ بَعِيرٍ ، ذَلِكَ كَيْلٌ بَيْسِرٍ ^(٣)) : يريدون بعير أخيه ؛ إذ كان يوسف
لا يُعطي إلا كَيْلَ بَعِيرٍ من الطعام لإنسان ، فأعطاه عشرة أبعرة ومنهم الحادى
عشر لغيبه صاحبه ، حتى يأتى . وإن كانت الإشارة بذلك إلى الأحوال فالمعنى
أنها قليلة لا تكفيهم حتى يضاف إليها كيل بعير . وإن كانت الإشارة إلى كيل
بعير فالمعنى أنه يسير على يوسف ؛ أى قليل عنده ، أو سهل عليه ؛
فلا يمنهم منه .

(كَلٌّ عَلَى مَوَالٍ ^(٤)) : أى ثقل ؛ يعنى أنه عيال على وليه أو سيده ؛
وهو مثال للأصنام .

(كَأْسٌ) : إماء بما فيه من الشراب .

(كَهْفٌ ^(٥)) : غار واسع ، دخله الفتية الذين قص الله علينا خبرهم ؛

(١) يوسف : ٨٤ ، النحل : ٥٨ ، الزخرف : ٢٨

(٢) القلم : ٤٨ (٣) يوسف : ٦٥ (٤) النحل : ٧٦

(٥) الكهف : ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٦ ، ١٧ ، ٢٥

ولنذكر من قصتهم ما لا غنى عنه ؛ إذ أكثر الناس فيها مع قلة الصحة في كثير مما نقلوا :

وذلك أنهم كانوا قوماً مؤمنين ، وكان ملكٌ بلادهم كافراً يقتل كل مؤمن ، فقرؤوا بدينهم ودخلوا الكهف [١٣٠ ب] ليعبدوا الله فيه ، ويختفوا من الملك وقومه ، فأمر الملك باتباعهم ، فأتته المتبعون لهم إلى الفأر ، فوجدوه ، وعرفوا الملك بذلك ، فوقف عليه يحنوده ، وأمر بالدخول عليهم ، فهاب الرجال ذلك وقالوا له : دعهم يموتوا عطشا وجوعا ، وكان قد ألقى الله عليهم قبل ذلك نوماً ثقيلاً ، فبقوا كذلك مدةً طويلة . ثم أيقظهم الله ، وظنوا أنهم لبثوا يوماً أو بعض يوم ، فبعثوا أحدهم يشترى لهم طعاماً بديارهم كانت لهم ؛ فعجب منها البائع ، وقال : هذه الدراهم من عهد فلان الملك في قديم الزمان ؛ فمن أين جاءتك؟ وشاع الكلام بذلك في الناس ، فقال الرجل : إنما خرجتُ أنا وأصحابي بالأمس فأوينا إلى الكهف . فقال الناس : هم الفتية الذين ذهبوا في الزمان القديم ، فمشوا إليهم فوجدوهم موتى .

وأما موضع كهفهم قيل : إنه بمقربة فلسطين . وقال قوم : إنه الكهف الذي بالأندلس بمقربة من لوثة^(١) في جهة غرناطة . وفيه موتى ومعهم كلب .

وقد ذكر ابن عطية ذلك ، وقال : إنه دخل عليهم ورآهم وعليهم مسجد ، وقريب منهم بناء يقال له : الرقيم - قد بقي بعض جذرائه .

وروى أن الملك الذي كانوا في زمانه اسمه دقيانوس^(٢) ، وفي تلك الجهة

(١) هذا الأصلين . وفي باقوت (رقم) بحث فيه ما قبل عن هذا الكهف ومكانه (١٤ : ١٧٤ - ١٧٦) - وسمى المكان الذي في الأندلس : جنسان الورد ، وقال : به الكهف والرقيم .

(٢) في باقوت : ديانوس .

آثار مدينة يقال لها مدينة دِقَيْنُوس^(١) . والله أعلم .

ومما يبعد ذلك ما روى أن معاوية مرّ عليهم ، وأراد الدخول إليهم ، فقال له ابن عباس : لا تستطيع ذلك ؛ قد قال الله لمن هو خير منك^(٢) : « لو اطلّعت عليهم لولّيت منهم فراراً ولملّيت منهم رعباً » . فبعث ناساً إليهم ، فلما دخلوا الكهف بعث الله رجلاً فأحرقتهم . ولم يدخل معاوية الأندلس قط .

وأيضاً فإن الموتى الذين في غار لوشة يراهم الناس ، ولا يدرك أحداً الرعب الذي ذكر الله في كتابه .

(كَبُرَتْ كَلِمَةً^(٣)) : انتصب على التمييز ، وقيل على الحال ؛ يعني بالكلمة قولهم^(٤) : « اتخذ الله ولداً » . وعلى ذلك يعود الضمير في كبرت . وأما قوله تعالى^(٥) : « كَبُرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ » فانتصب على التمييز . « أن تقولوا » فاعل كبر . وقيل الفاعل محذوف تقديره : كبر فَعْلُكُمْ مَقْتاً ، وأن تقولوا بدل من الفاعل المحذوف أو خبر مبتدأ مضر ؛ وكان بعض الناس يستحي أن يعظّ الناس لأجل هذه الآية ، ويقول : أخاف من مَقْتِ اللَّهِ . والمقت : هو البغض لريبة أو نحوها .

(كَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ^(٦)) : قيل إنه كان كلب الراعى ، ففروا عليه فصحبهم وتبهم فطردوه فأبى إلا صُحْبَتَهُمْ ، فبَصُحْبَتِهِمْ خَلَّدَ اللَّهُ ذكره في كتابه ؛ لأن لصحبة الصالحين آثاراً ، ألا ترى ذَوْدَ^(٧) البَقْلِ أخضر ، ومن ناسب شيئاً

(١) في ياقوت : مدينة ديانوس . وقال : وقيل إن طليطلة هي مدينة دقيانوس .

(٢) الكهف : ١٨ (٣) الكهف : ٥ (٤) في الآية قبلها .

(٥) الصف : ٣ (٦) الكهف : ١٨

(٧) هذا بالأسلين . والذود : منقلب الدابة .

أنجذب إليه ، وظهر وصفه عليه . وأعمل اسم الفاعل ، وهو بمعنى المضى ؛ لأنه حكاية حال .

(كَيْثِلِهِ شَيْءٌ ^(١)) : أى كهو . والعرب تُقيم المثل مقام النفس ، فتقول : مِثْلِي لَا يَقُولُ كَذَا وَكَذَا ، أى لَا أَقُولُ كَذَا وَكَذَا . ومثلى لَا يَقَالُ لَهُ كَذَا . وفيه تَنْزِيهِ لِلَّهِ تَعَالَى عن مشابهة المخلوقين . وقال بعضهم : إن الكاف زائدة . قال الطبري وغيره : ليست بزائدة ، ولكن وضع « مثله » موضع هو . والمعنى ليس كهو شيء . قال الزمخشري ^(٢) : هذا كما تقول : مِثْلُكَ لَا يَبْخُلُ . والمراد أنت لَا تَبْخُلُ ؛ فنفى البخل عن مثله . والمراد نفيه عن ذاته .

(كَنْزٌ لَهَا ^(٣)) : قيل مال عظيم . وقيل : كان عالماً في صحف مدفونة . والأول أظهر . وضمير التثنية يعود على الْفَلَّامِينَ . وذكر الجواليقي ^(٤) وغيره أن لفظ الكنز فارسي .

(كَفَرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ^(٥)) : أى غفرها لهم . قال ابن الجوزي : معناه امح ^(٦) عنا - بالنبطية . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي عمران الجوني في قوله : " كَفَرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ " - قال - بالعبرانية : محاه عنهم .

(كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ ^(٧)) : عبارة عن كثرة أكلهم ، أو عن غفلتهم عن النظر كالبهائم [١٣١] .

(كَاتِبِينَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ ^(٨)) : يعنى مكة وخروجه .

(١) الشورى : ١١ (٢) الكشاف : ٢ — ٢٣٧
(٣) الكهف : ٨٢ (٤) المغرب : ٢٢٩ (٥) محمد : ٢
(٦) لعل هذا تفسير الكلمة كفر هنا في آية ١٩٢ من سورة آل عمران .
(٧) محمد : ١٢ (٨) محمد : ١٣

صلى الله عليه وسلم منها وقت الهجرة . ونسب الإخراج إلى القرية والمراد أهلها ؛ لأنهم آجوه حتى خرج .

(كان ^(١) عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ كُنْ زَيْنٌ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) . أو : (كُنْ ^(٢) هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) : تقديره : أمثل أهل الجنة المذكورة قَبْلُ كُنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ، فحذف هذا التقدير المراد به النفي ؛ وإنما حذفه لدلالة التقدير المتقدم عليه .

(كَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ^(٣) يَضْرِبُونَ) : ضمير الفاعل للملائكة . وقيل : إنه الكفار ؛ أى يضربون وُجُوهُ أَنْفُسِهِمْ ؛ وذلك ضعيف ؛ أى كيف يكون فعل هؤلاء ؟ والعربُ تكتفى بكيف عن ذكرِ الفعل معها لكثرة دورانها في الكلام .

(كَفَّ أَيْدِي النَّاسِ عَنْكُمْ ^(٤)) : أى كفَّ أَهْلَ مَكَّةَ عَنْ قِتَالِكُمْ فِي الْحُدَيْبِيَّةِ . وقيل : كفَّ الْيَهُودَ وَغَيْرَهُمْ عَنِ الْإِضْرَارِ بِنَسَائِكُمْ وَفُرْيَانِكُمْ حِينَ خَرَجْتُمْ إِلَى الْحُدَيْبِيَّةِ .

(كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ ^(٥)) : رُوِيَ أَنَّ جُمَاعَةً مِنْ فِتْيَانِ قُرَيْشٍ خَرَجُوا إِلَى الْحُدَيْبِيَّةِ لِيُصِيبُوا مِنْ عَسْكَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ فِي جُمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَهَزَمُوهُمْ وَأَسَرُوا مِنْهُمْ قَوْمًا ، وَسَاقَوْهُمْ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَطْلَقَهُمْ ؛ فَكَفَّ أَيْدِي الْكُفَّارِ هُوَ أَنْ هُزِمُوا وَأُسِرُوا ؛ وَكَفَّ أَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكُفَّارِ هُوَ إِطْلَاقُهُمْ .

من الأسرى وسلامتهم من القتل . وقوله : « مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » يعنى من بعد ما أخذتموهم أسارى .

(كلمة التقوى ^(١)) : هى لا إله إلا الله عند الجمهور ؛ للحديث . وقيل : " لا إله إلا الله محمد رسول الله " . وقيل : " لا إله إلا الله والله أكبر " . وهذه كلها مُتَقَارِبَةٌ . وقيل : بسم الله الرحمن الرحيم التى أبى الكفار أن تُكتب ؛ بل قالوا : اكتب اسمك .

(كانوا أحقّ بها وأهلها ^(٢)) : أى المسلمون المذكورون . وقيل : أى كانوا كذلك فى علم الله وسابق قضائه لهم . وقيل : أحقّ بها من اليهود والنصارى .

(كفى بالله شهيدا ^(٣)) : أى شاهداً بأن محمداً رسول الله ، أو شاهداً بإظهار دينه .

(كَزَّرَعٍ أَخْرَجَ شَطْأً ^(٤)) : هذا مثل ضربه الله للإسلام حيث بدأ ضعيفاً ثم قوى وظهر . وقيل : الزرع مثل النبی صلى الله عليه وسلم ، لأنه بُعِثَ وحده ، فكان الزرع حبة واحدة ، ثم كثر المسلمون .

(كَشِيباً ^(٥)) : أى كُدُس الرَّمْل ؛ يعنى أن الجبال فُتَّتْ من زلزلتها حتى صارت كالرمل المذرى .

(كصاحبِ الخوتِ ^(٦)) : قد قدمنا أنه يونس عليه السلام . وسببها أنه صلى الله عليه وسلم أن يدعو على الكفار ، فهاء الله أن يكون مثله فى الضجر

(٢) الفتح : ٢٨

(٦) القلم : ٤٨

(٢) الفتح : ٢٦

(٥) الزمل : ١٤

(١) الفتح : ٢٦

(٤) الفتح : ٢٦

والاستعجال ؛ لأنه ذهب مفاضباً كما خالفه قَوْمُهُ ، فدعا عليهم . وأجيب وأعلمهم بالمداب ؛ فلما رأى قَوْمَهُ مخايل الهلاك تابوا وآمنوا ، فتاب الله عليهم وصرفه عنهم ، وإنما أبق من قَوْمِهِ لخوفه من القتل ؛ وسمى أباقاً في قوله تعالى ^(١) : « إِذْ أَبَقَ ^(٢) إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ » . وقيل : إنه لما وعد قَوْمَهُ بالمداب ولم يُصِبْهم بسبب إيمانهم أَخَذَتْهُ غَضَبَةٌ كما ذكر الله عنه . والأول أصح . فانظر قدرك ، يا محمدى ، عند ربك ، واشكره إذ هداك للإيمان بهذا النبي الكريم . وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قال : يا رب ، أمرتني أن أعامل أمتي بخلاف سائر الأمم ، فعاملتهم أنت كذلك . فأوحى الله إليه : هم أمتك ، وهم عبيدى ، وقد أعطيتك الشفاعة فيهم ، فكيف تضع أمة أنت شفيعها وأدارحيمها ؟ فالمد الله الذى جعلنا من هذه الأمة ، وخصنا بهذا النبي الكريم .

(كَوَاعِبَ أَتْرَابًا ^(٣)) : الكواعبُ الجارية التى خرج تديها ، وهى أحب إلى الرجل لصفرها .

(كَافُورًا ^(٤)) : أى فى طيب رائحته ، كما تمدح طعاماً فتقول : هذا مسك . وذكر الجوالقى ^(٥) وغيره أنه فارسى .

(كَالْوَمِ ^(٦)) : بمعنى كالوا لهم . يقال : كلتك وركلتك ، ووزنتك ووزنت لك ، بمعنى واحد . [١٣١ ب] وحذف المفعول الثانى وهو السكيل والموزون . وهم ضمير المفعول للناس ، فالمعنى إذا كالوا للناس ، أو وزنوا لهم طعاماً أو غيره مما يُكَالُ أو يوزن بخسوم حقوقهم . وقيل إن « هم » فى قوله :

(١) الصافات : ١٤٠ (٢) أبق : استخفى ، ثم ذهب ، وهرب .

(٣) النبأ : ٣٣ (٤) الإنسان : •

(٥) فى العرب (٢٨٥) : فأما الكافور المشوم من الطيب فأحبه ليس يعربى محض

(٦) المطففين : ٣

كالوهم ووزنوهم تأكيده للضمير الفاعل. وقد روى عن حمزة^(١) أنه كان يقف على كالوا ووزنوا ، ثم يتدى بـ « هم » ليبين هذا المعنى ؛ وهو ضعيف من وجهين^(٢) :

أحدهما أنه لم يثبت في المصحف ألف بعد الواو في كالوا ووزنوا ، فدل ذلك على أن هم ضمير المفعول .

والآخر أن المعنى على هذا أن المطففين إذا تولوا السكيل أو الوزن نقصوا ، وليس ذلك بمقصود ؛ لأن الكلام واقع في الفعل لا في المباشر ؛ ألا ترى أن اكتالوا على الناس معناه قبضوا منهم ، وكالوهم ووزنوهم معناه دفعوا لهم ، فقابل القبض بالدفع ؛ وأما على هذا الوجه الضعيف فهو خروج عن المقصود .

قال ابن عطية : ظاهر الآية أن السكيل والوزن على البائع ، وليس ذلك بالجلي . قال : وصدر الآية في المشتري ، فهم الذين يستوفون ، أى يشاحون ويطلبون الزيادة . وقوله : إذا كالوهم أو وزنوهم في البائعين فهم الذين يخسرون المشتري .

(كَشَاكَةً فِيهَا مَصْبَاحٌ^(٣)) : المشكاة هي الكؤوة غير النافذة تكون في الحائط ، ويكون المصباح فيها شديد الإضاءة . وقيل : المشكاة الذي يكون المصباح على رأسه ، والأول أصح وأشهر . والمعنى صفة نور الله في وضوحه كصفة مَشَاكَةٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ على أعظم ما يتصوره البشر من الإضاءة ؛ وإنما شبهه

(١) في القرطبي (١٩ - ٢٥٢) : قال أبو عبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين ويقف على « كالوا » و « وزنوا » ويتدى بهم . والاختيار أن يكونا كلمة واحدة .

(٢) القرطبي (١٩ - ٢٥٣) ، والكشاف ٢ : ٥٣١ .

(٣) النور : ٣٥

بالمشكاة وإن كان نورُ الله أعظم ؛ لأن ذلك غايةُ ما يدركه الناس من الأنوار ؛
فصرب المثل لهم بما يوصل إلى إدراكه . وقيل الضمير في نوره عائذ على محمد
صلى الله عليه وسلم . وقيل على القرآن . وقيل على المؤمنين . وهذه الأقوال كلها
ضعيفة ؛ لأنه لم يتقدم ما يعود عليه الضمير .

فإن قيل : كيف يصحُّ أن يقال : الله نور السموات والأرض ، فأخبر
أنه هو النور ، ثم أضاف النور إليه في قوله : مَثَلُ نوره ، والمضاف
غير المضاف إليه ؟

فالجواب أن ذلك يصح مع التأويل الذي قدّمناه : أى الله ذو نور السموات
والأرض ، أو كما تقول زيد كريم ، ثم تقول : يعيش الناس بكرمه .

(كادح ^(١)) : الكدح في اللغة هو الجِدُّ والاجتهاد والسرعة ؛ فالمعنى
أنك في غاية الاجتهاد في السير إلى ربك ؛ لأن الزمان يطير وأنت في كل لحظة
تقطعُ خطاً من عُمرِكَ القصير ، فكأنك مائر مسرع إلى الموت ثم تُتَلَقَّى رَبَّكَ .
فانظر فيما تصرف عُمرَكَ ، فإن أنفقتَه فيما فيه رضاه رضى عنك ، وإن كان
في غيره غضب عليك ، ولا يقوم لغضبه شيء . وقيل : المعنى أنك ذو جد فيما تعمل
من خير أو شر ، ثم تلتقى ربك فيجازيك به . والأول أظهر ؛ لأن « كادح »
تعدى إلى ما تضمن من معنى السير . واو كان بمعنى العمل لقول لربك .

(كَنُود ^(٢)) : كَنُودٌ للنعمة . والتقدير إن الإنسان لنعمة ربه لكَنُودٌ .
والإنسان جنس . وقيل الكنود العاصي . وقال بعض الصوفية : الكنود
الذي يعبد الله على عِوَضٍ .

(كَيْدَمٌ ^(١)) : مكرم وحياتهم ؛ والضير لأصحاب الفيل القاصدين هَدم
الكعبة ، فرَدَّ اللهُ عليهم كَيْدَم . في تضليل : أى في إبطال وتخسير .

(كَمَصَفٍ مَا كُولٌ ^(٢)) : المصف : ورق الزرع وتَبْنُهُ . والمراد أنهم صاروا
رَمِيًا ؛ وفي تشبيههم به ثلاثة أوجه :

الأول : أنه شبههم بالتبن إذا أكلته الدواب ثم رائحته ؛ وُجِعَ ^(٣) للتلغ
والخسارة ، ولكن الله كنى عن هذا على حسب أدب القرآن .

الثاني : أنه أراد ورق الزرع إذا أكلته الدواب .

الثالث : أنه أراد كَمَصَفٍ مَا كُولَ زَرْعُهُ وبقي هو لا شيء .

(كَوَثُرٌ ^(٤)) : بناء مبالغة ^(٥) من الكثرة . وفي تفسيره سبعة ^(٦) أقوال :

الأول : أنه حَوْضُ النبي صلى الله عليه وسلم .

الثاني : أنه الخير الكثير الذى أعطاه الله فى الدنيا والآخرة ؛
قاله ابن عباس ، وتممة سعيد [١٣٢] بن جبير ^(٧) بأن قال : إن النهر الذى
فى الجنة من الخير الذى أعطاه . فالمعنى أنه من العموم .

الثالث : أن الكوثر القرآن .

الرابع : أنه كثرة الأصحاب والأتباع .

(١) الفيل : ٢ (٢) الفيل : ٥

(٣) فى القرطبي : المصف جمع ، واحده مصفة ومصافة ومصينة .

(٤) الكوثر : ١

(٥) فى القرطبي : الكوثر : فوعل من الكثرة . والعرب تسمى كل شيء كثير العدد
والقدر والمطر كوثرأ .

(٦) فى القرطبي ٢٠ - ٢١٦ : اختلف أهل التأويل فى الكوثر هل ستة عشر قولاً .

(٧) حديث ابن جبير فى الكتاب : ٢ - ٥٦٣

الخامس : أنه التوحيد .

السادس : أنه الشفاعة .

السابع : أنه نور وضعه الله في قلبه .

والصحيح أن الله أعطاه هذه الأشياء كلها ، ولكن المراد بالكوثر الذي تَرِدُهُ أُمَّتُهُ . آيَتُهُ عَلَى عِدَدِ نَجْمِ السَّمَاءِ ، طُولُهُ مَا بَيْنَ عَمَانٍ إِلَى صَنْعَاءَ ، هَكَذَا فَسَّرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْقُرَشِيُّ : لَمَّا نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(١) : «أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ» — قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَا رَبِّ ، اتَّخَذْتَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، وَمُوسَى كَلِيمًا ؛ فَمَاذَا خَصَّصْتَنِي ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ^(٢) : «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» . فَلَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ وَحَقًّا لَهُ أَلَّا يَكْتَفِيَ ؛ لِأَنَّ السَّكُونَ إِلَى الْحَالِ سَبَبُ قَطْعِ الْمَرِيدِ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ^(٣) : «إِنَّمَا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ» . فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُقَرِّتُكَ السَّلَامَ وَيَقُولُ لَكَ : إِنَّ كُنْتَ اتَّخَذْتَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، وَمُوسَى كَلِيمًا — فَقَدْ اتَّخَذْتَ حَبِيبًا . وَعَزَّنِي وَجَلَالِي لِأَفْضَلَنِي حَبِيبِي عَلَى خَلِيلِي وَكَلِيمِي . فَسَكُنْ .

وهذا من أجل الرضا ؛ لأن هذه هي الدلالة ، والرضا للحبيب والانبساط للخليل ؛ أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ : وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَى وَهُوَ عَلَى الْإِنْبِسَاطِ ؟ فَإِنْ قُلْتَ : قَدْ وَرَدَتْ تَحْدِيدَاتٌ مِنَ الشَّارِعِ فِي عَرْضِ هَذَا الْكَوْثَرِ وَطُولِهِ يُفْهَمُ مِنْهَا التَّضَادُّ .

فالجواب أنها ليست بمختلفة ؛ وَإِنَّمَا تَحْدُثُ بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَاتٍ عَدِيدَةٌ ، وَذَكَرَ فِيهَا تِلْكَ الْأَلْفَاظَ الْمُخْتَلِفَةُ بِحَسَبِ اخْتِلَافِ الطَّوَائِفِ مِنَ الْعَرَبِ ، فَخَاطَبَ كُلَّ أَحَدٍ بِمَا كَانَ يَعْرِفُ مِنَ الْمَسَافَةِ . وَالْمَعْنَى الْمَقْصُودُ أَنَّهُ حَوْضٌ كَبِيرٌ مُتَّسِعٌ الْجَوَانِبِ وَالزَّوَايَا .

قال السهيلي في الروض الألف : عن عائشة رضي الله عنها : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إن الله أعطاني نهرًا يقال له الكوثر ، لا يشاء أحد من أمتي بسمع خويبره إلا سمع . قلت : يا رسول الله ، وكيف ؟ قال : أدخل إصبعك في أذنك وشدا . قالت : قد فعلت يا رسول الله . قال : هذا الذي تسمين هو من خير الكوثر » .

تفسيه

قال صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إن لكل مؤمن أربعة أركان ؛ فالركن الأول في يد أبي بكر ، والثاني في يد عمر ، والثالث في يد عثمان ، والرابع في يد علي ؛ فمن أبغض واحداً منهم حرمه الباقون . وأول من يرده فقراء المهاجرين الذين أسروا الثياب ، الشعث الرءوس ، الذين لا يتزوجون المتنيمات ، ولا تفتح لهم أبواب السدود ، يموت أحدهم وحاجته تتلجلج في صدره ، لو أقسم على الله لأبره » .

فانظر يا مسكين هل بيننا من هذه الأوصاف شيء ؟ نعم ، قد اتصفنا بأضدادها ؛ فأبى لنا بالحقوق بهم غير الصلاة والسلام على نبينا والرضا عن أصحابه الكرام .

(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ^(١)) ؛ أي فُرِضَ ، وإن كان على الأعيان قسخته ^(٢) : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة » ، فصار القتال فَرْضَ كفاية ؛ وإن كان على الكفاية فلا نسخ .

و « كُرْهُ » : مصدر كره ، للبالغة ، أو اسم مفعول كأنه كره بمعنى الخبور .

(١) البقرة : ٢١٦

(٢) البقرة : ٢٢٢

وأما قوله تعالى^(١) : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ » فليس بمعنى فرض ؛ بل شُرِعَ ، لأن ولىَّ المقتول مُخَيَّرٌ بين القصاص والدية والعفو ، وقيل بمعنى فرض ؛ أى فرض على القاتل الاتقياء للقصاص ، وعلى ولىَّ المقتول ألاَّ يمتدّاه إلى فل غيره ؛ كفعل الجاهلية ، وعلى الحكام التمكين من القصاص .

(كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ^(٢)) : المقصود بهذه الآية وبقوله تعالى : « أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ » - تسهيلُ الصيام على المسلمين ؛ وكأنه اعتذار عن كُتِبَ عليهم ؛ وملاطفة جميلة . والذي كُتِبَ على من قبلنا الصيام مطلقًا . وقيل : كُتِبَ على الذين من قبلنا رمضان فبدلوه .

(كَفَّارُ أَثِمٍ^(٣)) : أى من يجمع بين الكفر والإثم ، وهذا يدلُّ على [١٣٢ ب] أن الآية فى الكفار .

(كريم) : من الكرم ؛ وهو الحسب والجلالة والفضل . وكريم : اسم الله تعالى ؛ أى محسن . وأما قول بلقيس^(٤) : « إِنِّى أُلْقِىَ إِلَى كِتَابِ كَرِيمٍ » - فلأنه من سليمان ، أو لأن فيه اسمَ الله ، أو لأنه مختوم ، كما جاء فى الحديث : كرم الكتاب ختمه .

فَإِنْ قُلْتَ : إنما كانت تعرف سليمان لا الخالق ؛ ولذا كانت تسجد للشمس .

فالجواب إنما عظمت الكتاب لوجوه ؛ منها أنه لم يُلقَ لها بشر ولم يأمرها فى إلا بملاطفة ؛ ولذا بدأ سليمان بذكره على اسم الله غيره منه أن يقع منها فى اسم الجلالة قمى أو خلل .

(كُفِّرَ عَنْ لِسَانِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ^(١)) : أى لا يبطل لثواب عمله ؛
لأننا نكتب عمله فى صحيفته .

(كَالْحُوتِ ^(٢)) : الكلوح : انطباق الشفتين عن الأسنان ، وكثيراً
ما يجرى ذلك للكلاب ، وقد يجرى للكلاب إذا شويت رؤوسها . وفى الحديث :
إن شفة الكافر ترتفع بالنار حتى تبلغ وسط رأسه . وفى ذلك عذاب وتشويه .
وفى الحديث : خرس الكافر أو نابؤه فى النار مثل أحد ، وغلظ جلده
مسيرة ثلاث .

(كُتِبُوا فِيهَا ^(٣)) : أصله كتبوا فيها على رؤسهم فى جهنم مرة بعد مرة ،
وكررت حروفه دلالة على تكرير معناه . والضمير للأصنام .

(كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ^(٤)) : هذا قول المشركين المكبوين .

(كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ لِلرُّسُلِينَ ^(٥)) : أسند الفعل إلى القوم ، وفيه علامة
التأنيث لأن القوم فى معنى الجماعة والأمة .

فإن قلت : كيف قال الرسلين بالجمع ، وإنما كذبوا نوحاً ؟

فالجواب من وجهين : أحدهما أنه أراد الجنس ؛ كقولك : فلان يركب
الخيول ، وإن لم يركب إلا فرساً واحداً . والآخر أن من كذب نبياً واحداً
فقد كذب جميع الأنبياء ؛ لأن قولهم واحد ، ودعوتهم سواء ؛ وكذلك الجواب
فى : كذبت عاد الرسلين ، وغيره .

(كُتِبُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ^(٦)) : أى أهلكوا . وقيل :

لُعِنُوا . وَقِيلَ كُتِبَ الرَّجُلُ إِذَا بَقِيَ خَزَائِنُ ؛ وَنَزَلَتِ الْآيَةُ فِي الْمُنَاقِقِينَ وَالْيَهُودِ .
(كَرَّاتَيْنِ ^(١)) ؛ أَيْ انْظُرْ نَظْرًا بَعْدَ نَظَرٍ لَتَثْبُتَ وَالتَّحَقُّقُ . وَقَالَ
الزُّنْحَشَرِيُّ ^(٢) : مَعْنَى التَّثْنِيَةِ فِي كَرَّتَيْنِ التَّكْثِيرُ لَا مَرَّتَيْنِ خَاصَّةً ؛ كَقَوْلِهِمْ :
لَبَّيْكَ ، فَإِنْ مَعْنَاهُ إِجَابَاتٌ كَثِيرَةٌ .

(كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ^(٣)) : اخْتَلَفَ فِي هَذَا الْيَوْمِ عَلَى قَوْلَيْنِ :
أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ .
وَالْآخَرُ : أَنَّهُ فِي الدُّنْيَا .

وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ؛ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ
مَنْعِ الزَّكَاةِ : « مَا مِنْ صَاحِبِ ذَهَبٍ وَلَا فِضَّةٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَهَا إِلَّا صَفَحَتْ لَهُ
صَفَائِحُ مِنْ نَارٍ يُكْوَى بِهَا جَبِينُهُ وَجَنْبُهُ وَظَهْرُهُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ
أَلْفَ سَنَةٍ ، حَتَّى يَقْضَى بَيْنَ الْعِبَادِ » .

ثُمَّ اخْتَلَفَ هَلْ مِقْدَارُهُ خَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ حَقِيقَةٌ ؟ وَهَذَا هُوَ الْأَظْهَرُ . أَوْ هَلْ
وَصَفَ بِذَلِكَ لَشِدَّةَ أَهْوَالِهِ ؟ كَمَا يَقُولُ : طَوِيلٌ ، إِذَا كَانَتْ فِيهِ مَصَائِبٌ وَهَمُومٌ .

وَإِنْ قُلْنَا : إِنَّهُ فِي الدُّنْيَا فَالْمَعْنَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ يَعْرِجُونَ فِي يَوْمٍ
لَوْ عَرَجَ فِيهِ النَّاسُ لَمَرَجُوا فِي خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ . وَقِيلَ الْخَمْسُونَ أَلْفَ سَنَةٍ
هِيَ مَدَّةُ الدُّنْيَا وَالْمَلَائِكَةُ تَنْزِلُ وَتَعْرِجُ فِي هَذِهِ الْمَدَّةِ . وَهَذَا كُلُّهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ
قَوْلُهُ : « فِي يَوْمٍ » صِفَةً لِلْعَذَابِ ؛ فَيَتِمُّ أَنْ يَكُونَ الْيَوْمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَالْمَعْنَى
عَلَى هَذَا مُسْتَقِيمٌ .

(كَالْمُهْلِ . وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ^(١)) : شَبَّهَ السَّمَاءَ بِالْمُهْلِ ، وَهُوَ دُرْدَرِيّ الزَّيْتُ ؛ فِي سَوَادِهَا ، وَانْكَدَارُ أَنْوَارِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؛ أَوْ هُوَ مَا أُذِيبَ مِنَ الْفِضَّةِ وَشَبَّهَهَا ؛ شَبَّهَ السَّمَاءَ بِهِ فِي تَلَوُّنِهِ ، وَشَبَّهَ الْجِبَالَ بِالْعِهْنِ وَهُوَ الصُّوفُ الْمَصْبُوغُ الْأَوَانًا ، فَيَكُونُ التَّشْبِيهُ فِي الْإِنْتِفَاشِ وَفِي اخْتِلَافِ الْأَلْوَانِ ؛ لِأَنَّ الْجِبَالَ مِنْهَا سَوَدٌ وَمِنْهَا بَيْضٌ ..

(كُبَّارًا ^(٢)) - بِتَشْدِيدِ الْمَوْحِدَةِ أَبَاحُ مِنَ الْكِبَارِ بِالتَّخْفِيفِ . وَالْكِبَارُ الْمُخَفَّفُ أَبْلَغُ مِنَ الْكَبِيرِ .

(كَتَبْنَا مَهِيلًا ^(٣)) : مَعْنَاهُ أَنَّ الْجِبَالَ تَصِيرُ إِذَا نُسِفَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِثْلَ الْكَتِيبِ ؛ وَهُوَ كُدُّسُ الرَّمْلِ . وَالْمَهِيلُ : اللَّيْنُ الرَّخْوُ نَشْرَتَهُ الرِّيحُ ؛ وَوَزْنُهُ مَفْعُولٌ .

(كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا . فَمَعَصَى فِرْعَوْنُ [١٣٣] الرَّسُولَ ^(٤)) :
الْإِلَاحَ لِلْعَهْدِ . وَالرَّسُولُ إِلَى فِرْعَوْنَ مُوسَى ؛

(الْكِبَرُ ^(٥)) : جَمْعُ كَبَرَى . وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : جَمْعُ كَبِيرَةٍ . وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّحِيحُ ؛ وَالْمُرَادُ بِهَا إِمَّا جَهَنَّمَ ، أَوْ الْآيَاتُ وَالنَّذَارَةُ ^(٦) .

(كَوَّرَتْ ^(٧)) : ذَهَبَ ضَوْؤُهَا . وَقِيلَ كَوَّرَتْ كَمَا تَكُونُ الْعِمَامَةُ .
وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي جَرِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، قَالَ : كَوَّرَتْ ^(٨) : غَوَّرَتْ بِالْفَارِسِيَّةِ .

(٣) الزمّل : ١٤

(٢) نوح : ٢٢

(١) الماعز : ٩

(٤) الزمّل : ١٥ ، ١٦ (٥) المدثر : ٣٥

(٦) النّار : الإغفار (الفأوس) .

(٨) المرمية : ٢٨٧

(٧) التكويم : ١

(كَشِطَتْ^(١)) : أى قُشِرَتْ كما يُقَشَّرُ جِلْدُ الشَّاةِ حِينَ تُسْلَخُ ، وَكَشَطَ السَّاءُ هُوَ طَبْحُهَا كَطَبَخَ الْمَجْلُ ؛ قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَقِيلَ مَعْنَاهُ كَشَفَتْ . وَهَذَا أَلِيقٌ بِالْكَشَطِ .

(كُنَسَ^(٢)) : مِنْ قَوْلِكَ كُنَسَ الْوَحْشَ إِذَا دَخَلَ كَنَاسَهُ وَهُوَ مَوْضِعُهُ . وَلِلرَّادِّ بِهَا الدَّرَارَى السَّبْعَةُ ؛ لِأَنَّهَا تَكُنَسُ فِي جَرِيهَا أَوْ فِي أُرَاجِهَا وَتَخْفَى بِضَوْءِ الشَّمْسِ . وَقِيلَ : يَنْفِي بَقَرُ الْوَحْشِ ؛ فَاتَّخَذَ عَلَى هَذَا مِنْ خَنَسِ الْأَنْفِ ، وَالْكَنَسِ مِنْ مَكْنَاهَا فِي كَنَاسِهَا .

(كَفُّوا^(٣)) : مَثَلًا .

(كَهَلًا^(٤)) : هُوَ الَّذِي أَنْتَهَى شَبَابُهُ . وَالْعَنَى أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَكَلِّمُ النَّاسَ فِي اللَّهْدِ وَكَهْلًا .

(اكْبُ^(٥)) الرَّجُلُ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ مُكَبٌّ ، وَكَتَبَهُ غَيْرُهُ بِغَيْرِ الْف .

(كِنَفًا^(٦)) : بَفَتْحِ الْكَيْنِ - جَمْعُ كِنْفَةٍ ، وَهِيَ الْقِطْعَةُ . وَقُرِئَ بِالْإِسْكَانِ ؛ وَمَعْنَاهُ قَوْلُهُ^(٧) : « أَوْ تَسْقُطُ عَلَيْهِمْ كِنَفًا مِنَ السَّاءِ » .

(كَلَّلَ مِنْهَا^(٨)) : أَيْ نَصَبَ ؛ وَمَعْنَاهُ كَفَّلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ؛ أَيْ نَصِيحِينَ . وَمَعْنَاهُ الْحَدِيثُ : يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ : رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنَ بِنَبِيِّهِ وَآمَنَ بِهِ ... الْحَدِيثُ . وَقَدْ نَظَّمَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ :

(١) التَّكْوِيرُ : ١١ (٢) التَّكْوِيرُ : ١٦ (٣) الْإِخْلَاصُ : ٤

(٤) آلُ عِمْرَانَ : ١٦ (٥) الْإِسْرَاءُ : ٩٢

(٦) مَبَا : ٩ وَفَرَادَةُ حَفْصٍ بِفَتْحِ الْكَيْنِ .

(٧) النِّسَاءُ : ٨٥

ثلاث وعشر في الميث فضّلوا
أمن يرفع الأخبار قد جاء مطلقا
فأزواج خير المرسلين ومؤمن
من اهل الكتاب اليوم بالحق صدقا
كذا العبد إن ينصح مواله دائما
ويلزم باب الله بالدين والتقوى
وذو أمة تأديها كان محسنا
فصار لها زوجا وقد كان أعتقا
ومجتهد في الحق صادق رأيه
ومن حاول القرآن بالجهد والشقا
ومن غسله ثنتين حال وضوئه
وعام يسد الصف مهما تفرقا
ومن بشكر النماء إن كان ذا غنى
ومن خص في الأرحام فيما تصدقا
ومن سن خيرا ، والجبان إذا رمى
بنفس على الكفار واتهم الآثا
كذلك من صلى بفرض تيمم
وبعد وجود الماء عاد وحققا

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري ، قال : كِفْلَتَيْنِ ضَغْفَيْنِ -

بالحبشية .

(كَيْدُهُنَّ^(١)) : قد قدمنا أن الكيد من الخلق احتيال ، ومن الله مشيئته
أمر أن ينزل بالعبد من حيث لا يشعر . وأما قوله تعالى^(٢) : « كَذَلِكَ كِدْنَا
لِيُوسُفَ » فمعناه قلنا له ذلك ؛ لأنه كان في شرعه أو عادته أن يضرب السارق ،
ويضعف عليه القرم ، ولكن حكم في هذه القضية بحكم آل يعقوب .

(كُنْتُمْ شَهِادَةً عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ^(٣)) : يعنى الشهادة بأن الأنبياء على الخفية .
و « مِنْ اللَّهِ » يتعلق بكنتم أو بعنده ، كأن المعنى شهادة تخلصت له من الله .

(أَكِنَّةٌ أَنْ يَفْقَهُوهُ^(٤)) : جمع كِنَان ، وهو النطاء . وأن يفقهوه مفعول
من أجله ، تقريره كراهة أن يفقهوه ؛ وهذه كلها استعارات في إضلالهم .
وأكنانا في قوله تعالى^(٥) : « وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا » - جمع كِنَ ،
وهو ما بقى من الحر والبرد والرياح وغير ذلك . ويعنى بذلك الغيران^(٦) والبيوت
المنحوتة في الجبال .

(كِبَرَهُ^(٧)) - بفتح الكاف وكسر هاء التان : أى معظمه . وأما قوله
تعالى^(٨) : « إِلَّا كِبَرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ » ؛ أى تكبر . وقوله^(٩) : « وَتَكُونُ
لَكُمْ الْكِبَرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ » ؛ أى الملك . والخطاب لموسى وأخيه عليهما
السلام ؛ وإنما سمي الملك كبرياء ، لأنه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا .

(كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكَ^(١٠)) : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد غيره . وقبل ذلك

(١) يوسف : ٣٤	(٢) يوسف : ٧٦	(٣) البقرة : ١٤٠
(٤) الأنعام : ٢٥	(٥) البقر : ٨١	(٦) جمع غار .
(٧) النور : ١١	(٨) غافر : ٥٦	(٩) يونس : ٧٨
(١٠) يونس : ٩٤		

كقول القائل لابنه : إن كنت ابني فترني مع أمه لا يشك أنه ابنه ، ولأن من شأن الشك أن يزول بسؤال أهل العلم ، فأمره بسؤالهم

قال ابن عباس : لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسأل .

وقال الزمخشري^(١) : ذلك على وجه القرض والتقدير ؛ أي إن فرضت أن تقع في شك فاسأل . والمنزول عليه القرآن [١٣٣ ب] والشرع بحملته ، وهذا أظهر . وقيل : يعني ما تقدم من أن بني إسرائيل ما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم الحق . والذين يقرءون الكتاب هم عبد الله بن سلام ، ومن أسلم من الأحرار ؛ وهذا بعيد ؛ لأن الآية مكية . وإنما أسلم هؤلاء بالمدينة فحمل الآية على الإطلاق أولى .

(كِفَاتًا^(٢)) : من كَفَت ، إذا ضَمَّ وُجِع . والمعنى أن الأرض تَكْفِت الأحياء ؛ لأن الكفات اسم لما يضم ويجمع ؛ فكأنه قال جامعة أحياء وأمواتا .

ويجوز أن يكون المعنى تكفتهم أحياء وأمواتا ، فيكون نصبهم ما على الحال من الضمير ؛ وإنما نسكراً أحياء وأمواتا للتخمين ، ودلالة على كثرتهم ؛ وكانوا يسمون بَقِيمَ النَّارِ قَدْ كَفَّتْ ؛ لأنها مقبرة تغم الموتى .

(كِذَابًا^(٣)) : بالتشديد ، مصدر بمعنى تكذيب . وبالتخفيف بمعنى الكذب أو المكاذبة ، وهي تكذيب بعضهم لبعض .

(الكاف) : حرف جر له معان ؛ أشهرها التشبيه ؛ نحو^(٤) : « وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ » .

(٢) الرسائل : ٢٥

(٤) الرحمن : ٢٤

(١) الكشاف ١٠ — ٤٣٠

(٣) النبأ : ٢٨

والتعليل^(١) : « كما أُرسلنا فيكم » . قال الأخفش : أى لأجل إرسلنا
فيكم رُسُولًا منكم . «^(٢) واذا كرُّوه كما هَدَّاكم » ؛ أى لأجل هدايته إياكم .
«^(٣) وسَيَكُونُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ » ؛ أى أعجب لعدم فلاحهم . «^(٤) اجْعَلْ
إِلَهُكُمْ كَالْهَيْلَةِ » .

والتأكيد ، وهى الزائدة ؛ وحمل عليه الأكثرون : «^(٥) لَيْسَ كَمِثْلِهِ
شَيْءٌ » ؛ أى ليس مثله شيء ، ولو كانت غير زائدة لزم إثبات المثل ؛ وهو محال .
والقصد بهذا الكلام نفيه . قال ابن جني : وإنما زيدت لتوكيد نفي المثل ؛
لأن زيادة الحرف بمنزلة إعادة الجملة ثانيًا . وقال الراغب^(٦) : إنما جمع بين الكاف
والمثل لتأكيد النفي ، تنبيهًا على أنه لا يصح استعمال المثل ولا الكاف ؛ فنفي
بليس الأمرين جميعًا . وقال ابن فورك^(٧) : ليست زائدة . والمعنى ليس مثله مثل
شيء ، وإذا نفيت التماثل عن المثل فلا مثل لله في الحقيقة^(٨) .

وقال الشيخ زين الدين بن عبد السلام : مثل يُطلق ويراد بها الذات ؛
كقولك : مثلك لا يفعل ؛ أى أنت لا تفعله . كما قال :

ولم أقل مثلك ؛ أعنى به سواك يا فرداً بلا مُشَبِّه

وقد قال تعالى^(٩) : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » .
أى بالذى آمنتم به إياه ؛ لأن إيمانهم لا مثل له ؛ فالتقدير فى الآية ليس
كذاته شيء .

(١) البقرة : ١٥١ (٢) البقرة : ١٦٨ (٣) القصص : ٨٢

(٤) الأعراف : ١٣٨ (٥) الشورى : ١١ (٦) المفردات : ٤٦٢

(٧) هو أبو بكر بن محمد بن الحسن بن فورك الأديب المتكلم الأصولي ، توفى سنة ٤٠٦ هـ .

(٨) البرهان : ٤ - ٣١ ، وفى البرهان : عن النفس . وانثبت فى الإنشائى أيضا .

(٩) البقرة : ١٣٧

وقال الراغب^(١) : المِثْلُ ما هنا بمعنى الصفة ، ومعناه : ليس كصفته صفة ؛
تنبيهاً على أنه وإن كان وُصِفَ بكثير مما وصف به البشر فليس تلك الصفات له
على حسب ما يستعمل في البشر ، وله المثل الأعلى .

تفسيه

ترد الكاف اسماً بمعنى مثل ؛ فتكون في محل إعراب ، ويسود عليها الضمير ،
قال الزمخشري^(٢) : في قوله^(٣) : « كهيئة الطير فأُفخخ فيه » - إن الضمير في فيه
الكاف في كهيئة ، أى أفخخ في ذلك الشيء المماثل [لكهيئة الطير]^(٤) فيصير
كأثر الطيور^(٥) .

مسألة

الكاف في « ذلك » ونحوه^(٦) حرف خطاب لا محل له من الأعراب .
وفي إتيائك قيل حرف ، وقيل اسم مضاف إليه . وفي : « أُرأيتك » قيل حرف ،
وقيل اسم ، في محل رفع ، وقيل نصب . والأول أرجح .

(كاد) : فعل ناقص أتى منه الماضي والمضارع قطع ، له اسم مرفوع وخبر
مضارع مجرد من أن^(٧) ، ومعناها قارب . فنفياً تنق للمقاربة ، وإثباتاً إثبات

(١) المفردات : ٤٦٣ (٢) الكشاف : ١ - ١٤٥

(٣) آل عمران : ٤٩ (٤) من الكشاف .

(٥) في الكشاف : فيصير طيراً كأثر الطيور .

(٦) في الإتيان : أى في اسم الإشارة وفروعه ونحوه .

(٧) هذا في الأصل . وقال ابن مالك :

ككان كاد وعسى لـكن نذر غير مضارع لمذين خبر
وكونه بدون أن يحد عسى نذر وكاد الأمر به عكسا

للمقاربة . واشتهر على السنة كثير أن نفيها إثبات وإثباتها نفي ؛ فتوالت : كاد زيد يفعل - معناه لم يفعل ، بدليل^(١) : « وإن كادُوا لَيَفْتِنُونَكَ » . وما كاد يفعل ، معناه فعل ، بدليل^(٢) : « وما كادوا يفعلون » .

أخرج ابن أبي حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس قال : كل شيء في القرآن وإن كادوا وكاد ويكاد فإنه لا يكون أبداً .

وقيل : إنها تفيد الدلالة على وقوع الفعل بعسر . وقيل : نفي الماضي إثبات ؛ بدليل : « وما كادوا يفعلون » ، ونفي المضارع نفي بدليل^(٣) : « لم يَكْذُ بِرَأْهَا » ، مع أنه لم ير شيئاً . والصحيح الأول ، وأنها كغيرها ، نفيها نفي وإثباتها إثبات ، فعنى كاد يفعل قارب الفعل ولم يفعل . وما كاد يفعل ما قارب الفعل ، فضلا عن أن يفعل [١٣٤] ، فنفي الفعل لازم من نفي المقاربة عقلاً .

وأما آية^(٤) : « فذبحوها وما كادُوا يفعلون » ، فهو إخبار عن حالهم في أول الأمر ؛ فإنهم كانوا أولاً بَعْدَاءَ من ذبحها ، وإثبات الفعل إنما فهم من دليل آخر ، وهو قوله : فذبحوها . وأما قوله تعالى^(٥) : « لقد كَذَّبَتْ ثَرَكَنَّ » - مع أنه صلى الله عليه وسلم لم يركز لا قليلاً ولا كثيراً فإنه مفهوم من جهة أن « لو لا » الامتناعية تقتضي ذلك .

فائدة

ترد كاد بمعنى أراد . ومنه^(٦) : « كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ » . و«^(٧) أَكَادُ أَخْفِيهَا » . وعكسه ، كقوله تعالى^(٨) : « جِدَاراً يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ » ، أى يكاد .

(١) الإسراء : ٧٣	(٢) البقرة : ٧١	(٣) النور : ٤٠
(٤) البقرة : ٧١	(٥) الإسراء : ٧٤	(٦) يوسف : ٧٦
(٧) طه : ١٥	(٨) الكهف : ٧٧	

(كان) : فعل ناقص مُتَصَرِّفٌ ، يرفع الاسم وينصب الخبر ، معناه
في الأصل المضي والاقطاع ، نحو^(١) : « كانوا أشدَّ منكم قوةً وأكثر أموالاً
وأولاداً » .

وتأتى بمعنى الدوام والاستمرار ، نحو : « وكان الله غفوراً رحيماً » .
« وكنتا بكل شيء عالين » ، أى لم نزل كذلك . وعلى هذا المعنى تخرج جميع
الصفات الذاتية المقترنة بكان .

قال أبو بكر الرازى : كان في القرآن على خمسة أوجه :

بمعنى الأزل والأبد ، كقوله : « وكان الله عليمًا حكيمًا » .

وبمعنى المضي المنقطع ، وهو الأصل في معناها ، نحو^(٢) : « وكان في المدينة
آسمة رَضِيَّة » .

وبمعنى الحال ؛ نحو : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » . «^(٣) إن الصلاة
كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً » .

وبمعنى الاستقبال ؛ نحو^(٤) : « يخافون يوماً كان شرُّهُ مستطيراً » .

وبمعنى صار ؛ نحو^(٥) : « وكان من الكافرين » .

قلت : أخرج ابن أبي حاتم عن الشَّاذلي ، قال : قال عمر بن الخطاب :
لو شاء الله لقال : أنتم ، فكنتما كلتما ، ولكن قال : كنتم في خاصة
أصحاب محمد .

(٣) النساء : ١٠٣

(٢) النمل : ٤٨

(١) التوبة : ٦٩

(٥) البقرة : ٣٤

(٤) الإنسان : ٧

وترد « كان » بمعنى يفتنى ؛ نحو^(١) : « ما كان لكم أن تُفبتوا شجرها » .
« ما يكون لنا أن نكلم بهذا » .

وبمعنى حضر أو وجد ؛ نحو^(٢) : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة » .
« إلا أن تكون تجارة حاضرة » . « وإن تك حنة » .

وترد للتأكيد ؛ وهي الزائدة ، وجعل منه : « وما عني بما كانوا يعملون » .

(كَان) - بالتشديد : حرف للتشبيه المؤكد ؛ لأن الأكثر على أنه مركب من كاف التشبيه ، وأن المؤكدة . والأصل في كان زيداً أسدٌ - إن زبداً كآسد . قدم حرف التشبيه اهتماماً به ، فقُطعت همزة أن لدخول الجار .

قال حازم : وإنما تستعمل حيث يقوى التشبيه حتى يكاد الرائي يشك في أن المشبه هو المشبه به ؛ ولذلك قالت بلقيس^(٣) : « كأنه هو » .

قيل : وترد للظن والشك فيما إذا كان خبرها غير جامد .

وقد تحققت ؛ نحو^(٤) : « كان لم يدعنا إلى ضرمته » .

(كَأَيْن) : اسم مركب من كاف التشبيه وأيّ المفعولة للتكثير في العدد ؛
نحو^(٥) : « وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير » .

وفيه لغات ؛ منها كائن بوزن بائع^(٦) ، وقرأ بها ابن كثير حيث وقعت .
وكأين بوزن كمين ، وقرأ بها . وكأين من نبي قاتل .

(١) النمل : ٦٠ (٢) النور : ١٦ (٣) البقرة : ٢٨٠

(٤) النمل : ٤٢ (٥) يونس : ١٢ (٦) آل عمران : ١٤٦

(٧) لى حاشية الفنى (١ - ١٥٥) : وعلى زنة اسم الفاعل . وكأين - بهمز ساكن بعده ياء مكسورة . ولى ابن قتيبة (٣٩٦) ، والإيمان (٢ - ٢١٨) ما أثبتناه أيضاً .

وهي مبنيّة لازمة الصدر ، ملازمة للإبهام ، مفتقرة إلى تمييز ؛ وتمييزها
بجور بمن غالباً - وقال ابن عصفور : لازماً .

(كذا) : لم ترد في القرآن إلا للإشارة ، نحو ^(١) : « أهلكذا عرشك » .

(كل) : اسم موضوع لاستغراق أفراد المنكر المضاف هو إليه ، نحو ^(٢) :
« كل نفس ذائقة الموت » . والمعرف المجموع ؛ نحو ^(٣) : « وكلهم آتية يوم
القيامة فرداً » . « كل الطعام كان حلاً لبني إسرائيل » . وأجزاء المفرد
المعروف ، نحو ^(٤) : « يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » ، بإضافة قلب
إلى متكبر ، أى على كل أجزائه . وقراءة التنوين لعموم أفراد القلوب .

وترد باعتبار ما قبلها وما بعدها على ثلاثة أوجه :

أحدها - أن تكون نعتاً لنكرة أو معرفة ، فتدل على كماله ، وتجب إضافتها
إلى اسم ظاهر تماثله لفظاً ومعنى ؛ نحو ^(٥) : « ولا تبسطها كل البسط » ،
أى بسطاً كل البسط ، أى تاماً . « فلا تميلوا كل الميل » .

ثانيها - أن تكون توكيداً لمعرفة ؛ فقائدها العموم ، وتجب إضافتها إلى ضمير
راجع للمؤكد ؛ نحو ^(٦) : « فسجد للملائكة كلهم أجمعون » . وأجاز القراء
والزحشرى قطعها حينئذ عن الإضافة لفظاً ، وخرج عليه قراءة بعضهم :
« إنا كلاً فيها » .

ثالثها - ألا تكون تابعة ، بل تالية للعوامل ، فتقع مضافة إلى الظاهر ،

(١) النمل : ٤٢ (٢) آل عمران : ١٨٥ (٣) مريم : ٩٥

(٤) آل عمران : ٩٣ (٥) غافر : ٣٥ (٦) الإسراء : ٢٩

(٧) النساء : ١٢٩ (٨) الحجر : ٣٠ ، ص : ٧٣

وغير مضافة ؛ نحو^(١) : « كل نفس بما كسبت رهينة » . « وكلا ضربنا له الأمثال » .

وحيث أضيفت إلى منكر وجب في ضميرها مراعاة معناها ؛ نحو^(٢) : « وكل منى وفعلوه » . « وكل إنسان ألزمناه » . « كل نفس ذائقة الموت » . « كل نفس بما كسبت رهينة » . « وعلى كل ضامر يأتين » .

أو إلى معرفة جاز مراعاة لفظها في الإفراد والتذكير ، ومراعاة معناها ، وقد اجتمعا في قوله^(٣) : « إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً . لقد أحصاهم وعدهم عدداً . وكلهم آتية يوم القيامة فرداً » .

أو قطعت فكذاك ؛ نحو^(٤) : « كل يعمل على شاكلته » . « فكلأ أخذنا بذنبه » . « وكل كانوا ظالمين »^(٥) .

وحيث وقعت في حيز النفي بأن تقدمت عليها أدوات أو الفعل المنفي فالنفي يوجه إلى الشمول خاصة ، ويقيد بمفهومه إثبات الفعل لبعض الأفراد . وإن وقع النفي في حيزها فهو موجه إلى كل فرد ، هكذا ذكره البيانين .

وقد أشكل على هذه القاعدة^(٦) : « والله لا يحب كل مختال فخور » ؛ إذ يقتضى إثبات الحب لمن فيه أحد الوصفين . وأجيب بأن دلالة المفهوم إنما يعول عليها عند عدم المعارض ؛ وهو هنا موجود إذ دل الدليل على تحريم الاختيال والتعثر مطلقاً .

(١) المدثر : ٣٨	(٢) الفرقان : ٣٩	(٣) القمر : ٥٢
(٤) الاسراء : ١٣	(٥) آل عمران : ١٨٥	(٦) المدثر : ٢٨
(٧) الحج : ٢٧	(٨) مريم : ٩٣ - ٩٥	(٩) الاسراء : ٨٤
(١٠) النسيكوت : ٤٠	(١١) الأنفال : ٥٤	(١٢) الحديد : ٢٣

مسألة

تتصل « ما » بكل ؛ نحو^(١) : « كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا » ،
وهي مصدرية ، لكنها ثابت بصلتها عن ظرف زمان ، كما ينوب عنه المصدر
الصريح . والمعنى : كل وقت ؛ ولهذا تسمى « ما » هذه المصدرية الظرفية ؛
أى النابتة عن المصدر . لا أنها ظرف في نفسها ؛ و « كل » من « كلما » منصوب
على الظرفية بإضافته إلى شيء هو قائم مقامه ، وناصبه الفعل الذى هو جواب
في المعنى .

وقد ذكر الفقهاء والأصوليون أن كلما للتكرار ؛ قال أبو حيان : وإنما ذلك
من عموم ما ، لأن الظرفية مراد بها العموم ، و « كل » أكدته .

كَلَّا وَكَلَّمَا) : اسمان مفردان تظنا مثنيان معنى مُضَافَانِ أُبْدَأَ لفظاً ومعنى
إلى كلمة واحدة معرفة دالة على اثنين . قال الراغب^(٢) : وعما في التثنية ككل
في الجمع . قال تعالى^(٣) : « كَلَّا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُفَاهَا » ؛ « أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا » .
(كَلَّا) : مركب عند ثواب من كاف التشبيه ولا النافية^(٤) ، شددت لامها
لتقوية المعنى ، ولدفع توهم بقاء معنى الكلمتين .

وقال غيره : بسيطة ؛ فقال سيبويه والأكثر : حرف معناه الردع
والزجر ، لا معنى لها عندهم إلا ذلك ، حتى إنهم أبدأً يميزون الوقف عليها
والابتداء بما بعدها ؛ وحتى قال جماعة منهم : متى سمعت « كَلَّا » في سورة فاحكم

(١) البقرة : ٢٥ (٢) المفردات : ٤٤١ (٣) الكهف : ٢٢

(٤) المفنى : ١-١٥٧ ، والاتقان : ٢-٢٢١ ، وابن كتيبة : ٤٢٢ ، والبرهان : ٤-٣١٣

(م ١٣ - في إعجاز القرآن)

بأنها مكية ؛ لأن فيها معنى التهديد والوعيد . وأكثر ما نزل ذلك بمكة ؛ لأن أكثر العتو كان بها .

قال ابن هشام^(١) : وفيه نظر ؛ لأنه لا يظهر معنى للزجر في نحو^(٢) : « ما شاء رَكِبَكَ . كَلَّا » . «^(٣) يوم يَقُومُ الناسُ لربِّ العالمين ؛ كَلَّا » . «^(٤) ثم إنَّ علينا بَيَّانَه . كَلَّا » . وقولهم : انتَهَ عن تركِ الإيمان بالتصوير في أى صورة ما شاء الله ، وبالبعث ؛ وعن العجلة بالقرآن تصف ؛ إذ لم يتقدم في الأولين حكاية تنفى ذلك عن أحد ، ولطول الفصل في الثالثة بين كَلَّا ، وذكر العجلة . وأيضاً فإن أول ما نزل خمس آيات من أول سورة العلق ، ثم نزل^(٥) : « إنَّ الإنسانَ لِرَبِّهِ لَكَنُافٍ » ، فجاءت في افتتاح الكلام .

ورأى آخرون أن معنى الردع والزجر ليس مستمراً فيها ؛ فزادوا معنى ثانياً يصح عليه أن يوقف دوماً ، ويبدأ بها . ثم اختلفوا في تعيين ذلك المعنى ؛ قال الكسائي : تكون بمعنى حقا . وقال أبو حاتم : بمعنى ألا الاستفاحية . وقال النضر ابن شميل : حرف جواب بمنزلة أى ونعم ، وحلوا عليه^(٦) : « كَلَّا والقمر . والليل إذا أدبر » . وقال القراء وابن سعدان : بمعنى سوف ، حكاه [١١٣٥] أبو حيان في تذكرة . قال مكي : وإذا كانت بمعنى حقا فهي اسم . وقري^(٧) : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعبادتهم » بالتنوين . ووجهه بأنه مصدر كل إذا أعيا ، أى كآوا في دعواهم ، وانهطوا ؛ أو من الكل وهو النقل ؛ أى حلوا كَلَّا .

وجوز الزنجشري كونه حرف الردع ونون كافي « سلا سلا » . وردّه

(١) الاختار : ٨

(٥) الطي : ٦

(١) في النقي : ١ - ١٥٧

(٣) المظنن : ٦

(٤) القامة : ١٩

(٦) المدثر : ٣٢ ، ٣٣ (٧) مريم : ٨٢

أبو حيان بأن ذلك إنما صح في « سلاسل » ، لأنه اسم أصله التنوين . فرُجِعَ به إلى أصله للتناسب .

قال ابن هشام^(١) : وليس هذا التوجيه منحصرًا عند الزمخشري في ذلك ؛ بل يجوز كون التنوين بدلًا من حرف الإطلاق المزيّد في رأس الآية ، ثم إنه وُصِلَ بنية الوقف .

(كم) : اسم مبنى لازم الصدر مُبْنِيٌّ مفتقر إلى التمييز .

وتردُّ استفهامية ولم تقع في القرآن . وخبرية بمعنى كثير ، وإنما تقع غالبًا في مقام الافتخار والمباهاة ، نحو^(٢) : « وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ » . «^(٣) وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » . «^(٤) وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ » .

وعن الكسائي أن أصلها كما ، فحذفت الألف مثل يَمَ وَلِمَ ، حكاة الزجاج . ورد بأنه لو كان كذلك لكانت مفتوحة الميم .

(كئى) : حرف له معنيان :

أحدهما - التعليل ؛ نحو^(٥) : « كئى لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ » .

والثاني معنى أن المصدرية ، نحو^(٦) : « لَسْكِيلًا تَأْسُوْا » ، لعل أن محابا ، ولأنها لو كانت حرف تعليل لم يدخل عليها حرف تعليل .

(كيف) : اسم تردُّ على وجهين :

(١) «نجم» ٢٦

(٥) «الخصر» ٧

(١) القنى : ١ - ١٥٨

(١) «الأنبياء» ١١

(٢) «الأعراف» ٤

(٦) «الحديد» ٢٢

الشرط ، وخرج عليه ^(١) : « يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ » . « ^(٢) يَصُورُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ » . « ^(٣) فَيَسْطُرُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ » . وجوابها في ذلك كله محذوف ، لدلالة ما قبلها .

والاستفهام ، وهو الغالب ، ويُسْتَفْهِمُ بِهَا عَنْ حَالِ الشَّيْءِ لَا عَنْ ذَاتِهِ . قال الراغب ^(٤) : « وَإِنَّمَا يُسْأَلُ بِهَا مِمَّا يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ فِيهِ شَيْءٌ وَغَيْرُ شَيْءٍ ، وَلِهَذَا لَا يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ ^(٥) إِنْ اللَّهَ كَيْفَ » .

وكلما أخبر الله بلفظ « كَيْفَ » من نفسه فهو استخبار على طريق التنبيه للمخاطب ، أو التوبيخ ، نحو : « كَيْفَ تَكْفُرُونَ » . « ^(٦) كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ » .

(١) المائدة : ٦٤ (٢) آل عمران : ٦ (٣) الروم : ٤٨
 (٤) المفردات : ٤٤٤ (٥) المفردات : في لغة عز وجل كيف ...
 (٦) آل عمران : ٨٦

حرف اللام

(لعنهم) : طردهم وأبعدهم . وأما قوله تعالى ^(١) : « وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ » ،
فيراد به الملائكة والمؤمنون . وقيل المخلوقات إلا الثقلين . وقيل البهائم
لما يصيبهم من الجذب بسبب ذنوب بني آدم .

(لستم ، ولاستم) : بمعنى النكاح .

(لغو اليمين) : ساقطه ، وهو : والله ، ولا والله ، الجارى على اللسان
من غير قصد ؛ هكذا قال الشافى . وقال أبو حنيفة : أن يحلف على الشيء يظنه
على ما حلف عليه ، ثم يظهر خلافه . وقال ابن عباس : اللغو : الحلف حين الغضب .
وقيل : اللغو اليمين على المعصية . والمواخذه العقاب . أو وجوب الكفارة . والآنمو
أيضاً : الشيء السقط الملقى ؛ نقول : ألقيت الشيء ؛ أى طرحت وأسقطته .

وأما قوله عز وجل ^(٢) : « وَإِذَا مَرَّوَا بِاللَّغْوِ مَرَّوَا كِرَامًا » - فعناه
الإعراض عن قبيح الكلام ، والاستحياء من الدخول مع أهله ؛ تنزيهاً لأنفسهم
عن ذلك .

(لَبَسْنَا عَلَيْهِمْ ^(٣)) : أى خلطنا عليهم ما يخلطون على أنفسهم
وعلى ضغائنهم ؛ فإنهم إذا رأوا الملك فى صورة إنسان قالوا : هذا إنسان ،
وليس بملك .

(لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ^(٤)) : قال ابن عباس : المعنى لو أنزلنا

مَلَكًا فَكَفَرُوا بِمَذَلِكَ لَعُجْلَ لَهُمُ الْعَذَابُ ، قَتَى الْكَلَامَ عَلَى هَذَا حَذَفَ .
وَقَضَى الْأَمْرَ عَلَى هَذَا تَجْعِيلَ أَخَذِهِمْ . وَقِيلَ الْمَعْنَى : لَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَمَاتُوا مِنْ هَوَلِ
رُؤْيَاهُ ، فَخُضَّاءُ الْأَمْرِ عَلَى هَذَا : مَوْتُهُمْ .

(لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ^(١)) : مَقْطُوعٌ عَمَّا قَبْلَهُ ، وَهُوَ
جَوَابٌ لِقَسَمٍ مَحْذُوفٍ . وَقِيلَ : هُوَ تَفْسِيرٌ لِرَحْمَةِ الْمَذْكُورَةِ ، تَقْدِيرُهُ إِنْ يَجْمَعُكُمْ ؛
وَهَذَا ضَعِيفٌ لِدُخُولِ النَّوْنِ الثَّقِيلَةِ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا ؛ فَإِنَّهَا لَا تَدْخُلُ إِلَّا فِي الْقَسَمِ
أَوْ فِي غَيْرِ الْوَاجِبِ . وَقِيلَ « إِلَى » هُنَا بِمَعْنَى فِي ، يَعْنِي فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ؛
وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا لِلْغَايَةِ عَلَى بَابِهَا .

(لَوَاقِحَ ^(٢)) : بِمَعْنَى مَلَاوِحَ جَمْعُ مُلْقَعَةٍ ^(٣) ؛ [١٣٥ ب] أَيْ تَلْقَحُ الشَّجَرُ
وَالسَّحَابُ ، كَأَنَّهَا تَنْتَجِعُ . وَيُقَالُ لَوَاقِحَ حَوَامِلَ ، جَمْعُ لَوَاقِحَ ؛ لِأَنَّهَا تَحْمِلُ السَّحَابَ
وَتَقْلِبُهُ وَتَصْرِفُهُ ، ثُمَّ تَحْمَلُهُ فَيُنْزَلُ . وَمَا يَوْضَحُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى ^(٤) : « يُرْسِلُ
الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا » ، أَيْ حَمَلَتْ .

(لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ) : لَوْ مَا : عَرْضٌ وَتَحْضِيضٌ ، وَالضَّمِيرُ لِكُفَّارِ
قَرِيشَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ طَلَبُوا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِالْمَلَائِكَةِ ،
فَأَخْبَرَ الْحَقُّ بِأَنَّهُمْ لَوْ رَأَوْا أَعْظَمَ آيَةٍ لَقَالُوا : إِنَّهَا تَحْمِيلٌ أَوْ سِحْرٌ .

(^(٥) لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ) : يَعْنِي جَهَنَّمَ . رَوَى أَنَّهَا سَبْعُ طَبَقَاتٍ فِي كُلِّ طَبَقَةٍ
بَابٌ ؛ فَأَعْلَاهَا لِلْمُذْنِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . وَالثَّانِيَةُ لِلْيَهُودِ . وَالثَّلَاثَةُ لِلنَّصَارَى . وَالرَّابِعَةُ
لِلصَّابِئِينَ . وَالْخَامِسَةُ لِلْمَجُوسِ . وَالسَّادِسَةُ لِلْمُشْرِكِينَ . وَالسَّابِعَةُ لِلْمُنَافِقِينَ .

(٢) الحجر : ٢٢

(١) النساء : ٨٧

(٣) في القاموس : واللواقيح : جمع ملقح ، والإناث التي في بطونها أولادها ،

جمع ملقحة - يفتح القاف .

(٥) الحجر : ٤٤

(٤) الأعراف : ٥٧

(لَعَنُوكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ^(١)) : هذا قسم . والعمر : الحياة . وفيه كرامة له صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أقسم بحياته ولم يقسم بحياة غيره .

وقيل : هو من قول الملائكة للوط ؛ وارتفاعه بالابتداء ، وخبره محذوف ، تقديره : لعنوك قسمي . واللام للتوطئة . وسكرتهم : ضلالهم وجهلهم .

(لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ^(٢)) : هذا السؤال المثلث على وجه الحساب ، والسؤال للنفي في قوله تعالى^(٣) : « لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » ، على وجه الاستفهام المحض ، لأن الله يعلم الأعمال ، فلا يحتاج إلى السؤال عنها .

(لَا يَلْبِثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا^(٤)) ، أى لو أخرجوك لم يلبثوا بعد خروجك من مكة إلا قليلا . فلما خرج صلى الله عليه وسلم مهاجراً من مكة لم يبقوا بعد ذلك إلا قليلا ، وقتلوا بعد ذلك يوم بدر .

(لَيَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ^(٥)) : الضمير لقريش ، كانوا قد هموا أن يخرجوا النبي صلى الله عليه وسلم من مكة ، وذلك قبل الهجرة ، فالأرض هنا يراد بها مكة ، لأنها بلده .

(لَأَذِقَنَّكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ^(٦)) : أى ضعف عذابهما ، لو ركنتم إليهم ، ولم يركن إليهم صلى الله عليه وسلم قبل النبوة ، فكيف بعدها ؟ (لنذهبن بالذي أوحينا إليك^(٧)) : أى إن شئنا ذهبنا بالقرآن فمحوناه من الصدور والمصاحف ، وهذه الآية متصلة المعنى بقوله : « وما أوتيتم من العلم

(١) الحجر : ٧٢	(٢) الحجر : ٩٢	(٣) الرحمن : ٣٩
(٤) الإسراء : ٧٦	(٥) الإسراء : ٢٥	(٦) الإسراء : ٨٦

« لا قليلا » (١) ؛ أى فى قدرتنا أن نذهب بالذى أوحى إليك ، فلا يبقى عندكم شئ من العلم .

(أن تؤمنَ لكَ حتى تُفَجِّرَ لنا من الأرضِ ينبوعاً) (٢) : الذى قالوا هذا القول هم أشرافُ قريش ، طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنواعاً من خوارق العادات ، وضروباً من المعجزات ، وهى التى ذكرها الله فى كتابه ؛ وهذه منها .

والينبوع : العين ، قالوا له : إن مكة قليلة الماء ففَجِّرْ لنا فيها عيناً من ماء . وقيل : إن الذى قال عبدُ الله بن أبى أمية بن المغيرة ، وكان ابن عمِّ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلم بعد ذلك .

(لو كان فى الأرض ملائكة يمشون مطمئنين) (٣) : معناها لو كان أهلُ الأرض ملائكة لكان الرسول إليهم ملكاً ولكنهم بشر ، فالرسول إليهم بشر من جنسهم .

(لو أنتم تعلمون خزائن رحمة ربى إذا لأمسكنكم خشية الإِنْفَاقِ) (٤) ، أى لو ملكتم الخزائن لأمسكنكم عن العطاء خشية الفقر ، فالمراد بالإِنْفَاقِ عاقبةُ الإِنْفَاقِ ، وهو الفقر . ومفعول « أمسكنكم » محذوف .

وقال الزمخشري (٥) : لا مفعول له ، لأن معناه بختم . من قولهم للبخیل : مُمْلِكْ . ومعنى الآية وصف الإنسان بالشح ، وخوف الفقر ، بخلاف وصف الله تعالى بالجود والغنى .

(١) فى الآية التى قبلها : ٨٥ من السورة نفسها .

(٢) الإسراء : ٩٠ (٣) الإسراء : ٩٥

(٤) الإسراء : ١٠٠

(٥) الكشاف ١٠ - ١٠٩

(كَفَيْفًا^(١)) : جميعاً مختلطين .

(لَبُوسٍ لَكُمْ لَتُخَصِّنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ^(٢)) : يعني دُرُوعاً ، تكون واحداً ، وتكون جمعاً ، وأول من صنعها داود عليه السلام . وسببها أنه عليه السلام كان يتجسس عن أخباره ومسيرته من الناس ، فلقى يوماً ملكاً ، فقال له : ما تقول في داود ؟ قال : نِمَ الرجل لو كان يأكل من كَدِّ يده ، فطلب من الله صنعة يتقوت منها ، فألآن له الحديد ، وعلمه جبريل صنعة الدروع .

قال ابن عطية : اللُّبُوسُ في اللغة السلاح . وقال الزمخشري^(٣) : اللبوس : اللباس .

وقرىء : لَتُخَصِّنَكُمْ - بالتاء والياء والنون ، فالتون لله تعالى ، والتاء للصنعة ، والياء لداود . واللبوس [١٣٦] واللباس : الشدة .

(لَهَوَ الْحَدِيثِ^(٤)) : باطله ، وهو الغناء . وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « شَرَاءُ الْمُغْنِيَّاتِ وَيَمِينٌ حَرَامٌ » . وقيل نزلت هذه الآية في قرشي اشترى جارية مغنية تغني بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم . فالشراء على هذا حقيقة . وقيل : نزلت في النضر بن الحارث ، وكان قد تعلم أخبار فارس ، فذكر لهو الحديث ، وشراء لهو الحديث استحبابه ، وقوله ، وسماعه ؛ فالشراء على هذا مجاز . وقيل لهو الحديث الباطل . وقيل : الشرك . ومعنى اللفظ يعم ذلك كله . وظاهر الآية أنه لفظ إلى كبر واستغفاف بالدين ، لقوله : « لِيُضِلَّ » عن سبيل الله ... الآية ، وأن المراد شخص معين لوصفه بعد ذلك بجملة أوصاف .

(ليلة مباركة^(١)) : يعنى ليلة القدر من رمضان . وكيفية إنزال هذا القرآن العظيم فيها أنه أنزل إلى السماء جملة واحدة ، ثم نزل به جبريل مفرقاً في عشرين سنة ، أو ثلاث وعشرين ، أو خمس وعشرين ، على حسب الخلاف في مدة إقامته صلى الله عليه وسلم بمكة بعد البعثة ؛ قال تعالى^(٢) : « وَقرَأْنَا قُرْآنَهُ تَنزِيلًا على الناس على مكثٍ ، ونَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا » .

وأخرج الحاكم وابن أبي شيبة من طريق حسان بن حريث عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عباس ، قال : فُصِّلَ القرآن من الذكر ، فُوَضِعَ في بيت العزة من السماء الدنيا ، فجعل جبريل ينزل به على النبي صلى الله عليه وسلم . أسانيدهما كلها صحيحة .

وأخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس ، قال : أنزل القرآن في ليلة القدر في شهر رمضان إلى السماء الدنيا جملة واحدة ، ثم أنزل نجوماً . إسناده لا بأس به .

وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات من طريق السدي عن محمد ابن أبي^(٣) المجالد ، عن مقسم ، عن ابن عباس - أنه سأل ابن عطية^(٤) الأسود ، فقال : وقع في قلبى الشك ! قوله تعالى : "شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن" . وقوله تعالى : "إنا أنزلناه في ليلة القدر" . وهذا نُزِّلَ في شوال وفى ذى القعدة وفى ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع ؛ فقال ابن عباس : إنه أنزل في رمضان

(١) الفخار : ٣ (٢) الاسراء : ١٠٦

(٣) ابن أبي المجالد اسمه محمد ، وقيل : عبد الله (التريب) . وفى الإنشاد : عن محمد ، عن ابن أبي المجالد .

(٤) فى الإنشاد : أنه سأل عطية بن الأسود .

في ليلة القدر جملة واحدة ، ثم أنزل على مواقع النجوم ؛ [رَسَلًا في الشهور والأيام .

قال أبو شامة : قوله : رَسَلًا ؛ أي رِقَمًا ، وعلى مواقع النجوم ؛ ^(١) أي على مثل مساقطها ؛ يريد أنزل مُفَرَّقًا يَتَلَوُّ بَعْضُهُ بَعْضًا على تودة ورفق .

وقيل : يعنى بالليلة المباركة ليلة النصف من شعبان ؛ وذلك باطل ، للآية : إنا أنزلناه وقوله : شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن .

قيل : السرُّ في إنزاله جملة إلى السماء الدنيا تفخيم أمره وأمر مَنْ نزل عليه ، وذلك بإعلام سُكَّانِ السموات السبع أن هذا آخر الكتب المنزلة على خاتم الرسل لأشرف الأمم . وقد قربناه إليهم لتنزله إليهم . ولولا أن الحكمة الإلهية اقتضت وصوله إليهم منجماً بحسب الوقائع ليهبط به إلى الأرض جملةً كسائر الكتب المنزلة قبله ، ولكن الله بآيِنَ بينه وبينها ، فجعل له الأمرَيْنِ : إنزاله جملة ، ثم إنزاله مفرقاً ؛ تشریفاً للنزل عليه . ذكر ذلك أبو شامة في المرشد الوجيز .

وقال الحكمي الترمذي : أنزل القرآن جملة إلى السماء الدنيا تسليماً منه للأمة ما كان أبرز لهم من الحفظ بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أن بعثته كانت رحمة ، فلما خرجت الرحمةُ بفتح الباب جاءت بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فوضع القرآن بيت العزة في السماء الدنيا ليدخل في حد الدنيا ، ووُضعت النبوة في قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، وجاء جبريل بالرسالة ثم الوحي ، كأنه أراد تعالى أن يسلم هذه الرحمة التي كانت حظاً هذه الأمة من الله إلى الأمة .

وقال السخاوى فى جمال القراء^(١) : فى نزوله إلى السماء جملة تكريم بنى آدم ، وتمظيم شأنهم عند الملائكة ، وتعريفهم عناية الله بهم ورحمته لهم ؛ ولهذا المعنى أمر سبعين ألفاً من الملائكة أن تشيع سورة الأنعام ، وزاد سبحانه فى هذا المعنى بأن أمر جبريل [١٣٦ ب] بإملائه على السقرة الكرام وإنساخهم إياه وتلاوتهم له . قال : وفيه أيضاً التسوية بين نبينا صلى الله عليه وسلم وبين موسى صلى الله عليه وسلم فى إنزاله كتابه جملة ، والفضل لمحمد صلى الله عليه وسلم فى إنزاله عليه منجماً ليحفظه .

قال أبو شامة^(٢) : فإن قلت فقله تعالى^(٣) : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » من جملة القرآن الذى أنزل جملة أم لا ؟ فإن لم يكن منه فما نُزِّلَ جملة ، وإن كان منه فما وجه صحة هذه العبارة ؟

قلت له وجهان :

أحدهما - أن يكون معنى الكلام إنا حكمنا بإنزاله فى ليلة القدر ، وقضينا به وقدّرناه فى الأزل .

والثانى - أن لفظه لفظ الماضى ومضاه الاستقبال ؛ أى نزل جملة فى ليلة القدر .

(١) جمال القراء وكمال الإقراء لأبى الحسن علم الدين على بن محمد بن عبد الصمد السخاوى ، جمع فيه أنواعاً من الكتب المشتملة على ما يتعلق بالقراءات والتجويد والاسخ والتفخوخ والوقف والابتداء (كشف الظنون) . والسخاوى توفى سنة ٦٤٣ .

(٢) أبو شامة : هو عبد الرحمن بن إسماعيل بن عثمان الشافعى المقدسى ، المعروف بابى شامة ، شارح الشاطبية وصاحب كتاب التذيل على الروضتين توفى سنة ٦٦٥ هـ (شذرات الذهب : ٥ - ٣١٨) .

(٣) القدر : ١

قال أبو شامة : الظاهر أن نزوله جملة إلى السماء الدنيا بعد ظهور نبوته صلى الله عليه وسلم . قال : ومحمّل أن يكون قبلها .

قلت : الظاهر هو الثاني ، وسباق الآثار السابقة عن ابن عباس صريح فيه .

ونقل ابن جبر في شرح البخاري : قد أخرج أحمد والبيهقي في الشعب عن واثلة بن الأسقع ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة خلت منه ، والزبور لثمان عشرة منه . والقرآن لأربع وعشرين خلت منه . وفي رواية : وصحف إبراهيم لأول ليلة ، قال : وهذا الحديث مطابق لقوله تعالى (١) : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » ؛ ولقوله : « إنا أنزلناه في ليلة القدر » ؛ فيحتمل أن تكون ليلة القدر في تلك السنة كانت تلك الليلة ، فأنزل فيها جملة واحدة إلى السماء الدنيا ، ثم أنزل في اليوم الرابع والعشرين إلى الأرض : « اقرأ باسم ربك » .

قلت : لكن يُشكّل على هذا ما اشهر من أنه صلى الله عليه وسلم بُعث في شهر ربيع .

ويجّاب عن هذا بما ذكره أنه بُني . أولاً بالرؤيا في شهر مولده ، ثم كانت مدتها ستة أشهر ، ثم أوحى إليه في البقعة . ذكره البيهقي وغيره ، نعم . يُشكّل على الحديث السابق ما أخرجه ابن أبي شيبة في فضائل القرآن عن أبي قلابة ، قال : أنزلت الكتب كاملة ليلة أربع وعشرين من رمضان .

الثالث - قل أبو شامة : فإن قيل : ما السر في نزوله منجّماً ؟ وهلاً نزل

كسائر الكتب جملة ؟

قلنا : هذا سؤال قد تولى الله جوابه ، فقال تعالى ^(١) : « وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة » - يعنون كما أنزل على من قبله من الرسل ؟ فأجابهم تعالى بقوله : « كذلك » - أى أنزلناه كذلك مفترقا - « لتثبت به قؤادك » ؛ أى لنقوى به قلبك ، فإن الوحي إذا كان يتجدد في كل حادثة كان أقوى للقلب ، وأشدّ عناية بالمرسل إليه . ويستلزم ذلك كثرة نزول الملك إليه ، وتجديد العهد به وبما معه من الرسالة الواردة من ذلك الجنب ^(٢) العزيز ، فيحدث له من السرور ما تقصر عنه العبارة ، ولهذا كان أجود ما يكون في رمضان لكثرة لقائه جبريل .

وقيل معنى « لتثبت به قؤادك » ؛ أى لنحفظه ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم كان أميا لا يقرأ ولا يكتب ، فترقى عليه ليثبت ^(٣) عليه حفظه ، بخلاف غيره من الأنبياء ، فإنه كان كاتباً قارئاً ، فيمكنه حفظ الجميع .

قال ابن فورك : قيل أنزلت التوراة جملة ، لأنها نزلت على نبي يقرأ ويكتب - وهو موسى - وأنزل الله القرآن مفترقا ، لأنه نزل غير مكتوب على نبي أمي .

وقال غيره ^(٤) : إنما لم ينزل جملة واحدة ، لأن «هـ» الناسخ والمبسوخ ، ولا يتأتى ذلك إلا فيما نزل مفترقا . ومنه ما هو جواب لسؤال ، ومنه ما هو إنكار على قول قيل أو فعل فعل . وقد تقدم ذلك في قول ابن عباس ، ونزله جبريل جواب

(١) الفرقان : ٣٢ (٢) في البرهان : الجانب .

(٣) في البرهان : ليسر عليه حفظه . وفي الالتقان : ليثبت عنده حفظه .

(٤) البرهان : ١ - ٢٣١ ، والالتقان : ٢ - ١٢١

كلام العباد وأعمالهم ، وفَسَّرَ به قوله ^(١) : « ولا يأتونك بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ ،
وأحسنَ تفسيراً » . أخرجه عنه ابن أبي حاتم .

فالحاصل أن الآية تضمنت حكمتين لإنزاله مفرقا .

تذنيب

ما تقدم في كلام هؤلاء من أن سائر الكتب أنزلت جملةً هو مشهور
في كلام العلماء وعلى السنتهم ، حتى كاد [١٣٧] يكون إجماعاً . وقد رأيتُ
بعضَ فضلاء العصر أنكر ذلك ، وقال : إنه لا دليل عليه ، بل الصواب أنها أنزلت
مفرقات ^(٢) كالقرآن .

وأقول : الصواب الأول ، والدليل على ذلك آيةُ الفرقان السابقة .

أخرج ابن أبي حاتم ، من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، قال :
قالت اليهود : يا أبا القاسم ، لولا أنزل هذا القرآن جملةً ، كما أنزلت التوراة
على موسى . فنزلت .

وأخرجه من وجهٍ آخر عنه - بلفظ : قال المشركون . وأخرج نحوه عن قتادة
والسدي .

فإن قلت : ليس في القرآن التصريح بذلك ، وإنما هو على تقدير ثبوت
قَوْلِ الكفار .

قلت : سكوتُه تعالى عن الردِّ عليهم في ذلك وعدُّوله إلى بيان حكته دليلٌ
على صحته ، ولو كانت الكتب كلها مفرقة لكان يكفي في الردِّ عليهم أن يقول :

إن ذلك سنة الله في الكتب التي أنزلها على الرسل السابقة ، كما أجاب بمثل ذلك عن قولهم ^(١) : « وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق » . فقال ^(٢) : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا إنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق » . وقولهم ^(٣) : « أبث الله بشراً رسولا » . وقال ^(٤) : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم » . وقولهم : كيف يكون رسولا ولا له هم إلا النساء ؟ قال ^(٥) : « ولقد أرسلنا رسلًا من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية ... » الآية . إلى غير ذلك .

ومن الأدلة على ذلك أيضاً قوله تعالى - في إزال التوراة على موسى يوم الصخرة ^(٦) : « فَخُذْ مَا أُتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ . وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ » . ^(٧) وألقى الألواح . ^(٨) ولما سكَّت عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ ، وَفِي نَسْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ . ^(٩) وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم . خذوا ما أُتِينَاكم بقوة » .

فهذه الآيات كلها دالة على إتيانه التوراة جملة .

أخرج ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس ، قال : أعطى موسى التوراة في صبعة ألواح من زبرجد ، فيها تبليان لكل شيء وموعظة ، فلما جاء بها ورأى بنى إسرائيل عكوفاً على عبادة العجل رُمى بالتوراة من يده فتعطلت ، فرفع الله منها ستة أسباع وأبقى سبعة .

(١) الفرقان : ٧	(٢) الفرقان : ٢٠	(٣) الاسراء : ٩٤
(٤) يوسف : ١٠٩	(٥) الروم : ٣٨	(٦) الأعراف : ١٤٤ ، ١٤٥
(٧) الأعراف : ١٥٠	(٨) الأعراف : ١٥٤	(٩) الأعراف : ١٧١

وأخرج من طريق جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جده - رفعه ، قال :
الألواحُ التي أنزلت على موسى كانت من سِدر الجنة ، كان طول اللوح
اثني عشر ذراعاً .

وأخرج ابن أبي حاتم عن ثابت بن الحجاج ، قال : جاءتهم التوراة جملة
واحدة فكبر عليهم فأبوا أن يأخذوه حتى ظلل الله عليهم الجبل ، فأخذوه
عند ذلك .

فهذه آثار صحيحة في إنزال التوراة جملة ، يؤخذ من الأمر الأخير منها
حكمة أخرى لإنزال القرآن مفزقاً ؛ فإنه أدعى إلى قبوله إذا نزل على التدرج ،
بمخلاف ما لو نزل جملة واحدة ؛ فإنه كان ينفر من قبوله كثير من الناس ، لكثرة
ما فيه من الفرائض والمناهي .

ويوضح ذلك ما أخرجه البخاري عن عائشة ، قالت : إنما نزل أول ما نزل منه
سورة من الفصل ، فيها ذكر الجنة والدار ، حتى إذا ثاب الناس إلى الإسلام نزل
الحلال والحرام . ولو نزل أول شيء : « لا تشربوا الخمر » لقلوا : لا ندع الخمر
أبداً . ولو نزل : « لا تزنا » لقلوا لا ندع الزنى أبداً . ثم رأيت هذه الحكمة
مصرحاً بها في الناسخ والمنسوخ لمكي .

وأخرج البيهقي في الشعب ، من طريق أبي خلدة عن عمر ، قال : تعلموا
القرآن خمس آيات خمس آيات ؛ فإن جبريل كان ينزل بالقرآن على النبي صلى الله
عليه وسلم خمساً خمساً ومعناه - إن صح - إلقاؤه إلى النبي صلى الله عليه وسلم
هذا القدر حتى يحفظه ، ثم ياتي إليه الباقي لا يزاله خاصة بهذا القدر .

ويوضح ذلك ما أخرجه البيهقي أيضاً عن خالد بن دينار ، قال ، قال أبو العالية :

تعلموا القرآن خمس آيات خمس آيات ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذه من جبريل خمسا خمسا .

تذييل — ٤

اتفق^(١) أهل السنة والجماعة على أن كلام الله تعالى منزل . واختلفوا في معنى الإنزال ؛ فمنهم من قال بإظهار القراءة ، ومنهم من قال [١٣٧ ب] إن الله تعالى ألهم كلامه جبريل ، وهو في السماء ، وهو عال من المكان . وعلمه قراءته ؛ ثم إن جبريل أدناه في الأرض ، وهو يهبط في المكان .

وفي التنزيل طريقتان :

أحدهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم انتقل^(٢) من صورة البشرية إلى صورة الملكية ، وأخذه من جبريل .

والثاني - أن الملك انخلع إلى البشرية حتى يأخذه الرسول منه . والأول أصعب الحالين .

وقال الطيبي : لعل نزول القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم أن يتلقاه الملك من الله تلقفا روحانيا ، أو يحفظه من اللوح المحفوظ ، فينزل به إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، ويلقيه عليه .

وقال القطب الرازي في حواشي الكشاف : التنزيل^(٣) لغة بمعنى الإيواء ، وبمعنى تحريك الشيء من علو إلى سفلى ، وكلاهما لا يتحققان في الكلام ،

(١) البرهان : ١ - ٢٢٨ ، والإتقان : ١ - ١٢٥

(٢) في البرهان : انخلع .

(٣) في الاتقان : الإنزال .

فهو مستعمل فيه في معنى مجازي ؛ فمن قال : القرآن معنى قائم بذات الله تعالى فإنزاله أن يوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك المعنى ويثبتها في اللوح المحفوظ . ومن قال القرآن هو الألفاظ فإنزاله مجرد إثباته في اللوح المحفوظ . وهذا المعنى مناسب لكونه منقولاً عن أول المعنيين اللغويين . ويمكن أن يُراد بإنزاله إثباته في السماء الدنيا بعد الإثبات في اللوح المحفوظ ؛ وهذا يناسب المعنى الثاني . والمراد بإنزال الكتب على الرسل أن يتلقوها ذلك من الله تلقفاً روحانياً ، أو يحفظها من اللوح المحفوظ ، وينزل بها فينتقيها عليهم .

وقال غيره : في النزول على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة أقوال ^(١) :

أحدها - أنه اللفظ والمعنى ، وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ ونزل به .

وذكر بعضهم أن أحرف القرآن في اللوح المحفوظ ، كل حرف منها بقدر جبل قاف ، وأن تحت كل حرف منها ، ما لا يحيط بها إلا الله تعالى .

والثاني - أن جبريل إنما نزل بالمعاني خاصة ، وأنه صلى الله عليه وسلم علم تلك المعاني ، وعبر عنها بلسان العرب ، وتيسر قائل هذا بظاهر قوله تعالى ^(٢) : « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ » .

والثالث - أن جبريل أتى عليه ^(٣) المعنى ، وأنه عبر بهذه الألفاظ بلسان العرب . وأن أهل السماء يقرءونه بالعربية ، ثم إنه نزل به كذلك بعد ذلك .

وقال البيهقي - في معنى قوله تعالى ^(٤) : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » :

(١) البرهان : ١ - ٢٢٩ ، والإيمان : ١ - ١٢٦

(٢) الشعراء : ١٩٣ ، ١٩٤ (٣) في الإيمان : إليه .

(٤) القدر : ١

يريد - والله أعلم : إذا أسمنا الملك وألهناه إياه^(١) ، وأنزلناه بما سمع ، فيكون الملك منتقلا به من علو إلى سفلى .

• قال أبو شامة : هذا المعنى مطرد في جميع ألقاظ الإنزال المضافة إلى القرآن أو إلى شيء منه يحتاج إليه أهل السنة المعتدون قديم القرآن ، وأنه صفة قائمة بذات الله تعالى .

قلت : ويؤيد^(٢) أن جبريل تلقنه سمعا من الله تعالى ما أخرجه الطبراني من حديث النّوّاس بن سَمعان مرفوعا : إذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله ، فإذا سمع بذلك أهل السماء صعدوا وخرّوا سجّدا ، فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، فينتهي به إلى الملائكة ، كلما مرّ بسماء سألها أهلها : ماذا قال ربنا ؟ قال : الحق . فينتهي به حيث أمر .

وأخرج ابن أبي مردويه من حديث ابن مسعود رفعه : إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كصلصة النسيئة على الصفوان ، فيفزعون ، ويرون أنه من أمر الساعة .

وأصل الحديث في الصحيح .

وفي تفسير علي بن سهل النيسابوري : قال جماعة من العلماء : نزل القرآن جنة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى بيت يقال له بيت العزة ، فحفظه جبريل ، وعُشِيَ على أهل السموات من هبة كلام الله ، فمرّ بهم جبريل ، وقد أفاقوا ، فقالوا : ماذا قال ربكم ؟ قالوا : الحق - يعني القرآن - وهو

(٢) في ١ : ويؤيده .

(١) في الإقان : وألهناه .

معنى قوله^(١) : « حتى إذا نُزِعَ عن قُلُوبِهِمْ » - فأتى به جبريل إلى بيت العزة ، فأملاه على السفرة السكرام - يعنى اللانثكة ، وهو معنى قوله^(٢) : « بأيدي سفرة . كرام بررة » .

وقال الجويني^(٣) : كلام الله المنزل قسمان :

فسم قال الله لجبريل : قل للنبي الذي أنت مُرْسَل إليه : إن الله يقول أفعل كذا وكذا ، ومُر بكذا وكذا . ففهم جبريل ما قاله ربه ، ثم نزل على ذلك النبي ، وقال له ما قاله ربه . ولم تكن العبارة تلك العبارة ؛ كما يقول الملك لمن ينقبه : قل لفلان يقول لك الملك : اجتهد في الخدمة ، واجمع جُندك للمُقاتل ؛ فإن قال الرسول يقول لك الملك لا تهاون في خدمتي ، ولا تترك الجند يتفرق ، وحث^(٤) على القتالة - لا ينسب إلى كذب ، وتقصير^(٥) في أداء الرسالة .

وقسم آخر قل الله لجبريل : قرأ على النبي هذا الكتاب ، فنزل جبريل بكلمة الله من غير تغيير ، كما يكتب الملك كتاباً ويسلمه إلى أمين ، ويقول : قرأ على فلان ؛ فهو لا يُغيّر منه كلمة ولا حرفاً .

فت : القرآن هو القسم الثاني ، والقسم الأول هو السنة ، كما ورد أن جبريل كان ينزل بالسنة كما ينزل بالقرآن .

ومن هنا جاز رواية السنة بالمعنى ؛ لأن جبريل أداه بالمعنى ، ولم تحز القراءة بالمعنى ، لأن جبريل أداه باللفظ ، ولم يُبَحَّ له إيجاز بالمعنى .

والسر في ذلك أن المقصود منه التبعيد بلفظه ، والإعجاز به ، فلا يقدر أحد

(١) سبأ : ٢٣ (٢) عبس : ١٥ ، ١٦

(٣) في ١ : الحولى - تحريف . (٤) في الإنطاف : وحثهم .

(٥) في ١ : ونقص

أن يأتي بلفظ يقوم مقامه، وإن تحت كل حرف منه معاني لا يحيط^(١) بها كثرة، فلا يقدر أحد أن يأتي ببديله بما يشتمل عليه، والتخفيف على الأمة حيث جعل المنزل إليهم على قسمين : قسم يروونه بلفظه الموحى به، وقسم يروونه بالمعنى، ولو جعل كله مما يروى باللفظ لشق، أو بالمعنى لم يؤمن التبديل والتحريف، فتأمل.

وقد رأيت عن السلف ما يعضد كلام الجويني^(٢)؛ فأخرج ابن أبي حاتم، من طريق عقيل، عن الزهري - أنه مثل عن الوحي فقال : الوحي ما يوحى الله إلى نبي من أنبيائه، فيثبت في قلبه، فيتكلم به ويكتبه، وهو كلام الله. ومنه ما لا يتكلم به ولا يكتبه لأحد، ولا يأمر بكتابته؛ ولكن يحدث به الناس حديثا، ويبين لهم أن الله أمره أن يبينه للناس ويبلغهم إياه.

فصل

وقد ذكر العلماء للوحى كَيْفِيَّاتٌ :

إحداها - أن يأتيه الملك في مثل صلصة الجرس، كما صح في مسند أحمد عن عبد الله بن عمرو^(٣) : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : هل تحس بالوحى؟ فقال : أسمع صلاصلا. ثم أسكت عند ذلك، فما من مرة يوحى إلى إلا غلقت أن نفسي تُقبض.

قال الخطابي : والمراد أنه صوت متداول^(٤) يسمعه ولا يتبينه^(٥) أول ما يسمعه حتى يفهمه بعد.

(٢) في ١ : الحوى - تحريف.

(٤) في الاتفاق : متدارك.

(١) في الاتفاق : لا يحاط.

(٣) في الاتفاق : عمر.

(٥) في الاتفاق : ولا يتبينه.

وقيل : هو صوت خَفَق أَجْنَحَةِ الْمَلَك .

والحسكة في تقدمه أن يقرع سمعه للوحى ، فلا يُبْقَى فيه مكاناً لغيره .

وفي الصحيح أن هذه الحالة أشد حالات الوحى عليه .

وقيل : إنه إنما كان ينزل هكذا إذا نزلت آية وعيد أو تهديد .

الثانية - أن ينفث في رُوعه الكلام نفثاً ، كما قلل صلى الله عليه وسلم :
"إن روح القدس نفث في رُوعى" . أخرجه الحاكم ، وهذا قد يرجع إلى الحالة الأولى
أو التي بعدها ، بأن يأتى في أحد الكيفيتين وينفث في رُوعه .

الثالثة - أن يأتى في صفة الرجل فيكلمه ، كما في الصحيح : "وأحياناً
يتمثل لى الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول" - زاد أبو عوَّانة في صحيحه :
وهو أهونه على .

الرابعة - أن يأتى الملك في النوم . وعد قوم من هذا سورة الكوثر ،
كما روى مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا إذ
أغشى إغفاءةً ثم رفع رأسه متبهماً ، قلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال :
أنزل على آتفا سورة الكوثر . . . الخ .

وقال الإمام الرافعى في أماليه : فقهوا من الحديث أنها نزلت في تلك
الإغفاءة . وقالوا : من الوحى ما كان يأتى في النوم ؛ لأن رؤيا الأنبياء وحى .
قال : وهذا صحيح ، لكن الأشبه أن يقال : إن القرآن كله نزل في اليقظة ،
وكانه [١٣٨] خطرته في النوم سورة الكوثر المنزلة في اليقظة ، أو عُرِضَ عليه
الكوثر الذى وردت فيه السورة ، فقرأها عليهم ، وفسرها لهم .

قال : وورد في بعض الروايات أنه أغشى عليه . وقد يحمل ذلك على الحالة التي كانت تعتريه عند نزول الوحي . ويقال لها برحاء الوحي .

قلت : الذي قاله الرافعي في غاية الاتجاه ، وهو الذي كنت أميل إليه قبل الوقوف عليه . والتأويل الأخير أصبح من الأول ؛ لأن قوله إنما يدفع في كونها نزلت قبل ذلك ؛ بل نقول : نزلت في تلك الحالة ، وليست الإغفاءة إغفاءة نوم ؛ بل الحالة التي كانت تعتريه عند الوحي ، فقد ذكر العلماء أنه كان يؤخذ عن الدنيا .

الخامسة - أن يكلمه الله إما في اليقظة - كما في ليلة الإسراء ، أو في النوم ، كما في حديث معاذ : أتاني ربي ، فقال : فيم يختصم الملائ الأعل . . . الحديث . وليس في القرآن من هذا النوع شيء . فيما أعلم ؛ نعم ، يمكن أن يعد منه آخر سورة البقرة لما تقدم ، وبعض سورة الضحى ، و « ألم نشرح » ؛ فقد أخرج ابن أبي حاتم من حديث عدي بن حاتم^(١) ، قال ، قال صلى الله عليه وسلم : سألت ربي مسألة ، ووددت أني لم أكن سأله ؛ قلت : أي ربي ، اتخذت إبراهيم خليلاً ، وكلمت موسى تكليماً . قال : يا محمد ؛ ألم أجذك يتيماً فأوتيتك ، وضالاً فهديتك ، وعائلاً فأغنيتك ، وشرحت لك صدرك ، وحططت عنك وزيرك ، ورفعت لك ذكرك ، ولا أذكر إلا ذكرت معي .

فوائد

الأولى - أخرج الإمام أحمد في تاريخه ، من طريق داود بن أبي هند ، عن الشعبي ، قال : أنزل على النبي صلى الله عليه وسلم النبوة ، وهو ابن أربعين

(١) في الاتفاق : عدي بن ثابت .

سنة ، فثمن بنبوءته إسمرافيل ثلاث سنين ، فكان يطمه الكلمة والشيء ، ولم يُنزل عليه القرآن على لسانه . فلما مضت ثلاث سنين قرن بنبوءته جبريل ، فنزل عليه القرآن على لسانه عشرين سنة .

قال ابن عسكر : والحكمة في توكيل إسمرافيل به أنه الملك الموكل بالصّور الذي فيه هلاك الخلق وقيام الساعة ، ونبوءته عليه الصلاة والسلام مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي ، كما وكل بذى القرنين روتيافل^(١) الذي يطوى الأرض ، ويخالد بن سنان مالك خازن النار .

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن سابط ، قال : في أم الكتاب كل شيء هو كائن إلى يوم القيامة ، فوكل ثلاثة بحفظه من الملائكة ؛ فوكل جبريل بالوحي ، والكتب إلى الأنبياء ، وبالنصر عند الحروب ، وبالمهلكات إذا أراد الله أن يهلك قوما . ووكل ميكائيل بالقطر والنبات ، ووكل ملك الموت بقبض الأنفس ؛ فإذا كان يوم القيامة وعارضوا بين حفظه^(٢) وبين ما كان في أم الكتاب فيجدونه سواء .

وأخرج أيضا عن عطاء بن السائب ، قال : أول من يحاسب جبريل ؛ لأنه كان أمين الله إلى رسوله .

الثانية - أخرج البيهقي والحاكم عن زيد بن ثابت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أنزل القرآن بالتفخيم كهيئة^(٣) : « عذراً أو نذراً » . و« الصدّقين » . «^(٤) ألا له الخلق والأمر » ، وأشياء هذا .

(٢) في الاتفاق : حفظهم .

(٤) المكهف : ٩٦

(١) في الاتفاق : رافيل .

(٣) المرسلات : ٦

(٥) الأعراب : ٥٤

قلت : أخرجه ابن الأنباري في كتاب الوقف والابتداء ، فيبين أن المرفوع منه :
أنزل القرآن بالتفخيم فقط ، وأن الباقي مدرج من كلام عمار بن عبد الملك أحد
رواة الحديث .

الثالثة - أخرج ابن أبي حاتم عن سفيان الثوري ، قال : لم ينزل وحى
إلا بالعربية ، ثم ترجم كل نبي لقومه .

الرابعة - أخرج ابن أبي سعد^(١) عن عائشة ، قالت : كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي يخط في رأسه ، ويتردد وجهه ، ويجد برداً في ثيابه ،
ويعرق حتى يتحدّر منه مثل الجمان .

الخامسة - قال البغوي في شرح السنة : يقل إن زيد بن ثابت شهد العرصة
الأخيرة التي بين فيها ما نسخ وما بقي [١٣٩] ، وكتبها لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وقرأها عليه ، وكان يُقرئ الناس بها حتى مات . وكذلك عليه
اعتمد أبو بكر وعمر في جمعه ، وولاه عثمان كتب المصاحف .

(لَعَنَ الْقَوْلُ^(٢)) ، أي مقصده وطريقته . وقيل اللحن هو الخفى المعنى ،
كالكناية والتعريض .

والمنى أنه صلى الله عليه وسلم سيعرفهم من دلائل كلامهم ، وإن لم
يعرفه الله بهم على التبيين .

فانظر هذا اللطف العظيم في ستر الله عليهم ، وعلى أقاربهم من المسلمين .
وروى أن الله لم يذكر له واحداً منهم باسمه ؛ وهذا كما صبح عن قوم موسى
أنهم خرجوا للامتناء فلم يسقوا ، فقال موسى : يا رب ، لم لم تُجيبهم ؟ فقال :

يا موسى ! إن فيهم نماما . فقال : يا رب ! من هو ؟ فقال : أنهى عن النميمه
وأكون نماما ! ولكن ليتوبوا بأجمعهم ؛ فتابوا ، وسقام الله .

(لَذَّةُ لِلشَّارِبِينَ ^(١)) : أى لذیذة ، لا كلذَّة الدنیا .

(اللَّمَمُ ^(٢)) : فيه أربعة أقوال :

الأول - أنه صفات الذنوب ؛ فالاستثناء ^(٣) على هذا فى الآية منقطع .

الثانى - أنه الإلزام بالذنوب على وجه القلعة والسقطة دون دوام عليها .

الثالث - أنه ما ألموا به فى الجاهلية من الشرك والمعاصى .

الرابع - أنه الهم بالذنب ، وحديث النفس به دون أن يفعل .

(ليس للإنسان إلا ما سعى ^(٤)) : السعى هنا بمعنى العمل ؛ وظاهرها
أنه لا ينتفع أحد بعمل غيره ، وهى حجة لمالك فى قوله : لا يصوم أحد عن وليه
إذا مات وعليه صيام .

واتفق العلماء على أن الأعمال التالية كالصدقة والعشق يجوز أن يفعلها الإنسان
عن غيره ، ويصل نفعها إلى من فعلت عنه .

واختلفوا فى الأعمال البدنية ؛ كالصلاة ، والصيام . وقيل : إن هذه الآية
منسوخة بقوله ^(٥) : « أَلْخَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » . والصحيح أنها محكمة ؛ لأنها خبر ،
والأخبار لا يدخلها النسخ .

(٢) النجم : ٣٢

(١) العنكبوت : ٦١ ، المد : ١٥

(٣) فى الآية : الذين يجنبون كبار الإثم والفواحش إلا اللثم ...

(٥) الطور : ٢١

(٤) النجم : ٣٩

وفي تأويلها ثلاثة أقوال : الأول - أنها إخبار عما كان في شريعة غيرنا ، فلا يلزم في شريعتنا .

الثاني - للإنسان ما عمل بحق ، وله ما عمل له غيره بهبة العامل له ؛ فجاءت الآية في إثبات الحقيقة دون ما زاد عليها .

الثالث - أنها في الذنوب . وقد اتفق على أنه لا يحمل أحد ذنب أحد ؛ ويدل على هذا قوله قبلها ^(١) : « أَلَا تَرَوْا زُرَّةً وَزُرَّةً أُخْرَى » ، كأنه يقول : لا يؤخذ أحد بذنوب غيره ، ولا يؤخذ إلا بذنوب نفسه .

(لَفَى ^(٢)) : اسم علم مشتق من اللفى بمعنى اللهب .

(أَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ ^(٣)) : معنى اللوَّاحَةُ مُفَيَّرَةٌ . يقال لَوَّاحَةُ السَّحَرِ : غَيَّرَةٌ . والبشر جمع بَشَرَةٍ ، وهى الجلد . فالمعنى أنها تحرق الجلود . وقيل تُسَوِّدُهَا ^(٤) . وقيل لَوَّاحَةٌ مِنْ لَوَّاحٍ يعنى ظهر ، والبشر الناس ؛ أى تلوح للناس . قال الحسن : تلوح ^(٥) لهم من مسيرة خمسمائة عام لا يخافون الآخرة ؛ أى هذه العلة والنسب في إعراض مَنْ تَقْدُمُ ذَكَرَهُمْ .

(لَوَّامَةٌ ^(٦)) : هى التى تلوم نفسها على فعل الذنوب ، أو التقصير في الطاعة ، فإن النفوس على ثلاثة أنواع ؛ فخيرها النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ ، وشرُّها النَّفْسُ الْأُمَّارَةُ بالسوء ، وبينهما النفس اللوَّامَةُ . وقيل اللوَّامَةُ المذمومة القابضة ؛ وهذا بعيد ؛ لأن الله لا يُقَسِّمُ إلا بما يعظم من المخلوقات . ويستقيم إن كان لا أقسم نفيًا للقسم .

(٣) المَعْرَى : ٢٩

(٢) المَارِجُ : ١٥

(١) النجم : ٣٨

(٤) لى اللسان : تحرق الجلد حتى تسوده .

(٥) لى الكشاف (٢ - ٥٠٤) : تلوح للناس ، كفوفه تعالى : ثم تذبذبها عين اليقين .

(٦) القيامة : ٢

قل بعضهم : ليس من فسر برة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها يوم القيامة ،
إن كانت عمات خيراً : هَلَا ازدادت منه ، وإن كانت عملت سوءاً :
لِمَ عملته ؟

(لِيَالٍ عَشْرِ^(١)) : هي عشر ذى الحجة عند الجمهور . وقيل : العشر الأول
من المحرم . وفيها يوم عاشوراء . وقيل العشر الآخر من رمضان . وقيل العشر
الأول منه .

(أَمَّا^(٢)) : الجمع ، واللفظ : بالتقدير أَكْلاً ذالماً ، وهو أن يأخذ في الميراث
نصيبه ونصيب غيره ؛ لأن العرب كانوا لا يُعْطُونَ من الميراث أنثى ولا صغيراً ؛
بل يفرد به الرجال .

(لا يُنَازِعُكَ في الأمرِ^(٣)) [١٣٩ ب] ضمير المنازعة للكفار ،
والعنى أنهم لا ينبغي لهم منازعة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأن الحق قد ظهر
بحيث لا ينزع أحد فيه . فجاء الفعل بلفظ النهي ، والمراد غير النهي . وقيل
العنى : لا تنازعهم فَيُنَازِعُوكَ^(٤) ، فحذف الأول لدلالة الثاني عليه . ويحتمل
أن يكون نهياً لهم عن المنازعة على ظاهر اللفظ .

والمرادُ بالأمر الدين والشرعة ؛ أى في الدين والذباح .

(لُدَّا^(٥)) : جمع الدِّ^(٦) ، وهو الشديد الخصومة والمجادلة . والمراد بذلك
قُرْبَش . وقيل معناه فُجَّاراً .

(١) الحج : ٦٧

(٢) الفجر : ٢

(٣) الفجر : ٢

(٤) في الكشاف (٢ — ٦٦) : وقال الزجاج : ونهى له صلى الله عليه وسلم

عن منازعته ، كما تقول : لا يضاربك فلان ، أى لا تضاربه . وهذا جائز في الفعل الذي
لا يكون إلا بين اثنين .

(٥) مريم : ٩٧

(٦) في الرجل يلد لُدّاً : اشتد في الجدل والخصومة فهو ألد ، وهي لاء ، وعم وعن لاء .

(لوط) : قال ابن إسحاق : هو لوط بن هاران^(١) بن آزر . وفي المستدرک
عن ابن عباس قال : لوط ابن أخى إبراهيم .

(لقمان) : قيل إنه كان نبياً . والأكثر على خلافه .

أخرج ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس ، قال : كان لقمان
عبداً حبشياً اختار الحكمة على النبوة ، فأعطاه الله له ، فكان ينطق بها .
وفي الحديث : لم يكن لقمان نبياً ، ولكن عبداً أحسن اليقين ، أحب الله فأحبه
فمن عليه بالحكمة .

وروى أنه ابن أخت أيوب ، أو ابن خالته . وروى أنه كان قاضياً
لبنى إسرائيل . واختلف في صنته ؛ فقيل : كان نجاراً . وقيل خياطاً . وقيل
راعى غنم . وكان ابنه كافراً ، فإزال يومه حتى أسلم .

(لُجِّي^(٢)) : منسوب إلى اللجج ، وهو معظم الماء . وذهب بعضهم إلى أن
أجزاء هذا المثال قوبلت به أجزاء الممثل به ؛ فالظلمات أعمال الكافر ، والبحر
اللجج صدره ، والموج جهله ، والسحاب الغطاء الذى على قلبه .

وذهب بعضهم إلى أنه تمثيل بالجملة من غير مقابلة . وفي وصف هذه الظلمات
بهذه الأوصاف مبالغة ، كما أن في وصف النور^(٣) المكرر قبلها مبالغة .

(لُفُوب^(٤)) : الإعياء والتعب . وروى أن اليهود أتوا إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : أخبرنا عما خلق الله في الأيام السبعة^(٥) ، فقال صلى الله

(١) في الإتيان : هاران . (٢) النور : ٤٠

(٣) الآية ٣٥ من السورة نفسها . (٤) طهر : ٣٥ ، ق : ٣٨

(٥) في جواب النبي - كما يأتي : ستة . وهو ما جاء في آيات خلق السموات والأرض :
الأعراف : ٥٤ ، يونس : ٣ ، هود : ٧ ، الفرقان : ٥٩ ، البقرة : ٤ ، ق : ٣٨ ،
الحديد : ٤

عليه وسلم : خالق الله السموات والأرض يوم الأحد ، والجبال يوم الاثنين ، والدواب يوم الثلاثاء ، والنور يوم الأربعاء ، والجنة والنار يوم الخميس ، وآدم وحواء يوم الجمعة ؛ فقالوا : أصبت لو أئمت ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : ما إنتمأها ؟ فقالوا : لما فرغ الله من خلق السموات والأرض استأنى على قفاه ، ووضع إحدى رجليه على الأخرى واستراح ، وكان ذلك يوم السبت الذي اتخذناه عيداً واستراحة . فأنعم رسول الله صلى الله عليه وسلم غمماً شديداً ، فأنزل الله ^(١) : « ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ، وما مسنا من لغوب » . وإنما يلقب من يعمل بالآلات والجوارح ؛ وإنى أخلق الشيء ^(٢) إذا أردت وجوده ، أقول له كُنْ فيكون .

فكان اليهود أن السبت لهم يوم الراحة ، فصار يوم المحنة ؛ وظنوا أنه يوم فرح ، فصار يوم تروح ؛ فقال عليه السلام : « السبت لليهود ، والجمعة لكم ، فلا تخالفوا فيها » ^(٣) أمر الله تعالى كما خالف اليهود والنصارى ، فصار المخالفون منهم قردة .

نكته

إن اليهود لما خالفوا في يومهم مسخهم الله تعالى وغير شخصتهم ؛ والمؤمنون إذا طاعوا الله وأدوا صلاة الجمعة غيرت صورة ذنوبهم حسنات ؛ كما قال تعالى ^(٤) : « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات » . إن اليهود لم يمسخوا لصيد السمكة ؛ بل لتركهم تعظيم أمر الله وارتكابهم لنهي ؛ ألا ترى أن آدم وحواء أكلتا

(١) ق : ٣٨ . (٢) ق ب : الأعياء . (٣) أى في الجمعة .

(٤) الفرقان : ٢٠

من شجرة الخلد فبدت لهما سوءاتهما . والنحل أكل من ورق أشجار الجنة فصار في بطنه عسلا ؛ لأن آدم أكل بغير إذن ، والنحل أكل بإذن .

وأعجب من هذا أن الدودة التي أكلت جسم أيوب عليه السلام فصار لحمه في بطنها إبريسما ؛ يا عجبا ؛ إن آدميا يأكل سمكة فيغضب عليه الرب فيجعله قردا ، ودودة تأكل النبي فيرضى عنها الرب ، فيجعل روثها إبريسما ؛ لأن هذه أكلت بأمره ، وذلك أكل بغير أمره . دودة أطاعت الرب فاستحقت [١٤٠] الخلعة ، والمؤمن المخلص إذا أطاع أمر الله فكيف لا يستحق الرحمة والقربة والكرامة .

(لُبْدًا ^(١)) : كثيرا ، من التلبيد ، كأنه يعضه على بعض .

(أُمَزَّة ^(٢)) : هو الذي يعيب الناس باللسان . واختلف هل الهمزة والأُمَزَّة سواء ؟ واشتقاقه من الهمز واللمز ، وصيغة فُعْلَةٌ لِلْبَالِغَةِ ^(٣) . ونزلت السورة في الأخنس ابن شريق ، لأنه كان كثير الوقعة في الناس . وقيل في أمية بن خلف . وقيل في الوليد بن المغيرة . ولفظها مع ذلك على العموم في كل من اتصف بهذه الصفات .

(^(٤) لِيُؤَاطِنُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ) ، أي ليوافقوا عدد الأشهر الحرم ، وهي أربعة . يقول : إذا حرموا من الشهور عدد الشهور الحرم لم يبالوا أن يحملوا الحرام ومحرموا الحلال .

(لَوْ آذًا ^(٥)) ، يعني الذين ينصرفون عن حفر الخندق . والمواذ : الروغان

(١) البلد : ٦٠ (٢) الهمزة : ١

(٣) ن الكشف (٢ - ٥٥٩) وبناء فُعْلَةٌ يدل على أن ذلك عادة منه قد مرى بها .

(٤) التوبة : ٣٧ (٥) النور : ٦٣

والمخالفة . وقيل الانصراف في خفية . وفي هذا وعيد وتهديد لمن خالف أمر الله ورسوله .

(لِسَانٌ صِدْقٌ ^(١)) : ثناء حسنا .

(لَيْثَةٌ ^(٢)) : نخلة ، وجمعها لَيْثٌ ، وهي أَوَّانٌ ^(٣) النَّخْلُ ما لم تكن المَجْوَةُ ^(٤) والبرني . قال الكلبي : لا أعلمها إلا بلسان يهود .

وسبب الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل على حصون بني النضير قطع المسلمون بعض نخيلهم ، وأحرقوا بعضها ؛ فقال بنو النضير : ما هذا الإفساد يا محمد ، وأنت تنهى عن الفساد ؟ فنزلت الآية معللة أن كل ما جرى من قطع وإحراق ، فإن الله أذن للمسلمين في ذلك .

(لِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ^(٥)) : بني النضير . واستدل بعض الفقهاء بهذه الآية على أن كل مجتهد له مُعَيِّب ؛ فإن الله قد صَوَّبَ فعل من قطع النخل ، ومن تركها .

واختلف العلماء في قطع شجر المشركين وتخریب بلادهم ؛ فأجازها الجمهور ، لهذه الآية ، وإقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم على تحريق نخل بني النضير ، وكرهه قومٌ لوصية أبي بكر الصديق الجيش الذي وجههم إلى الشام ألا يَقْطَعُوا شَجَرًا مُشْمِرًا .

(اللَّهُ خُشَّةٌ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى ^(٦) ...) الآية . اختلف في قسم الخمس

(١) مريم : ٥٠ ، والشعراء : ٨٤

(٢) الحشر : • (٣) أنواع •

(٤) المجوة : ضرب من أجود أنواع التمر ، والبرني : نوع جيد من التمر مدور أحمر مشرب بصفرة .

(٥) الحشر : • (٦) الأقال : ١١

وهو خمس الغنم ؛ فقال قوم : يُصرف على مئة أسهم : سهّم لله في عمارة الكعبة ، وسهم للنبي صلى الله عليه وسلم في مصالح المسلمين . وقيل للوالى بعده . وسهم لذوي القربى الذين لا تحمل لهم الصدقة . وسهم لليتامى . وسهم للمساكين . وسهم للسبيل^(١) .

وقال الشافعى : على خمسة أسهم ، ولا يجعل لله سهما مختصا ، وإنما بدأ عنده بالله ، لأن الكل ملكه .

وقال أبو حنيفة : على ثلاثة أسهم : لليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل خاصة . وقال مالك : الخمس إلى اجتihad الإمام يأخذ منه كفايته ، ويصرف الباقي في المصالح .

(لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ^(٢)) : الخبيث : الكفار ، والطيب : المؤمنون . وقيل : الخبيث ما أنفق الكفار ، والطيب : ما أنفق المؤمنون . واللام في « ليميز » على هذا يتعلق بـ « يُظْلَبُونَ^(٣) » . وعلى الأول بـ « يُحْشَرُونَ^(٤) » . ومعنى يميز : يفرق بين الخبيث والطيب .

(اللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^(٥)) ، لا لغيره ، ولا نهاية لعددتها ؛ وإنما أخبر الشارع بالتسعة والتسعين في قوله : إِنَّهُ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ . وسبب نزول الآية أن أبا جهل سمع بعض الصحابة يقرأ ، فيذكر الله مرة والرحمن أخرى ، فقال : يزعم محمد أن الإله واحد ، وما هو يعبد آلهة كثيرة ؛ فنزلت الآية ، مبينة أن تلك الأسماء الكثيرة هي لسمى واحد .

(٢) الأنفال : ٣٧

(١) يريد لابن السبيل .

(٣) لى الآية التي قبلها بالسورة نفسها : ثم تكون عليهم حسرة ثم يظلمون ، والذين كفروا

للى جهنم يحشرون .

(٤) الأعراف : ١٨٠

والحسنى : مصدر وصف بها^(١) ، وتأنيت أحسن . وحسنُ أسماءِ الله
أسماء صفات مدح وتعظيم وتحميد ؛ فمنها ما هو للتعاقب ، ومنها ما هو للتخلق ؛
فينبئ الاعتناء بتبيين معانيها ، وبأخذ كل واحد منها حظا ونصيبا .

(لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ^(٢)) : الحسنى الجنة ، والنظر إلى وجه الله .
وقيل الحسنى جزاء الحسننة بعشرة أمثالها ، والزيادة التضيف فوق ذلك إلى سبعمائة .
والأول أصح ، لوروده في الحديث ، وكثرة القائلين به .

(لولا نزلت سورة^(٣)) بالهمز^(٤) ، من أسارت أى أفضلت [١٤٠ ب]
من السور ، وهو ما بقى من الشراب فى الإثناء ، كأنها قطعة من القرآن .
ومن لم يهزها جعلها من المعنى المتقدم ، وسهل همزتها . ومنهم من شبهها بسورة
البناء ، أى القطعة^(٥) منه ، أى منزلة بعد منزلة . وقيل من سور المدينة لإحاطتها
بآياتها واجتماعها كاجتماع البيوت فى السور^(٦) . ومنه السورار لإحاطته بالساعد .

وقيل : لارتفاعها ، لأنها كلام الله .

والسورة المنزلة الرفيعة ، وكان المؤمنون يقولون هذا الكلام على وجه
الحرص على نزول القرآن والرغبة فيه ، لأنهم كانوا يفرحون ويستوحشون
من إبطائه .

(١) يقصد بالكلمة التى هى مصدر .

(٢) يونس : ٢٦ (٣) محمد : ٢٠

(٤) البرهان ١ : ٢٦٣ ، والإتقان : ١ - ١٥٠

(٥) الضميمة فى القاموس - سور ، وقال : السورة : ما طال وحسن من البناء . وفى البرهان :
ومنهم من شبهها بسور البناء ، وكذلك جاء فى الإتقان .

(٦) فى البرهان : بالسور .

تفصيله

قتل الجعبرى^(١) : حدّ السورة قرآن يشتمل على آي ذى^(٢) فائحة وذى خائمة ، وأقلها ثلاث آيات .

وقال غيره : السورة الطائفة الترجمة توقيفاً ؛ أى المسماة باسم خاص بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم .

وقد ثبتت جميع أسماء السور بالتوقيف من الأحاديث والآثار ، ولولا خشية الإطالة لبيّنت ذلك .

ومما يدل لذلك ما أخرجه ابن أبى حاتم عن عكرمة ، قال : كان المشركون يقولون : سورة البقرة ، وسورة العنكبوت - يستهزئون بها ، فنزل^(٣) : « إنا كفيناك المستهزئين » .

وقد كره بعضهم أن يقال سورة كذا لما رواه الطبرانى والبيهقى مرفوعاً ، عن أنس : لا تقولوا سورة البقرة ، ولا سورة آل عمران ، ولا سورة النساء ، وكذا القرآن كله ؛ ولكن قولوا : السورة التى تذكر فيها البقرة ، والتى يذكر فيها آل عمران ، وكذلك القرآن كله . وإسناده ضعيف ؛ بل ادعى ابن الجوزى أنه موضوع .

وقال البيهقى : إنما يعرف موقوفاً عن ابن عمر ، ثم أخرجه عنه بسند صحيح . وقد صح إطلاق سورة البقرة وغيرها عن صلى الله عليه وسلم .

(١) الجعبرى : هو إبراهيم بن عمر بن إبراهيم الجعبرى ، القلق يبرهان الدين ، صاحب شرح الشاطبية المسمى كنز المائى وغيره ، تولى سنة ٧٣٢ هـ . (الدرر الكامنة : ١١ - ٥٠) .

(٢) فى البرهان : ذوات فائحة وخائمة ، والتهبت فى الالتقان أيضا (١ - ١٥٠)

(٣) المجرى : ٩٥

وفي الصحيح عن ابن مسعود أنه قال : هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة . ومن ثم لم يكرهه الجمهور .

وقد يكون^(١) للسورة اسم واحد وهو كثير، وقد يكون لها اسمان فأكثر، من ذلك : الفاتحة ، وقد وقعت لها على نيف وعشرين اسماً^(٢) ؛ وذلك يدل على شرفها ؛ فإن كثرة الأسماء دالة على شرف المسمى .

قال بعضهم : وكما سُميت السورة الواحدة بأسماء سُميت سورة باسم واحد ؛ كالسور المسماة بآلهم وآلر ، على القول بأن فواتح السور أسماء لها .

قال الزركشي في البرهان^(٣) : ينبغي البحث عن تعداد الأسماء ، هل هو توفيق أو بما يظهر من المناسبات ؟ فإن كان الثاني قلن به — عدم القطن أن يستخرج من كل سورة معاني كثيرة يقتضي اشتقاقها اسماً لها ، وهو تعيد .

قل^(٤) : وينبغي النظر في اختصاص كل سورة بما سُميت به .

ولا شك أن العرب تُراعى في كثير من التسميات أخذَ أسمائها من نادر أو مستغرب يكون في الشيء من خلق أو صفة تخصه أو يكون معها أحكم أو أكثر أو أسبق لإدراك الراي للمسمى . ويسمون الجملة من الكلام [أو القصيدة الطويلة بما هو أشهر فيها ، وعلى ذلك جرت سُر الكتاب العزيز]^(٥) كنسمة سورة البقرة بهذا الاسم لقريظة قصة البقرة المذكورة فيها ، وعجيب الحكمة فيها .

وسميت سورة النساء بهذا الاسم لما تردد فيها شيء كثير من أحكام النساء .

(١) البرهان : ١ - ٢٧٠ ، والإتقان : ١ - ١٥١

(٢) منها أم الكتاب ، وأم القرآن ... (البرهان : ١ - ٢٦٩ ، ٢٧٠) ، والإتقان :

١ - ١٥١ ، ١٥٢

(٣) الإتقان : ١ - ١٦٠

(٤) البرهان : ١ - ٢٧٠

(٥) من البرهان (١ - ٢٧٠) .

وتسمية سورة الأنعام لما ورد فيها من تفصيل أحوالها ، وإن كان قد ورد لفظ الأنعام في غيرها ؛ إلا أن التفصيل الوارد في قوله تعالى ^(١) : « وَمِنَ الْأَنْعَامِ نَحْوَلَهُ وَفَرَسًا ... » إلى قوله ^(٢) : « أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّاكُمْ اللَّهُ بِهَذَا » - لم يرد في غيرها ، كما ورد في ذكر النساء في سور ، إلا أن ما تكرر وبسط من أحكامهن لم يرد في غير سورة النساء ، وكذا سورة المائدة لم يرد ذكر المائدة في غيرها ، فسُميت بما يخصها .

فإن قيل : في سورة هود ذكر نوح وصالح وإبراهيم ولوط وشيب وموسى ، فلم خصت باسم هود وحده ؟ مع أن قصة نوح فيها أروع وأطول .

قيل : تكررت هذه القصص في سورة الأعراف وسورة هود والشعراء بأروع مما ورد في غيرها ، ولم يتكرر في واحدة من هذه السور اسم هود كتكرره في سورته ؛ فإنه تكرر فيها في أربعة مواضع ؛ والتكرار [١١٤١] من أقوى الأسباب التي ذكرنا .

فإن قيل : فقد تكرر اسم نوح فيها في ستة مواضع ؟

قيل : لما أُفردت لذكر نوح وقصته مع قومه سورة برأسها فلم يقع فيها غير ذلك ، كانت أولى بأن تُسمى باسمه من سورة تضمنت قصته وقصة غيره .

قلت : فلك أن تسأل وتقول : قد سميت سورة جرت فيها قصص أنبياء بأسمائهم ، كسورة نوح ، وسورة هود ، وسورة إبراهيم ، وسورة يونس ، وسورة آل عمران ، وسورة طس ^(٣) سليمان ، وسورة يوسف ، وسورة محمد صلى الله على جميع الأنبياء ، وسورة مريم ، وسورة لقمان ، وسورة المؤمن .

وسورة^(١) أقوام : كسورة بنى إسرائيل ، وسورة أصحاب الكهف ، وسورة الحجر ، وسورة سبأ ، وسورة الملائكة ، وسورة الجن ، وسورة المنافقين ، وسورة المطففين . ومع هذا لم يفرّد موسى سورة تسمى به ، مع كثرة ذكره في القرآن ، حتى قال بعضهم : كاد القرآن أن يكون كله موسى ، وكان أولى سورة تسمى به سورة طه أو القصص أو الأعراف لبسط قصته في الثلاثة مما^(٢) لم تُبسط في غيرها .

وكذلك قصة آدم ذُكرت في عدة سور ، ولم تسم به سورة كأنه اكتفى^(٣) بسورة الإنسان .

وكذلك قصة الذبيح من بدائع القصص ، ولم تُسم به سورة الصافات . وقصة داود ذكرت في « ص » ولم تسم به ، فانظر في حكمة ذلك .

على أنى رأيت بعد ذلك في جمال القراء للسخاوى أن سورة طه تسمى طورة الكلم ، وسماها المذلى في كماله^(٤) سورة موسى . وأن سورة ص تسمى سورة داود . ورأيت في كلام الجعبرى أن سورة الصافات تسمى سورة الذبيح ، وذلك يحتاج إلى مستند من الراى .

(ليس على الأعمى حرج^(٥)) : اختلف في المعنى الذى رفع الله به الحرج عن الأعرج والأعمى والمريض في هذه الآية ؛ فقيل : هو في هذه الآية العزو ؛ أى لا حرج عليهم في تأخيرهم عنه ، وحكمهم عام في كل جهاد إلى يوم القيامة إلا أن يحزب حازب في حصرة ما ، فواجب عليهم بحسب الوُسْع .

(٢) في الإنشقاق : ما لم تبسط .

(٤) في الإنشقاق : في كماله .

(١) في الإنشقاق : قصة أقوام .

(٣) في الإنشقاق : اكتفى .

(٥) الفتح : ١٧

فإن قلت : أما رفع الحرج عن هؤلاء في هذه الآية فمفهوم تعفيه به في عتب المتخلفين^(١) من القبائل ، وأما ذكرهم في سورة النور^(٢) فلم أفهم له معنى .

فالجواب : إنما ذكرهم في سورة النور لأنهم كانوا إذا نهضوا إلى الغزو وخلفوا أهل هذه الأعذار في بيوتهم ، فكانوا يتجنبون أكل مال الغائب ، فنزلت في ذلك .

وقيل : إن الناس كانوا يتجنبون الأكل معهم تقذراً ، فنزلت الآية .

وهذا ضعيف ؛ لأن رفع الحرج عن أهل الأعذار لا عن غيرهم .

والصواب أن يقال : إن الحرج مرفوع عن هؤلاء الثلاثة في كل ما يمنعهم منه أعذارهم من الجهاد وغيره ؛ ألا ترى أنه أباح الأكل للإنسان في هذه البيوت المذكورة في الآية^(٣) من الآباء والأبناء والأخوات وغيرهم .

فإن قلت : إذا رفع الحرج عن هؤلاء فما معنى الآية^(٤) : « انفروا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ » ؟

فالجواب : أنه اختلاف في الخفيف والثقيل ؛ من هو ؟ على أقوال : قيل الخفيف الغني ، والثقيل التقير . وقيل الخفيف الشاب والثقيل الشيخ . وقيل الخفيف الشيط والثقل الكسلان . وهذه الأقوال أمثلة في التمثيل والخفة . وقيل : إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى^(٥) : « لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى » . وعلى كل تقدير فجائز لأصحاب الأعذار الغزو ، وأجرهم فيه مضاعف ؛

(١) في قوله تعالى : قل للمتخلفين من الأعراب ... (١٦) . (٢) النور : ٦١

(٣) أي في آية النور : ٦١ (٤) التوبة : ٤١ (٥) التوبة : ٩١

لأن الأعرج قد يكون أجراً الناس بالصبر والألّا يفر . وقد غزا ابن أم مكتوم ، وكان يمسك الراية في بعض حروب القادسية ، وقد خرج النسائي في بعض هذا المعنى ، وذكر ابن أم مكتوم رحمه الله .

(للفقراء^(١)) : هذا بدل من قوله : لدى القرى والبتامى والمساكين وابن السبيل^(٢) ، ليبين أن المراد بذلك « المهاجرين »^(٣) ، ووصفهم بأنهم أخرجوا من ديارهم وأموالهم ، لأنهم هاجروا من مكة وتركوا [١٤١ ب] فيها ديارهم وأموالهم .

(لقد زينا السماء الدنيا بمصابيح^(٤)) : السماء الدنيا : هي القرية منا . والمصابيح يراد بها النجوم ؛ فإن كانت النجوم كلها في السماء الدنيا فلا إشكال . وإن كانت في غيرها من السموات فقد زينت السماء الدنيا ؛ لأنها ظاهرة فيها لنا . ويحتمل أن يريد أنه زين السماء الدنيا بالنجوم — ووم التي فيها دون التي في غيرها ، على أن القول بمواضع الكواكب وفي أى سماء هي لم يرد في الشريعة .

(لطيف) : اسم الله تعالى . قيل معناه رفيق ، وقيل : خير بخفيات الأمور .

(لؤلؤ) : كبار الجواهر .

(لمن خاف مقام ربه جنتان^(٥)) : مقام ربه : القيام بين يديه للحساب .

(١) الحشر : ٨ (٢) في الآية التي قبلها من السورة نفسها

(٣) في قوله في الآية : للفقراء المهاجرين . . . (٤) انك : •

(٥) الرحمن : ٤٦

ومنه^(١) : « يوم يقومُ الناسُ لربِّ العالمين » . وقيل قيام الله عليه بأعماله^(٢) .
ومنه^(٣) : « أَمَّنْ هو قائمٌ على كلِّ نفسٍ بما كَسَبَتْ » .

وقيل لمن خاف مقام ربه ، وأبهم المقام ؛ كقولك : خفت جانب فلان .
واختلف هل الجنان لكل خائف على أفراد ، أو لصنف الخائفين ؟
وذلك مبني على قوله : لمن خاف ؛ هل يراد به واحد أو جماعة ؟

وقال الزمخشري^(٤) : إنما قال جنان ؛ لأنه خطاب الثقلين ؛ فكأنه قال
جنة للإنسان وجنة للجن .

(لب) : عقل ؛ من قولهم : لب في المكان إذا أقام به . ومنه : لأولى
الألباب .

(ليس له اليوم ها هنا تحميم . ولا طعامٌ إلا من غَسَلين^(٥)) ؛ أى ليس له
صديق . وقيل ليس له شراب ولا طعامٌ إلا من غَسَّابين ؛ فإن الحميم الماء الحار ،
والغسلين صديقان عند ابن عباس . وقيل شجر يأكله أهل النار . وقال
اللفويون : هو ما يجرى من الجراح إذا غسلت ، وهو فعلين من الغسل .

وبن قلت : قد قال في العاشية : « ليس لهم طعامٌ إلا من ضَرِيع^(٦) » ؛
وهو مناقض لما هنا .

فالجواب : أن الضريع لقوم والغسلين لقوم ؛ أو يكون أحدهما في حال والآخر
في حال .

(١) المطففين : ٦ (٢) في الكشاف : أى حافظ مهين .

(٣) الرعد : ٣٣ (٤) الكشاف : ٢ - ٤٢٧

(٥) الحاقة : ٣٦ ، ٣٧ (٦) العاشية : ٦

(لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ^(١)) : هذا جواب قوله^(٢) : «فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ» وما لا تُبْصِرُونَ . والضمير للقرآن . والرسول الكريم قيل جبريل . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم . وأَقَسَمَ تعالى بجميع الأشياء ، لأنها تنقسم إلى ما يُبْصَرُ وإلى ما لا يبصر ، كالدينا والآخرة ، والإنس والجن ، والأجسام والأرواح ، وغير ذلك .

(لَا خَذَنَّا مِنْهُ بِالْيَمِينِ^(٣)) : أى بالقوة . ومعناه لو تقول علينا ما لم نقله ، أو نسب إلينا قولاً لا خذناه بقوتنا . وقيل هى عبارة عن الهوان ؛ كما يقال لمن يُسَجَنُ : أَخَذَ يده ويمينه .

وقال الزمخشري^(٤) : معناه لو تقول علينا لقتلناه ، ثم صور صورة القتل ليكون أهول . وعبر عن ذلك بقوله : لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ، وهو العِرْق الذى فى عُنُقِ الإنسان^(٥) . والسياف إذا أراد أن يضرب المقتول فى جِده أخذه بيده اليمين ليكون ذلك أشدّ عليه لنظره إلى السيف^(٦) .

(لِلشَّوَى^(٧)) : هى أطراف الجسد . وقيل جِلْدُ الرأس .

والمعنى أن النار تنزعها ثم تُعاد .

(لَقَادِرُونَ . عَلَى أَنْ يُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ^(٨)) : هذا تهديد للكفار بإهلاكهم وإبدال مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ .

(٢) المائدة : ٣٨ ، ٣٩

(١) المائدة : ١٠

(٤) الكشاف : ٢ - ١٨٧

(٣) المائدة : ٤٥

(٥) فى الكشاف : وهو جيل الوريد ، إذا قطع مات صاحبه .

(٦) وأرجع فى هذه المعنى إلى القرطبي : ١٨ - ٢٧٦ ، وتلخيص البیان : ٢٤٥

وتأويل مع كل القرآن : ١١٧

(٨) المارج : ١٠ ، ١١

(٧) المارج : ١٦

(لَا تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا^(١)) : فيه أربع تأويلات :

أحدها : أن الوقار بمعنى التوقير والكرامة ؛ فالعنى ما لكم لا تَرْجُونَ أن يوقركم الله في دار ثوابه . قال ذلك الزمخشري^(٢) . وقوله : « الله » على هذا بيان للموقر ، ولو تأخر لكان صفة^(٣) لوقار .

الثاني : أن الوقار بمعنى التؤدة والتثبت ؛ والمعنى ما لكم لا ترجون الله تعالى متثبتين حتى تتمكنوا من النظر بوقاركم . وقوله « الله » على هذا مفعول دخلت عليه اللام ؛ كقولك : ضربت زيد . وإعراب وقاراً على هذا مصدر في موضع الحال .

الثالث : أن الرجاء على هذا بمعنى الخوف ، والوقار بمعنى العظمة والسلطان ؛ فالعنى ما لكم لا تخافون عظمة الله وساطاته . « والله » على هذا صفة للوقار في المعنى .

الرابع : أن الرجاء بمعنى الخوف ، والوقار بمعنى الاستقرار ؛ من قولك : يقر في المكان إذا استقر فيه ؛ والمعنى ما لكم لا تخافون الاستقرار في دار القرار ؛ إما في الجنة وإما في النار .

(لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مَلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا^(٤)) : هذا إخبار عما حدث عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم من مَنَعِ الجن من استراق السمع في السماء ورجعهم بالنجوم .

واللمس : المس . واستمير هنا للطلب [١١٤٢] . والحرس : اسم مفرد

(٢) الكشاف : ٢ - ٤٦١

(١) نوح : ١٣

(٤) الجن : ٨

(٣) في الكشاف : صفة لوقار .

فى معنى الحراس كالخدم فى معنى الخدام . ولذلك وصف بشديد ، وهو مفرد .
ويحتمل أن يريد به الملائكة الحراس أو النجوم الحارسة . وكرر الشهب
لاختلاف اللفظ .

(لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ^(١)) : يحتمل أن يكون الضمير للمسلمين ، أو للقاسطين .
الذكورين قبل^(٢) ، أو لجميع الجن ، أو الجن الذين استمعوا إلى النبي صلى الله
عليه وسلم ، أو لجميع الخلق . ومعنى الفتنة الاختبار ؛ هل يشكرون أم لا ؟ هذا
إن كانت الطريقة المذكورة^(٣) بمعنى الإيمان ، وإن كانت الطريقة الكفر فعنى
الفتنة الاستضلال والاستدراج .

(لِبَدَأِ^(٤)) : جماعة ، واحدا لبدة . والمعنى يكاد الكفار من الناس يجمعون
على الرد عليه وإبطال أمره ، أو يكاد الجن الذين استمعوا هذا القرآن يجمعون عليه
لأسماعه والتبرك به . ومن هذا اشتقاق هذه اللبود التى تفرش بعضها
على بعضها .

(لِيَسْتَنِيحَ الَّذِينَ أَوْتُوا الكتابَ^(٥)) : أى يعلم أهل التوراة والإنجيل
أن ما أخبر به نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم عن عدد ملائكة المارحق ؛
لأنه موافق لما فى كتبهم . ولما نزلت هذه الآية قال أبو جهل لقريش : أبعجز عشرة
منكم عن واحد من هؤلاء التسعة عشر أن يبطشوا به ، فنزلت الآية . ومعناها
أنهم ملائكة لا طاقة لكم بهم . ورؤى أن الواحد منهم يرمى بالجيل على

(١) الجن : ١٧ (٢) الجن : ١١ ، و ١٥

(٣) فى الآية ١٦ من سورة الجن . (٤) الجن : ١٩

(٥) المائدة : ٢١

الكفار ، فجعل الله هذا العدد لِقِتْنَةِ الكفار ولثلا يشك المؤمنون والذين أوتوا الكتاب .

فإن قلت : كيف نفي عنهم الشك بعد أن وصفهم باليقين ، والمعنى واحد فهو تكرار ؟

فالجواب : أنه لما وصفهم باليقين نفي عنهم أن يشكوا فيما يستقبل بعد يقينهم الحاصل الآن ، فسكأنه وصفهم باليقين في الحال والاستقبال . وقال الزمخشري^(١) : ذلك مبالغة وتأكيد .

(لَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ^(٢)) : المرض عبارة عن الشك ، وأكثر ما يطلق الذين في قلوبهم مرض على المناقذين ، كقوله^(٣) : « في قلوبهم مَرَضٌ » .

فإن قلت : هذه السورة مكية ، ولم يكن حينئذ منافقون بالمدينة .

فالجواب من وجهين : أحدهما أن معناه يقول المنافقون إذا حدثوا ، فيه إخبار بالغيب . والآخر أن يريد من كان بمكة من أهل الشك ، وقولهم^(٤) : « ماذا أراد الله بهذا مثلا » ؛ فهو استبعاد لأن يكون هذا من عند الله .

(لَأَيُّ يَوْمٍ أَجَلَتْ . لِيَوْمِ الْفَصْلِ^(٥)) : فيه توقيف يُراد به تعظيم ذلك اليوم ، ثم بينه بقوله^(٦) : وما أدرَاكَ ما يَوْمُ الْفَصْلِ » .

(١) الكشاف : ٢ — ٥٠٤

(٢) المدثر : ٣١

(٣) عمدة : ٢٠ ، ٢٩ ، وغيرهما .

(٤) البقرة : ٢٦

(٥) المرسلات : ١٢ ، ١٣

(٦) المرسلات : ١٤

(اللام) : على أربعة أقسام : جارة ، وناصبة ، وجازمة ، ومهملة غير عاملة ؛ فالجارة مكسورة مع الظاهر ؛ وأما قراءة بعضهم : الحمد لله ، فالضمة عارضة للاتباع ؛ مفتوحة مع المضمر إلا الياء . ولها معان :

الاستحقاق ؛ وهي الواقعة بين معنى وذات ؛ نحو : « الحمد لله » .
« الملك لله » . «^(١) لله الأمر » . «^(٢) ويل للمطغيين » . «^(٣) لهم في الدنيا خزي » . « والكافرين النار » ؛ أى عذابها .

والاختصاص ؛ نحو : إن لله أباً . كان له إخوة .

والملك ؛ نحو : « له ما فى السموات وما فى الأرض » .

والتعليل ؛ نحو^(٤) : « إنه يحب الخير لشديد » ؛ أى وإنه من أجل حب المال لبخيل . «^(٥) وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ... الآية » ، فى قراءة حمزة ، أى لأجل إيثاقى إياكم بعض الكتاب والحكمة ، ثم لحجى . محمد صلى الله عليه وسلم ، مُصدقاً لما معكم لتؤمنن به ، ولتنصرنه ، فإمصدرية واللام تعليلية . وقوله^(٦) : « لإيلاف قريش » . وتعلقها بـ « يعبدوا » . وقيل بما قبله ؛ أى فجعلهم كعصف ما كول ، لإيلاف قريش . ورجع بأنهما فى مصحف عثمان سورة واحدة .

وموافقة إلى ؛ نحو^(٧) : « بأن ربك أوحى لها » . «^(٨) كل لا يجرى لأجل مسمى » .

(٣) البقرة : ١١٤

(٦) قريش : ١ ، ٢

(٢) المطفيين : ١

(٥) آل عمران : ٨١

(٨) الرعد : ٢

(١) الروم : ٤

(٤) العاديات : ٨

(٧) الزلزلة : ٥

وعلى ؛ نحو^(١) : « وَيَخْرُونَ لِلْأَذْقَانِ » . « دَعَانَا لِجَنبِهِ » . « وَتَلَّهُ^(٢) لِلْجَبِينِ » . « وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا » . « لَهْمُ اللَّعْنَةُ » ، أى عليهم ، كما قال الشافعى :

وفى ؛ نحو^(٣) : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » . « لَا يُجْلِيهَا لَوْفَتِهَا إِلَّا هُوَ » . « يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي » ، أى فى حياتى . وقيل هى فيها للتعليل ، أى لأجل حياتى فى الآخرة .

و « عند » فى قراءة الجحدري^(٤) : « بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ » .

وبعد ، نحو^(٥) : « أَقِمِ الصَّلَاةَ لَدُلُوكِ الشَّمْسِ » .

وعن ، نحو^(٦) : « قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُوا إِلَيْهِ » ؛ أى عنهم [١٤٢ ب] وفى حقهم ، لأنهم خاطبوا به المؤمنين . وإلا ل قيل ما سَبَقْتُمُونَا .

والتبايع ، وهى الجارة لاسم السامع لقول أو ما فى معناه ، كالإذن .

والصيرورة ، وتسمى لام العاقبة ، نحو^(٧) : « فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا » ، فهذا عاقبة التقاطهم لآلته ، إذ هى التبنى . ومنع قوم ذلك ، وقالوا : هى للتعليل مجازاً ، لأن كونه عدواً لما كان ناشئاً عن الالتقاط وإن لم يكن غرضاً لهم ، فنزل منزلة الغرض على تقدير المجاز . وقال أبو حيان :

(١) الإسراء : ١٠٩ (٢) يونس : ١٢ (٣) الصافات : ١٠٣

(٤) الإسراء : ٧ (٥) الرعد : ٢٥ (٦) الأعراف : ١٨٢

(٧) العنكبوت : ٢٤ (٨) الأنبياء : ٤٧

(٩) أى بكسر اللام وتخفيف الميم - كما فى المتن .

(١٠) الإسراء : ٧٨ (١١) الأحقاف : ١١ (١٢) القصص : ٤

الذى عندي أنها لتعليل حقيقة ، وأنهم التقطوه ليسكون لهم عدوا ، وذلك على حذف مضاف تقديره لحاجة أن يكون ، كقوله ^(١) : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » ، أى كراهة أن تضلوا .

والتأكيد ، وهى الزائدة أو المقوية للعامل الضعيف لقرعية أو تأخير ، نحو ^(٢) : « رَدِفَ لَكُمْ » . ^(٣) « يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ » . ^(٤) « وَأَمْرًا يُسْلِمَ » . ^(٥) « فَقَالَ لِمَا يَرِيدُ » . ^(٦) « إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ » . ^(٧) « وَكُنَّا لِأَحْكَامِهِمْ شَاهِدِينَ » .

والتبيين للفاعل أو المفعول ، نحو ^(٨) : « فَتَعَسَّ لَهُمْ » . ^(٩) « هَيَّاتِ لِمَا تُوعَدُونَ » . ^(١٠) « هَيَّاتِ لَكَ » .

والناصبية هى لام التعليل ، وادعى الكوفيون النصب بها . وقال غيرهم : بأن مقدرة فى محل جر باللام .

والجازمة هى لام الطلب ، وحركتها الكسر . وسلم يفتحونها ، وإسكانها بعد الواو والقاء أكثر من تحريكها ، نحو ^(١١) : « فَلْيَسَّعْجِبُوا لِي وَلِيُؤْمِنُوا بِي » . وقد تسكن بعد ثم ؛ نحو ^(١٢) : « ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ » . وسواء

(١) النساء : ١٢٦

(٢) النمل : ٧٢ ، وفى المتن : بل ضمن ردف معنى اقرب .

(٣) النساء : ٢٦ ، وفى المتن : واختلف فى اللام من نحو : يريد الله ليبين لكم . وأمرنا

لنسلم لرب العالمين ، فليل زائدة ، وقبل لتعليل .

(٤) الأنعام : ٧١ (٥) هود : ١٠٢ (٦) يوسف : ٤٣

(٧) الأنبياء : ٢٨ (٨) محمد : ٨ (٩) المؤمنون : ٣٦

(١٠) يوسف : ٢٣ (١١) البقرة : ١٨٦ (١٢) الحج : ٢٩

(م ٦٦ - فى إعجاز القرآن)

كان الطالب أمراً ؛ نحو^(١) : « لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ » . أو دُعَاء ؛ نحو^(٢) :
« لِيَقْضِ عَيْنَا رَبُّكَ » .

وكذا لو خرجت إلى الخبر ؛ نحو^(٣) : « فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا » .
«^(٤) وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ » . أو التهديد ؛ نحو^(٥) : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ
شَاءَ فَلْيُكْفُرْ » .

وجزمها فعل الغائب كثير ؛ نحو^(٦) : « فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ » .
ولْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ . فليكونوا من ورائكم . ولتأت طائفة . فليصلوا معك .

وفعل المخاطب قليل ؛ ومنه^(٧) : « فَبِذَلِكَ فَلتَفْرَحُوا » - في قراءة النساء .
وفعل التكلم أقل ؛ ومنه^(٨) : « وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ » .

• • •

وغير العاملة أربع :

لام الابتداء ؛ وفائدتها أمر إن : نوکید مضمون الجملة ؛ ولهذا رَحَّلَوهَا
في باب إن من صدر الجملة كراهة توالى مؤكِّدين . ونخلص المضارع للحال .

وتدخل في الابتداء ؛ نحو^(٩) : « لَا أَتَمُّ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنْ اللَّهِ » .
وفي خبر إن ؛ نحو^(١٠) : « إِنْ رَأَى لَسِيعُ الدَّعَاةِ » . «^(١١) إِنْ رَبُّكَ لِيَنْحَكُمُ

(١) الطلاق : ٧ (٢) الزخرف : ٧٧ (٣) مريم : ٧٥

(٤) الضحى : ١٢ (٥) الكهف : ٢٩ (٦) النساء : ١٠٢

(٧) يونس : ٥٨ (٨) الضحى : ١٢ (٩) الحجر : ١٣

(١٠) إبراهيم : ٣٩ (١١) النحل : ١٧٤

بينهم . « (١) وإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ » . واسمها المؤخر ؛ نحو (٢) : « إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى وَإِنَّ لَنَا الْآخِرَةَ » .

واللام الزائدة في خبر أن المفتوحة ، كقراءة سعيد بن جبير (٣) : « إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » . والفعل ؛ كقوله تعالى (٤) : « يَدْعُونَ لِنُفْسِهِمْ أَقْرَبُ مِنْ نَفْسِهِ » .

ولام الجواب للقسم أو « لو » أو لولا ؛ نحو (٥) : « تَا شَهِ أَقْدَا أَثْرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا » . « (٦) تَا شَهِ لَا يَكِدْنَ أَصْنَانَكُمْ » . « (٧) لَوْ تَزَيَّلُوا لَنَذَّبْنَا » . « (٨) وَلَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ » .

واللام الموطئة ، وتسمى المؤذنة ؛ وهي الداخلة على أداة شرط للايدان بأن الجواب بعدها مبنى على قسم مقدّر ؛ نحو (٩) : « لَنْ أَخْرِجُوا إِلَّا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ ، وَلَنْ قُوتِلُوا إِلَّا يَنْصُرُونَهُمْ ، وَلَنْ نَصْرُوهُمْ لِيُؤْكِلَ الْأُدْبَارُ » . وخرج عليه قراءة قوله تعالى (١٠) : « لَمَّا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِيكَةٍ » .

(لا) : على أوجه : أحدها أن تكون نافية ، وهي أنواع :

أحدها - أن تصل عمل إن ، وذلك إذا أريد بها الجنس على سبيل التخصيص ، وتسمى حينئذ تبرئة ، وإنما يظهر نصبها إذا كان اسمها مضافاً أو شبهه ، وإلا فتركب معها ، نحو : لا إله إلا الله . لا ريب فيه . فإن تكرررت جاز التركيب والرفع ، نحو :

(١) القلم : ٤	(٢) الببل : ١٢	(٣) الفرقان : ٢٠
(٤) الحج : ١٣	(٥) يوسف : ٩١	(٦) الأنبياء : ٥٧
(٧) الفتح : ٢٥	(٨) البقرة : ٢٥١	(٩) الخضر : ١٢
(١٠) آل عمران : ٨١		

«^(١) فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ » . و«^(٢) لَا يَبْتَغِ فِيهِ وَلَا خَاتَةَ وَلَا شَقَاعَةَ » .
«^(٣) لَا لَعْنَةَ فِيهَا وَلَا تَأْنِيماً » .

ثانيها - أن تعمل عمل ليس ؛ نحو^(٤) : « وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ
إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » .

ثالثها ورابعها - أن تكون عاطفة أو جوابية . ولم يعمأ في القرآن .

خامسها - أن تكون على غير ذلك ؛ فإن كان ما بعدها جملة اسمية صدرها
معرفة أو نكرة ولم تعمل فيها ، أو فلا ماضياً لفظاً أو تقديرأً وجب تكرارها ،
نحو^(٥) : « لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ » .
«^(٦) لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا نُمْ عَنْهَا يُزَفُّونَ » . «^(٧) فَلَا صَدَقَ وَلَا عَلَيَّ » .

أو مضارعاً لم يحب^(٨) ، نحو^(٩) : « لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ [١١٤٣] بِالْشُّوْرِ
مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ » . «^(١٠) قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا » .

وتعترض « لا » هذه بين الماصب والمنصوب ، نحو : لتلا يكون للناس ..
والجازم والمجزوم ؛ نحو : « إِلَّا تَفْعَلُوهُ » .

والوجه الثاني : أن تكون لطلب التثنية ، فتخص بالمضارع ، وتقتضي
جزمه واستقباله ، سواء كان نهياً ، نحو^(١١) : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي » .
«^(١٢) لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ » . «^(١٣) وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » ،
أو دعاء ، نحو : « لَا تَوَاخِذْنَا » .

(١) البقرة : ١٩٧	(٢) البقرة : ٢٥٤	(٣) الطور : ٢٣
(٤) يونس : ٦١	(٥) يس : ٤٠	(٦) الصافات : ٧٤
(٧) انقيامة : ٣١	(٨) أي لم يحب تكرارها .	(٩) النساء : ٨ : ٦ -
(١٠) الأنعام : ٩٠	(١١) المتحنة : ١	(١٢) آل عمران : ٢٨
(١٣) البقرة : ٢٣٧		

الثالث : التأكيد ، وهي الزائدة ، نحو^(١) : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » ،
«^(٢) مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا إِلَّا تَتَّبِعَنِ » . «^(٣) لَوْلَا يَهْدِي اللَّهُ الْبَشَرَ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ » .
الكتاب ، أي ليعلموا . قال ابن جني : لا هنا مؤكدة قائمة مقام إعادة الجملة
مرة أخرى .

واختلف في قوله^(٤) : « لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ » ؛ قيل زائدة ، فأنشدتها
مع التوكيد التمهيد لنفي الجواب ، والتقدير : لا أقسم بيوم القيامة لا تتركون
مديني . ومثله^(٥) : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ » . ويؤيده
قراءة لا أقسم . وقيل : لا نافية لما تقدم عنهم من إنكار البعث ، قيل لهم :
ليس الأمر كذلك ، ثم استأنف القسم . قالوا : وإنما صح ذلك لأن القرآن كله
كالسورة الواحدة ، ولذا يُذكر الشيء في سورة وجوابه في سورة أخرى ؛
نحو : « وَقَالُوا^(٦) : يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَجُنُونٌ » . «^(٧) مَا أَنْتَ
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ » .

وقيل : منفيها أقسم على أنه إخبار لا إنشاء . واختاره الزمخشري^(٨) ،
قال : والمعنى في ذلك أنه لا يقسم بالشيء إلا إعظاماً له ، بدليل^(٩) : « فَلَا أَقْسِمُ
بِمَوْزِقَةٍ الْفَجْجِمْ ، وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » ، فكانه قيل : إن إعظامه
بالإقسام به كلاً إعظام ، أي أنه يستحق إعظاماً فوق ذلك .

واختلف في قوله^(١٠) : « قُلْ تَعَالَوْا أَنْتُلْ مَا جَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ »

(٣) المديد : ٢٩

(٢) طه : ٩٢

(١) الأعراف : ١٢

(٦) الحجر : ٦

(٥) التاء : ٦٥

(٤) القيامة : ١

(٧) القلم : ٢

(٨) في الكتاب (٢ - ١٧٩) : يتعلق بمجنون منفي ، كما يتعلق بما قبل مثبتاً في قوله :

أنتي جماعة أمة يعاقل مستوياً في ذلك الإثبات والنفي .

(٩) الواقعة : ٧٥ . (١٠) الأنعام : ١٥١

أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۖ قِيلَ نَافِيَةٌ . وَقِيلَ نَاهِيَةٌ . وَقِيلَ زَائِدَةٌ . وَفِي قَوْلِهِ ^(١) :
« وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ » ۖ قِيلَ : زَائِدَةٌ . وَقِيلَ نَافِيَةٌ .
وَالْمَعْنَى مَمْتَنَعٌ عَدَمُ رَجُوعِهِمْ إِلَى الْآخِرَةِ .

تفسيه

تَرَدُّدُ « لَا » اسْمًا بِمَعْنَى غَيْرَ ، فَيُظْهِرُ إِعْرَابُهَا فِيهَا بَعْدَهَا ؛ نَحْوُ ^(٢) : « غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ » . « ^(٣) لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ » . « ^(٤) لَا قَارِضٍ
وَلَا يَكْرِهٍ » .

فائدة

قَدْ تَحَذَّرَ أَهْلُهَا ؛ وَخَرَّجَ عَلَيْهِ ابْنُ جَنَى ^(٥) : « وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَتَصِيْبَنَّ الَّذِينَ
ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً » .

(لَات) : اِخْتَلَفَ فِيهَا ؛ فَقَالَ قَوْمٌ : فَعِلَ مَاضٍ بِمَعْنَى نَفَسَ ، وَقِيلَ أَصْلُهَا
نَيْسٌ ^(٦) ، تَحَرَّكَ الْيَاءُ فَقُلِبَتْ أَلِفًا لِانْفِتَاحِ مَا قَبْلَهَا ، وَأَبْدَلَتْ السِّينُ تَاءً . وَقِيلَ
هِيَ كَلِمَتَانِ : لَا النَّافِيَةُ زِيدَتْ عَلَيْهَا التَّاءُ لِتَأْنِيثِ الْكَلِمَةِ ، وَحَرَّكَتْ لِقَاءُ
السَّاكِنَيْنِ ، وَعَلَيْهِ الْجُمْهُورُ . وَقِيلَ هِيَ لَا النَّافِيَةُ وَالتَّاءُ زَائِدَةٌ فِي أَوَّلِ الْحِينِ .
وَاسْتَدَلَّ لَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ بِأَنَّهُ وَجَدَهَا فِي مَصْحَفِ عُثْمَانَ مُخْتَلِطَةً بِحِينَ فِي الْخَطِّ .

وَإِخْتَلَفَ فِي عَمَلِهَا ؛ فَقَالَ الْأَخْفَشِيُّ : لَا تَعْمَلُ شَيْئًا ؛ فَإِنْ تَلَاهَا مَرْفُوعٌ فَيَبْدَأُ

(١) الْأَنْبِيَاءُ : ٩٥ (٢) الْفَاتِحَةُ : ٦ (٣) الرَّاقِعَةُ : ٢٣
(٤) الْبَقَرَةُ : ٦٨ (٥) الْأَنْعَالُ : ٢٥ ، أَيْ لِي فَرَّادَتِهَا كُنْكَ . وَقِرَاءَةُ حُصَى :
عَيْنٌ . (٦) بِكسر الْيَاءِ : الْمَنْعَى (١ - ١٩٨) .

وخبر ، أو منصوب فيفعل محذوف ؛ فتوله تعالى ^(١) : « ولات حين » - بالرفع ،
أى كائن لهم . وبالنصب أى لا أرى حين مناص .

وقيل تعمل عمل إن .

وقال الجمهور : تعمل عمل ليس ؛ وعلى كل قول لا يذكر بعدها إلا أحد
المعمولين ، ولا تعمل إلا فى لفظ الحين . قيل : أو ما رآدفعه . قال الفراء :
وقد تستعمل حرف جر لأسماء الزمان خاصة . وخرج عليه قراءة : ولات
حين - بالجر .

(لا جرم) : وردت فى القرآن فى خمسة ^(٢) مواضع متلوّة بأن واسمها ،
ولم يحى بعدها فعل . واختاف فيها ؛ فقيل : لا نافية لما تقدم ، و « جرم » فعل
معناه حق ، وأن مع ما فى حيزها ^(٣) فاعله .

وقيل : زائدة ، و « جرم » معناه كسب ؛ أى كسب لهم عملهم الفدامة ،
وما فى حيزها فى موضع نصب .

وقيل : هما كلمتان ، رُكبتا وصار معناها حقاً . وقيل معناها لا بد ، وما بعدها
فى موضع نصب بها ياقطاط حرف الجر .

(لكن) - مشددة النون : حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر . ومعناه
الاستدراك ، وقُسمَر بأن ينسب لما بعدها حكماً مخالفاً لحكم ما قبلها ، ولذلك لا بد
أن يتقدمها كلامٌ مخالف لما بعدها أو منقضى له ؛ نحو ^(٤) : « وما كفر سليمان
ولكن الشياطين كفروا » .

(١) ص : ٣ (٢) الأول فى هود ، وثلاثة فى النحل ، والخامس فى غافر .

(٣) فى ب : حيزه . وانتهت فى الإتيان (٢ - ٢٣١) ، والبرهان : ٤ - ٣٦٢

(٤) الآية : ١٠٢

وقد ترد للتوكيد مجرداً عن الاستدراك ؛ قاله صاحب البسيط ، وفسر الاستدراك [١٤٣ ب] برفع ما توهم ثبوته ؛ نحو : ما زيد شجاع ، لكنه كريمة ؛ لأن الشجاعة والكريم لا يكادان يفترقان ، فنقضى أحدهما يوم نقضى الآخر . ومثّل للتوكيد بنحو : لو جاءني أكرمته ، لكنه لم يجرى . فأكدت ما أفادته « لو » من الامتناع .

واختار ابن عصفور أنها لهما ممّا ، وهو المختار ، كما أن كان للتشبيه التوكيد ، ولهذا قال بعضهم : إنها مركبة من لكن أن فطرحتم الهمزة للتخفيف ونون لكن الساكنين .

(لكن) — مخففة : ضربان :

أحدها — مخففة من الثقيلة ، وهي حرف ابتداء لا تعمل ، بل لجرد إفادة الاستدراك ، وليست عاطفة لاقتراحها بالعاطف في قوله : « ولكن كانوا هم الظالمين » .

والثاني — عاطفة إذا تلاها مفرد ، وهي أيضاً للاستدراك ، نحو ^(١) : « لكن الله يمشد بما أنزل إليك » . « ^(٢) لكي الرسول » . « ^(٣) لكن الذين اتقوا ربهم » .

ويأتي لندي ، ولدن ، عند حرف العين في « عند » .

(لعل) حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر . وله معان ؛ أشهرها التوقع ، وهو الترجى في المحبوب ، نحو : « لعلكم تفلحون » . والإشفاق في المكروه ، نحو ^(١) : « لعل الساعة قريب » . وذكر التنوخي أنها تفيد توكيد ذلك .

(٢) آل عمران : ١٩٨

(٣) النوبة : ٨٨

(١) النساء : ١٦٦

(٤) الشورى : ١٧

الثاني : التعليل ، وخرج عليه ^(١) : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئِنَّا لِلَّهِ يَنْذِكُرُهُ
أَوْ يَخْشَى » .

الثالث : الاستفهام ، وخرج عليه ^(٢) : « لَا تَذَرِي لَعْلَ اللَّهِ يَخْذِكُ بَعْدَ
ذَلِكَ أَمْرًا » . ^(٣) « وَمَا يَذْرِيكَ لَعْلَهُ يَزْكِي » . ولذا علق « يدرى » .

قل في البرهان ^(٤) : وحكى البغوى عن الواقدى أن جميع ما في القرآن
من « لعل » فإنها للتعليل ، إلا قوله تعالى ^(٥) : « لَعَلَّكُمْ تَخْذُلُونَ » ، فإنها للتشبيه ،
قال : وكونها للتشبيه غريب لم يذكره الفحاة ، ووقع في صحيح البخارى في قوله :
« لَعَلَّكُمْ تَخْذُلُونَ » - أن لعل للتشبيه . وذكر غيره أنها للرجاء المحض ،
وهو بالنسبة إليهم .

قلت : أخرج ابن أبى حاتم من طريق السدى عن أبى مالك ، قل :
« لَعَلَّكُمْ » في القرآن معنى « كى » ، غير آية في الشراء : « ^(٦) لَعَلَّكُمْ تَخْذُلُونَ » ،
بمعنى كأنكم تخذلون .

وأخرج عن قتادة قال : كان في بعض القراءة : وَتَتَخَذُونَ مَصَانِعَ كَأَنكُمْ
خَالِدُونَ .

(لم) : حرف جزم لنفى المضارع وقلبه ماضياً ؛ نحو ^(٧) : « لَمْ يَلِدْ »
ولم يولد . والنصب بها لغة - حكاه اللحيانى . وخرج عليه — قراءة :
الم نشرح .

(٣) عيس : ٣

(٢) الطلاق : ١

(١) طه : ١٤

(٦) الإخلاص : ٣

(٤) نمرهان : ٤ - ٣٩٤ (٥) الشراء : ١٢٩

(لما) : على أوجه : أحدها - أن تكون حرف جزم ، فتختص بالمضارع وتفي وتقلبه ماضياً ، كـلم ، لكن يفرقان من أوجه :

أحدها - أنها لا تقترن بأداة شرط ، وفيها مستمر إلى الحال أو قريب منه ، ومتوقع ثبوته .

قال ابن مالك في : «^(١) لا يَذُوقُوا عَذَابَ » : المعنى لم يذوقوه ، وذوقه لهم متوقع .

وقال الزمخشري ^(٢) في ^(٣) : « وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ » - ما في « لَمَّا » بمعنى ^(٤) التوقع ، دالٌّ على أن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد ، وإن فيها تأكيد من نفى لم ؛ فهي لنفي قد فعل ، ولم لنفي فعل ؛ ولهذا قال الزمخشري في الفائق تبعاً لابن جني : إنها مركبة من « لم » و « ما » ، وإسهم لما ^(٥) زادوا في الإثبات « قد » زادوا في النفي « ما » ، وإن منفي ^(٦) لما جائز الحذف اختصاراً ، بخلاف لم ، وهي أحسن ما يخرج عليه ^(٧) : « وَإِنْ كُنَّا لَمَّا لِيُؤْفِقَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ » ، أي لما يهملوا أو يتركوا ؛ قاله ابن الحاجب .

قال ابن هشام ^(٨) : ولا أعرف وجهاً في الآية أشبه من هذا ، وإن كانت النفوس تستبعده ؛ لأن مثله لم يقع في التنزيل . قال : والحق ألا يستبعد ، لكن الأولى أن يقدر لما يوفوا أعمالهم ، أي أنهم إلى الآن لم يوفوها وسيوفوها .

(١) ص ٨ - (٢) الكشاف : ٤ - ٢٩٩ (٣) المجرات : ١٤

(٤) في المعنى (١ - ٢١٤) : من معنى التوقع .

(٥) في البرهان : ٤ - ٣٧١ : نقول (قام زيد ، فيقول الحبيب بالي) لم يقم (فإن قلت)

قد قام . قلت : لما يقم ، لما زاد في الإثبات قد زاد في النفي ما .

(٦) في البرهان : يجوز الوقف عليها دون مجزئتها .

(٧) هو : ١١١ - (٨) في المعنى (١ - ٢١٤) :

الثاني - أن تدخل على الماضي ، فتتقضى جمليتين ، وجدت الثانية عن وجود الأولى ؛ نحو ^(١) : « فلما نَجَّاهُمْ إلى البرِّ أَعْرَضْتُمْ » .

ويقال فيها حرف وجود لوجود . وذهب جماعة إلى أنها حينئذ ظرف بمعنى حين . وقال ابن مالك : بمعنى إذ ، لأنها مختصة بالماضي وبالإضافة إلى الجملة . وجواب هذه يكون ماضياً كما تقدم ، وجملة اسمية بالقاء أو بإذا الفجائية ؛ نحو ^(٢) : « فلما نَجَّاهُمْ إلى البرِّ فَهُمْ مُقْتَصِدٌ » . ^(٣) « فلما نَجَّاهُمْ إلى البرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » . وجوز ابن عصفور كونه مضارعاً ؛ نحو ^(٤) : « فلما ذهب [١٤٤ ب] عن إبراهيم الرُّوعُ وجاءتهُ البُشْرَى يُجَادِلُنَا » . وأوله غَيْرُهُ بـ « جَادَلْنَا » .

الثالث - أن تكون حرف استثناء ، فتدخل على الاسمية والماضية ؛ نحو ^(٥) : « إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ » - بالتشديد ، أى « إِلَّا » . ^(٦) « وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » .

(لن) : حرف نصب وتنقي واستقبال . والتنقي بها أبلغ من التنقي بلا ، فهي لتأكيد التنقي ، كما ذكره الزمخشري وابن الجباز ، حتى قال بعضهم : إن منعه مكابرة ، فهي لتنقي « إني أفعل » ، و« لا » لتنقي « أفعل » ، كما في لم ، ولما . قال بعضهم : العرب تنقي المظنون بِلَنَ والشكوك بلا . ذكره ابن الزمكاشي في التبيان ، وادعى الزمخشري أيضاً أنها لتأكيد التنقي ؛ كقوله تعالى ^(٧) : « لَنْ يَخْلُقَ » .

(٣) المنكيات : ٦٥

(٦) الزخرف : ٣٥

(٢) لقمان : ٢٢

(٥) الطارق : ٤

(١) الإسراء : ٦٢

(٤) هود : ٧٤

(٧) الحجر : ٧٣

يَخْلُقُوا ذُبَابًا. وَلَنْ تَفْعَلُوا. قَالَ امْن مَالِكُ : وحمله على ذلك اعتقاده في
« لَنْ تَرَانِي » أَنَّ اللَّهَ لَا يُرَى ،

ورده غيره بأنها لو كانت للتأييد لم يقيد منفيها باليوم في ^(١) : « لَنْ أَسْكُنَ
الْيَوْمَ إِنْسِيًا » ، ولم يصح التوقيت في ^(٢) : « لَنْ أُبْرِحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي
أَبِي » . « لَنْ نُبْرِحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى » ، ولكن
ذكر الأبد في ^(٣) : « لَنْ يَسْنُوهُ أَبَدًا » - تكرار . والأصل عدمه . واستفادة
التأييد في ^(٤) : « لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا » ونحوه ، من خارج .

وواقفه على إفادة التأييد ابن عطية . وقال في قوله : لَنْ تَرَانِي : لو أبقينا
على هذا النفي لتضمن أن موسى لا يراه أبداً ولا في الآخرة ، لكن ثبت في الحديث
المترائر أن أهل الجنة يرونه .

وعكس ابن الزملي كان مقالة الزمخشري ؛ فقال إن « لَنْ » لنفي ما قرب وعدم
امتداد النفي ؛ و « لَا » يمتد معها النفي . قال : وبمير ذلك أن الألفاظ مشاككة
للمعاني ، ولأن آخرها الألف فاللام ^(٥) يمكن امتداد الصوت بهما بخلاف الفون ،
فطابق كل لفظ معناه . قال : ولذلك أتى بلن حيث لم يرد به النفي مطلقاً ، بل في
الدنيا حيث قال : لَنْ تَرَانِي ، وبلا في قوله : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ » حيث أراد
نفي الإدراك على الإطلاق . وهو مغاير للرؤية .

وتردُّ للدعاء ؛ وخرج عليه ^(٦) : « رَبِّ إِنَّمَا أُنِيعْتُ عَلَى فَلَئِنْ أَكُونُ ظَهِيْرًا
لِلْمُجْرِمِينَ » .

(١) مريم : ٢٦ (٢) يوسف : ٨٠ (٣) طه : ٩١

(٤) البقرة : ٩٥ (٥) الماع : ٧٣

(٦) ن والإشفاق (٢ - ٢٤٦) : والألف يمكن امتداد الصوت بها .

(٧) القصص : ١٧

(لو) : حرف شرط في المضي تصرف^(١) المضارع إليه ، بمكس « إن »
الشروطية .

واختلف في إفادتها الامتناع ، وكيفية إفادتها إياه على أقوال :
أحدها - أنها لا تفيد بوجه ، ولا تدل على امتناع الشرط ولا امتناع
الجواب ؛ بل هي مجرد رَبط الجواب بالشرط دالة على التعليق في المضي ، كما دلت
إن على التعليق في المستقبل ، ولم تدل بالإجماع على امتناع ولا ثبوت .

قال ابن هشام^(٢) : وهذا القول كإنكار الضروريات ؛ إذ فهم الامتناع منها
كالبديهي ؛ فإن كل من سمع « لو فعل » فهم عدم وقوع الفعل من غير تردد ؛
ولهذا جاز استدراكه ، فتقول : لو جاء زيد لأكرمه لكنه لم يحيى .

الثاني - وهو لسيبويه ، قال : إنها حرف لما كان سيقع لوقوع غيره ؛ أي
أنها تقتضي فعلا ماضيا كان يتوقع ثبوته لثبوت غيره ، والمتوقع غير واقع ؛
فكأنه قال : حرف يقتضي فلا امتنع لامتناع ما كان يثبت لثبوته .

الثالث - وهو المشهور على السنة النحاة ومشي عاينه العربون - أنها حرف
امتناع لامتناع ؛ أي يدل على امتناع الجواب لامتناع الشرط ؛ فقوله : « لو جئت
لأكرمتك » دال على امتناع الإكرام لامتناع المجي .

واعترض بعدم امتناع الجواب في مواضع كثيرة ؛ كقوله تعالى^(٣) : « ولو أن
ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت
كلمات الله » .^(٤) ولو أسددهم لتولوا وهم معرضون » ؛ فإن عدم التفاد
عند فقد ما ذكر ، والتولي عند عدم الإمتناع أولى .

(١) في الإنفاق (٢ - ٢٣٦) : تصرف . (٢) المضي : ١ - ٢٠٠

(٤) : الأفعال : ٢٤

(٢) لقمان : ٢٧

الرابع - وهو لابن مالك - أنها حرف يقتضى امتناع ما يليه و^(١) استلزامه لتاليه من غير تعرض لنفى التالى ؛ قال : فقيام زيد فى قولك : لو قام زيد لقام عمرو محكوم بانتفائه ، وبكونه مستلزماً لثبوت قيام عمرو . وهل لعمرو قيام آخر غير اللازم عن قيام زيد أو ليس له ؟ لا تعرض لذلك . قال ابن هشام^(٢) : وهذه أجودُ العبارات .

فوائد

الأولى : أخرج ابن أبى حاتم من طريق الضحاك عن ابن عباس ، قال : كل شئ فى [١١٤٥] القرآن « لو » فإنه لا يكون أبداً .

الثانية : تختص « لو » المذكورة بالفعل . وأما نحو^(٣) : « قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذا لأنتكم » ^{فعل تقديره} ^(٤) .

قال الزمخشري : وإذا أوقعت أن بعدها وجب كون خبرها فعلاً ، ليكون عوضاً عن الفعل المحذوف .

ورده ابن الحاجب بآية : ولو أن ما فى الأرض . وقال : إنما ذلك إذا كان مشتقاً لا جامداً . وردّه ابن مالك بقوله :

لو أن حياً مدرك الفلاح أدركه مُلاعِبُ الرّماح

قال ابن هشام^(٥) : وقد وجدتُ آيةً فى التّخزِيل وقع فيها الخبر اسماً مشتقاً ولم ينتبه لها الزمخشري ، كما لم ينتبه لآية لقمان ؛ ولا ابن الحاجب ، وإلا لما منع ذلك ،

(١) ن : ١ : أو . (٢) المنى : ١ - ٢٠٣ (٣) الإسراء : ١٠٠

(٤) أى على تقدير الفعل (٥) المنى : ١ - ٢٧٠

ولا ابن مالك وإلا لما استدل بالشعر ؛ وهي قوله تعالى ^(١) : « يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُّونَ فِي الْأَعْرَابِ » . ووجدتُ آيةً الخبر فيها ظرف ؛ وهي ^(٢) : « لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ » .

ورد ذلك الزركشي في البرهان ^(٣) وابن الدماميني — بأن « لو » في الآية الأولى للتمنى ، والكلام في الامتناعية . وأعجب من ذلك أن مقالة الزمخشري سبقه إليها السيرافي . وهذا الاستدراك وما استدرك به منقول قديما في شرح الإيضاح لابن الخباز ، لكن في غير مظهره ؛ فقال في باب « إن » وأخواتها : قال السيرافي تقول : لو أن زيدا قام لأكرمه . ولا يجوز لو أن زيدا حاضر لأكرمه ؛ لأنك لم تلفظ بفعل بعد مسد ذلك الفعل . هذا كلامه . وقد قال الله تعالى ^(٤) : « وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُّونَ فِي الْأَعْرَابِ » . فتوقع خبره صفة ؛ ولهم أن يفرقوا بأن هذه للتمنى فأجريت مجرى ليت ، كما تقول ليهم بادون . انتهى كلامه .

وجواب لو إما مضارع منفي لم أو ماض مثبت أو منفي بما . والغالب على مثبت دخول اللام عليه ، نحو ^(٥) : « لَوْ نَشَاءُ لَجُتَنَاءُ حُطَامًا » . ومن تجرده ^(٦) : « لَوْ نَشَاءُ لَجُتَنَاءُ أَجَاثًا » . والغالب على المنفي تجرده ؛ نحو ^(٧) : « لَوْ نَشَاءُ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ » .

الثالثة : قال الزمخشري : الفرق بين قولك : لو جاءني زيدا أكرمه . ولو زيدا جاءني لكسوته . ولو أن زيدا جاءني لكسوته — أن القصد في الأولى

(١) الأحزاب : ٢٠ (٢) الصفات : ١٦٨ (٣) البرهان : ٤ — ٣٧٠
(٤) الأحزاب : ٢٠ (٥) الواقعة : ٦٥ (٦) الواقعة : ٧٠
(٧) الأنعام : ١١٢

مجرد ربط الفعلين وتعليق أحدهما بصاحبه لا غير ، مِنْ غَيْرِ تعرض لمعنى زائد على التعلق الساذج . وفي التثاني انضم إلى التعليق أحدُ معنيين ؛ إما نفى الشك والشبهة ، وأن المذكور مكسور لا محالة . وإما بيان أنه هو المختص بذلك دون غيره . ويخرج عليه آية^(١) : « قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » . وفي الثالث مع ما في الثاني زيادة التأكيد الذي تعطيه « أَنْ » ، وإشعار بأن زيدا كان حقه أن يجي . وأنه بتركه المجيء قد أغفل حفظه . ويخرج عليه^(٢) : « وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا » ، ونحوه . فتأمل ذلك . وخرج عليه ما وقع في القرآن من أحد الثلاثة .

تفسيه

ترد « لو » شرطية في المستقبل ، وهي التي يصلح موضعها إن ؛ نحو^(٣) : « وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ » . «^(٤) وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهَا » .

ومصدرية ، وهي التي يصلح موضعها أن المفتوحة ، وأكثر وقوعها بعد « وَدَّ » ونحوه ؛ نحو^(٥) : « وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَرْدُّوكُمْ » . «^(٦) يَوْمَ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ » . «^(٧) يَوْمَ الْجَزْمِ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَيْنِي » . أي يود التعبير والافتداء^(٨) .

- | | | |
|-------------------|------------------|-----------------|
| (١) الاسراء : ١٠٠ | (٢) الحجرات : ٥ | (٣) التوبة : ٢٣ |
| (٤) الأحزاب : ٥٢ | (٥) البقرة : ١٠٩ | (٦) البقرة : ٩٦ |
| (٧) الماعز : ١١ | | |

(٨) في البرهان : ٤ - ٣٧٤ : ولم يذكر الجمهور مصدرية لو ، وتأولوا الآيات الشريفة على حذف مفعول « يود » ، وحذف جواب « لو » ، أي يود أحدهم طول العمر لو يعمر ألف سنة كره ذلك . واطر كذلك الثاني (١ - ٢٠٦) ، إذ قال : ولاخفاء بما في ذلك من التكلف .

وللتنبي ، وهي التي يصلح موضعها لثيت ، نحو^(١) : « فلو أن لنا كزّة
فنتكون » . ولهذا نصب الفعل في جوابها .

والتعليل ، وخرج عليه^(٢) : « ولو على أنفسكم » .

(لولا) على أوجه :

أحدها - أن تكون حرف امتناع لوجود ، فتدخل على الجملة الاسمية
وتكون جوابها فعلاً مقروناً باللام إن كان مثبتاً ، نحو^(٣) : « فلو لا أنه كان
من المسبحين . للث » . وبجراً منها إن كان منفيّاً ؛ نحو^(٤) : « ولولا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَايَ مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا » . وإن وليها ضمير
فحتم أن يكون ضمير رفع ؛ نحو^(٥) : « لولا أنتم لكنّا مؤمنين » .

الثاني - أن تكون بمعنى هلاً ، فهي للتحضيض والمرّض في المضارع
أو ما في تأويله ؛ نحو^(٦) : « لولا تستغفرون الله لعلكم ترحمون » . «^(٧) لولا
أخرتني إلى أجل قريب » .

وللتوبيخ والتنديم في الماضي ؛ نحو^(٨) : « لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء » .
«^(٩) فلو لا نصرم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة » . «^(١٠) ولولا
إذ سمعتموه قتلتم » . «^(١١) فلو لا إذ جاءهم بأُسناً تفرّغوا » . «^(١٢) فلو لا
إذا بلغت الخلقوم » . «^(١٣) فلو لا إن كنتم غير مدينين » [١٤٥ ب] .

(١) الشعراء : ١٠٢	(٢) النساء : ١٣٥	(٣) الصافات : ١٤٤ ، ١٤٣
(٤) النور : ٢١	(٥) سبأ : ٣١	(٦) النمل : ٤٦
(٧) المائدة : ١٠	(٨) النور : ١٣	(٩) الأحقاف : ٢٨
(١٠) النور : ١٦	(١١) الأنعام : ١٣	(١٢) الواقعة : ٨٣
(١٣) الواقعة : ٨٦		

الثالث - أن تكون الاستفهام ؛ ذكره الهروي ، وجعل منه ^(١) : « لولا أخرتني » . « ^(٢) لولا أنزل عليه ملك » . والظاهر أنهما فيهما بمعنى هلا ^(٣) .

الرابع - أن تكون للنفي ؛ ذكره الهروي أيضا ، وجعل منه ^(٤) : « قلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها » ؛ أي فآمنت قرية ؛ أي أهلها عند مجيء العذاب فنفعها إيمانها . والجمهور لم يثبتوا ذلك ، وقالوا : المراد في الآية التوبيخ على ترك الإيمان قبل مجيء العذاب . ويؤيده قراءة أبي : قهلاً . والاستثناء حينئذ منقطع .

فائدة

نقل عن الخليل أن جميع ما في القرآن من « لولا » فهي بمعنى هلا ، إلا ^(٥) : « قلولا أنه كان من المسبحين » . وفيه نظر لما تقدم من الآيات . وكذا قوله ^(٦) : « لولا أن رأى برهان ربه » : « لولا » فيه امتناعية جوابها محذوف ؛ أي لهم بها ، أو لواقعها . وقوله ^(٧) : « لولا أن من الله علينا لخسف بنا » . وقوله ^(٨) : « لولا أن ربطنا على قلبها » ؛ أي لأبدت به ، في آيات أخرى .

قال ابن أبي حاتم : حدثنا موسى الخطمي ، حدثنا هارون بن أبي حاتم ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي ^(٩) حماد ، عن أسباط ، عن السدي ، عن أبي مالك ، قال :

(١) الناقون : ١٠ (٢) الأنعام : ٨

(٣) في البرهان (٤ - ٣٧٨) : والظاهر أن الأولى لغرض ، والثانية مثل : لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء . أي لتوبيخ والتنديم .

(٤) يونس : ٩٨ (٥) الصافات : ١٤٣ ، ١٤٤

(٦) يوسف : ٢٤ (٧) القصص : ٨٢ (٨) القصص : ١٠

(٩) في الإتيان : عبد الرحمن بن حماد .

كل ما في القرآن « قلولا » فهو : « فهلاً » ، إلا حرفين : في يونس^(١) :
« قلولا كانت قرية آمنّت فنقمها إيمانها » ؛ يقول : « ما كانت قرية ، وقوله^(٢) :
« قلولا أنه كان من السّبعين » .

وبهذا يتضح مراد الخليل ؛ وهو أن مراده « لولا » المقرونة بالقاء .
(لَوْماً) : بمنزلة لولا . قال تعالى^(٣) : « لَوْماً تَأْتِينَا بِالْمَلَأْئِكَةِ » . وقال
المالئى : لم ترد إلا للتخفيف .

(ليت) : حرف ينصب الاسم ويرفع الخبر ، معناه التمنى . وقال التنوخى :
إنها تفيد تأكيداً .

(ليس) : فعل جامد ؛ ومن ثم ادّعى قوم حرفيته ، ومعناه نفي مضمون
الجملة في الحال ، وينفى^(٤) غيره بالقرينة . وقيل : هي لنفي الحال وغيره . وقوّاه
ابن الحاجب بقوله تعالى^(٥) : « أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ » ؛ فإنه نفي
للمستقبل .

قال ابن مالك : وترد للنفي العام المستغرق المراد به الجنس ، كلاً التبرئة ؛
وهو مما يُفعل عنه ، وخرج عليه^(٦) : « ليس لهم طعام إلا من ضريح » .

(١) يونس : ٩٨ (٢) الصافات : ١٤٣ (٣) الحجر : ٧
(٤) في الإنشاد : ونفى غيره . (٥) هود : ٨ (٦) الفاشية : ٩

حرف الميم

بيننا ومولانا (محمد) صلى الله عليه وسلم : سماء الله في القرآن بأسماء كثيرة ، وقد قدمنا أنه تعالى اشتق له من اسمه سبحانه نحو السبعين ، واختلف هل تُحصى أسماءه ؟ والصحيح : لا تحصى أسماء الله وأسماءُ رسوله ؛ لأن كلالتهما لا حصرَ لهما . ومن أعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم القرآن المُعْجِزُ اللُّغَاقُ عن الإتيان بمثله ؛ فعلومه منه أجمع ، ورثت أمته من علومه ما هو أوفر وأسطع ، فأجورهم وأنولهم من بركته صلى الله عليه وسلم لامة ؛ وقد ستر الله عليهم ما لم يقبل من عملها ، ولم تُعَاجِلْ عَصَاهُا ، فهم خير أمة وأقل عملا ، وصفوتهم كالملائكة ، وهم ثلثا أهل الجنة ، ويدخل الجنة منهم سبعون ألفا بغير حساب ، ومع كل واحد منهم سبعون ألفا وثلاث حثياتٍ تفضلاً منه وامتنانا ، وهذه لا يُدْرَى ما عددها ، وهم أول من يُقضى لهم ، ويدخل الجنة ، نسأل الله بجاهه أن يهب لنا الحياة بسنته والوفاة على ميلته .

واعلم أن كل كمال في الخلق ظاهراً أو باطناً فقد جمعه صلى الله عليه وسلم بأكمل مزيد مع ما تفرّد به ، ورؤيته صلى الله عليه وسلم بتمام تعريف من تعالى بمثال له شكلٌ ولونٌ وصورةٌ ، والروح منزّه عن ذلك . وكل من تراءى في المنام إنما هو مثال محسوس لا رُوحه وجسده ، وقوله صلى الله عليه وسلم : من رآني في المنام فقد رآني ؛ أي كانه . وفي رواية في الصحيح : فكأنما رآني . فالرؤيا واسطة بينه وبين أمته تعريفاً ، تعالى . قيل للأرواح قوة التشكل كالملائكة والجن بما لا يخفى ؛ نحو^(١) : « فمثّل لها بشراً سوياً » . وكنتمثل جبريل

عليه السلام بصورة دحية الكلبي ؛ وهذا للخاصة ولغيرهم تعريف بمثال ، ولا يجب العمل بمنام لادم ضبط الرائي ؛ ومتى صدقت الرؤيا فحق ، وحقيقة تمييزها هو نظر في الماسبات ؛ كتمثيل السلطان في المنام بالشمس والسبع ، والوزير بالقمر لنوع مناسبة ؛ فافهم .

فإن قلت : أين تكون روح جبريل حين يلتقي نبينا ومولانا [١٤٦ ب]
محمد صلى الله عليه وسلم ؛ هل في الجسد الذي يشبه دحية ، أو في الجسد الذي خلق عليه ، وله ستانة جناح ؟ فإن كانت في الجسد الأعظم فمن الذي أتى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، أمن جهة روحه أو من جهة جسده ؟ وإن كانت في الجسد المشبه بمحمد دحية فهل يموت الجسد الذي له ستانة جناح كموت الأجساد التي فارقها الأرواح ، أم يبقى خالياً من الروح المتقل منه إلى الجسد المشبه بمحمد دحية الكلبي ؟

قلت : لا يبعد أن يكون انتقالها من الجسد الأول غير موجب لموته ، فيبقى ؛ لأن موت الأجسام بمفارقة الأرواح ليس واجباً عقلاً كذلك الجسد ، حتى لا ينقص من معارفه وطاعاته شيء ، ويكون انتقال روحه إلى الجسد الثاني كانتقال أرواح المؤمنين إلى أجواف الطير الخضر ؛ إذ ليس موت الأجساد بمفارقة الأرواح واجباً في العقل ؛ وإنما هو بعادة مطرودة أجراها الله تعالى في أرواح بني آدم ، وانتقل أرواح الشهداء إلى أجواف الطير الخضر مشبه بما يقوله أهل التناسخ . والأرواح كلها تنتقل يوم القيامة إلى هذه الأجساد ، لكنها تعظم حتى يصير ضرس الكافر مثل أحد ، وغلف جلوده مسيرة ثلاثة أيام ، ومقعدة كما بين مكة إلى المدينة ، وأجساد المؤمنين على هيئة جسد آدم مستون ذراعاً في السماء ، فما الديار الديار ، ولا الخيام الخيام .

(موسى عليه السلام) : هو ابن عمران بن يَصْهَر بن قَاهْت بن لاوى
ابن يعقوب عليه السلام ، لا خلاف فى نَسَبه ؛ وهو اسم سُرْيَانِي .

وأخرج أبو الشيخ ، من طريق عكرمة ، عن ابن عباس ، قال : إنما سَمِيَ
موسى لأنه اتقى بين شجر وماء ، فالماء بالقبطية مُو ، والشجر ما .

وفى الصحيح أنه وصف بأنه آدم طوال^(١) ، كأنه من رجل شنوءة .
قال الثعلبي : عاش مائة وعشرين سنة .

(الْمَقْضُوبُ عَلَيْهِمْ^(٢)) : هم اليهود . ولا الضالين : النصارى ، بهذا فسرهُ
صلى الله عليه وسلم . وسيأتى ذِكْرُ ذَلِكَ .

وتكرار^(٣) « لا » فى قوله : ولا الضالين - دليل على تغاير الطائفتين .
وإنَّ الغَضَبَ صفةُ اليهود فى مواضع من القرآن ؛ كقوله تعالى^(٤) : « وَبَاءُوا
بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ » . والضلال صفة النصارى ؛ لاختلاف أقوالهم الفاسدة فى عيسى
ابن مريم عليهما السلام ، ولقول الله فيهم^(٥) : « قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا
كثيْرًا ، وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ » .

(مرض^(٦)) : يحتمل أن يكون حقيقة ؛ وهو الألم الذى يحدونه من الخوف

(١) فى الإحسان (٤ - ٦٣) ؛ بأنه آدم طوال جيد . (٢) القامحة : ٧

(٣) قال الزمخشري فى الكشاف (١ - ٩) : فإن قلت : لم دخلت « لا » فى :
ولا الضالين ؟ قلت : لما فى غير من معنى التنى ، كأنه قيل : لا المقضوب عليهم ولا الضالين .
وبهذا فهم كلمة تكرار فى عبارة السيوطي . (٤) آل عمران : ١١٢
(٥) المائدة : ٧٧ (٦) المائدة : ٥٢ ، وغيرها .

وغيره ، وأن يكون مجازاً للشك أو الحسد . ويقال أصل المرض الفتور ؛ فالمرض في القنب فتورٌ عن الحق . وفي الأردان فتورُ الأعضاء . وفي العيون فتورٌ عن النظر .

(من^(١)) : شبه العسل . وقيل مُخْبِزُ النَّقْيِ^(٢) . والسُّلْوَى طائر . وقيل : إنه كان يسقط في السحر على شجرهم فيَجْتَنُّونه وَيَأْكُلُونَهُ . وقيل : المن التَّرنَجِبِينَ .

والمن أيضاً ذِكْرُ الإِسَامِ والعطية . ومنه^(٣) : « لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » .

والمن أيضاً : القطع . ومنه^(٤) : « لَكُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » .

(مَسْكَنَةٌ^(٥)) : الدقة . وقيل الجزية . وقيل المسكنة فقرُ النفس ؛ لا يوجد يهودى مؤمير ولا فقير غنى النفس أبداً ، وإن عمل لإزالة ذلك عنه .

(مَجُوس) : هم الذين يعبدون النار ، ويقولون : إن الخير من النور والشر من الظلمة ، تعالى الله عن قولهم . وذكر الجَوَيْتِيُّ^(٦) أنه أعجبي .

(مَتَاع) : أى ما يتمتع به إلى حين الموت .

(مَثُوبَةٌ^(٧)) : من الثواب ، وهو جواب لو أنهم^(٨) ؛ وإنما جاء جوابها

(١) في الأعراف : ١٦٠ ، ومنه : ٨٠

(٢) أى الدقيق الخالص . وفي المفردات (٤٧٤) : المن كل شيء كاللعل فيه حلاوة يسقط

على الشجر . ٨٠ (٣) البقرة : ٢٦٤ (٤) فصلت : ٨

(٥) النقرة : ١١ ، آل عمران : ١١٢ (٦) العرب : ٣٢٠

(٧) البقرة : ١٠٣ (٨) الآية : ولو أنهم آمنوا واتقوا لثوبة من عند الله .

بجملة اسمية ، وعُدل عن الفعلية لما في ذلك من الدلالة على إثبات الثواب واستقراره .
وقيل الجواب محذوف .

(مَنَابَةٌ ^(١)) : اسم مكان ، من قولك : ثاب ؛ إذا رجع ؛ لأنَّ الناس يرجعون إليه عامًّا بعد عام . ويقال : ثاب جسم فلان إذا رجع بعد نُحُولِهِ .

(مَنَاسِكُنَا ^(٢)) : أى شأُننا ، واحداً مَنَسِك ، وَمَنَسَكَ ^(٣) . وأصل المنسك من الذَّبَح ، ويقال : نسكت ؛ أى ذبحت . والنسيكة الذبيحة المُتَقَرَّبُ بها إلى الله تعالى ، ثم اتسعوا فيه حتى جعلوه لموضع العبادة والطاعة . ومنه قيل للعابد : تاسك .

(مَشْعَر ^(٤)) : مَعْلَمٌ لِمَتَعَبَدٍ من متعبداته ، وجمعه مشاعر . والمَشْعَر [١٤٦ب] الحرام : هو مَزْدَلَّة ، ويسمى أيضاً جَمْع ، والوقوف بها سنة .

(مَبْسَر ^(٥)) : قار ، وكان مبسر السرب بالقِدَاح في لحم الجزور ، ثم يدخل في ذلك النَرْد ، والشَّطَارَنَج ، وغيرها . وروى أن السائل عنه حمزة ابن عبد المطلب .

(مَحِلَّة ^(٦)) : مَنَحَره ، يعنى الموضع الذى يحل فيه نَحَره .

(مَحِيض ^(٧)) ، وحِيض واحد . والسائل عن ذلك عباد بن بشر وأُسَيْد ابن الحَضِير ؛ قالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ألا نجامِصُ نساءنا في المَحِيض خلافاً لليهود ؟ فأخبر الله رسوله بأنه أذى يُجْتَنَب ، وعليهم اجتنابه ، وقد نُسِر ذلك في الحديث بقوله : "لنشدن عليها إزارها وشأنك بأعلاها" .

(١) البقرة : ١٢٥ (٢) البقرة : ١٢٨ (٣) كسجس ونفقد (القاموس) .

(٤) البقرة : ١٩٨ (٥) البقرة : ٢١٩ ، والمائدة : ٩٠ ، ٩١

(٦) البقرة : ١٩٦ (٧) البقرة : ٢٢٢

(مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ^(١)) : استفهام يرادُ به الطَّلَب والحض على الإيفاء . وذكر لفظ القرض تقريباً للأفهام ؛ لأن المفق ينتظر الثواب كما ينتظر المسلف ردَّ ما أسلف . وروى أن الآية نزلت في أبي الدَّخْدَاح حين تصدق بمخاط لم يكن له غيره .

(مَلَأَ) : اشتقاقه من ملأت الشيء ، وفلان ملىء إذا كان منكثراً . ومعنى المَلَأَ حينما ورد في القرآن هم الأشراف والوجوه الذين يملئون العين والقلب . ومنه الحديث : أولئك المَلَأَ من قُريش . وأما قوله تعالى^(٢) : « أَلَمْ تَر إِلَى الْمَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ » - فالمراد بها رؤية قلب ؛ وكانوا قوماً قد نالَتْهم الذَّلَّةُ من أعدائهم ، فطلبوا الإذن في القتال ، فلما أمروا به كرهوه .

(مَسَّ^(٣)) : جنون . يقال رجل ممسوس ؛ أى مجنون . والمس باليد أيضاً .

(موعظة) : تخويف سوء العاقبة . والمعنى أن من أخذ الربا قبل نزول التحريم فاتته وتاب فله ما سلف ، وأمره إلى الله . والضمير^(٤) عائذ على صاحب الربا ، يعنى أن الله يحكم فيه يوم القيامة فلا يؤاخذ به في الدنيا . وقيل الضمير عائذ على الربا ، والمعنى أمر الربا أنى الله في تحريمه أو غير ذلك .

(مَوْلَانَا) : ولينا وناصرنا . والمولى على ثمانية أوجه : المعتق ، والمعتق^(٥) ، والمولى ، والأولى بالشيء ، وابن العم ، والصهر ، والجار ، والحليف^(٦) .

(١) البقرة : ٢٤٥ (٢) البقرة : ٢٤٦ (٣) البقرة : ٢٧٥

(٤) في قوله تعالى : وأمره إلى الله .

(٥) في المفردات (٥٣٣) : والمولى والمولى يستعملان في ذلك كل واحد منهما يقال في معنى الفاعل أى المولى ، وفي معنى المفعول ، أى المولى بفتح اللام .

(٦) وله معان أخرى مررد منها صاحب اللسان سنة عشر معنى (ولى) .

(أَمَانِي^(١)) : جمع أمنية ، ولها ثلاثة معان : ما تتمناه النفس ، والتلاوة^(٢) ، والكذب . وكذلك تَمَّى لها هذه المعاني الثلاثة .

(مَنَاب) : مرجع .

(مَفَازَة) : مَنَجَّاة ؛ مَفْعَلَة من الفَوَز ، يقال : فاز ؛ أى نجى ، والفوز أيضاً : الظفر . ومنه^(٣) : « إِنَّ لِّلْمُتَّقِينَ مَفَازًا » ، يعنى الجنة ؛ لأنهم يظفرون فيها بما يريدون .

(مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ^(٤)) : لا ينصرف للعدل والوصف ، وهى حال من « ما طالب » . وقال ابن عطية : بدل ، وهى معدولة عن أعداد مكررة ، ومعنى التكرار فيها أن الخطاب لجماعة ، فيجوز لكل واحد منهم أن يفتح ما أراد من تلك الأعداد ، فتكررت الأعداد بتكرر الناس . وانعني اسكحوا اثنين أو ثلاثاً أو أربعاً . وى ذلك منع لما كان فى الجاهلية من تزوج ما زاد على الأربع . وقال قوم : لا يعبا بقولهم إنه يحوز الجمع بين تسع ؛ لأن مثنى وثلث ورباع يجتمع منه تسعة ؛ وهذا خطأ ؛ لأن المراد التخيير بين تلك الأعداد لا الجمع . ولو أراد الجمع لقال « تسع » ، ولم يعدل عن ذلك إلى ما هو أطول منه وأقل بياناً . وأيضاً قد انعقد الإجماع على تحريم ما زاد على الرابعة .

فإن قلت : هل الزيادة لحكمة أم لا ؟ فالجواب أن الله تعالى أباح لمن تقدم

(١) البقرة : ٧٨ ، وغيرها .

(٢) فى المفردات (٤٧٦) : لما كان النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً ما كان يبادر إلى ما نزل به الروح الأمين على قلبه حتى قيل له : لا تسجل بالقرآن ... ، ولا تحرك به لسانك لتعجل به .. سمي تلاوته على ذلك تمناً . (٣) النبأ : ٣١ (٤) الفاء .

من اليهود ستمًا ، وأباح للنصارى اثنتين^(١) ، فجعل الله لهذه الأمة الأربع ؛ لأنهم خَيْرُ الأمم ؛ وخير الأمور أوساطها . هذا لمن قَدَّرَ على العدد ؛ وأما من لم يقدر فلاقتصار على الواحدة ، وما ملكت اليمين أولى ؛ رغبة في العدل ، كما قال تعالى^(٢) : « ذَلِكَ أَذْنَىٰ إِلَّا تَعْمَلُوا » .

(مَقْتًا) : بُغْضًا . ومنه قوله تعالى^(٣) : « لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ » ؛ فمقتوا أنفسهم ، واعترفوا بذنوبهم . وجعل كل واحد يلوم صاحبه ؛ فتناديهم الملائكة وتقول : لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ اليوم ؛ فقوله : لَمَقْتُ اللَّهِ — مصدرٌ مضافٌ إلى الفاعل ، وحذف المفعول لدلالة مفعول مَقْتِكُمْ عليه ؛ وقوله^(٤) : « إِذْ تُدْعَوْنَ » — ظرفٌ للعامل فيه مقت الله من طريق المعنى ، ويمتنع أن يعمل فيه من طريق قوانين الذبح ؛ لأن مقت الله مصدر ، فلا يجوز أن يفصل بينه وبين بعض صلته ، فيحتاج أن يقدر للظرف عامل ؛ وعلى [١٤٧] هذا أجاز بعضهم الوقف على قوله : أَنْفُسَكُمْ ، والابتداء بالظرف ؛ وهذا ضعيف ؛ لأن المراعى المعنى . وقد جعل الزمخشري^(٥) مَقْتَّ اللَّهِ عاملاً في الظرف ولم يعتبر الفصل .

وأما قوله تعالى^(٦) : « إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا » — فكانت العرب إذا تزوج الرجل امرأة أبيه فأولدها يقولون لأولده مَقْتِي ؛ ولذا زاد^(٧) المقت في هذه الآية ؛ لأن هذا المقت أقبح من الزنى .

(١) في ب : اثنان — تحريف . (٢) النساء : ٣ (٣) (٤) عاقر : ١٠
(٥) في الكشف (٢ — ٣١٠) ، قال : إذ تدعون منصوب بانهات الأول .
(٦) النساء : ٢٢ (٧) في آية الإسراء (٣٢) : ولا تقربوا الزنى لأنه
كان فاحشة وساء سبيلًا . فكلية مقنأ رائدة في هذه الآية .

(ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك^(١)) :
هذه الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد به كل مخاطب على الإطلاق ،
فدخل فيه غيره من الناس ؛ وفيه تأويلان :

أحدهما - نسبة الحسنة إلى الله والسيئة إلى النفس تأديبا مع الله ، وإن كان
كل شيء منه في الحقيقة ؛ وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم : "والخير كله بيدك ،
والشر ليس إليك" . وأيضا قسبة السيئة إلى العبد لأنها بسبب ذنوبه ؛ لقوله
تعالى^(٢) : «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم» ، فإنها من العبد
بتسببه فيها ، ومن الله بالخلقة والاختراع .

والثاني - أن هذا من كلام القوم المذكورين قبل . والتقدير يقولون كذا ،
فصنعناها كمنى التي قبلها .

(ما قد سلف^(٣)) : المعنى إلا ما فعلتم من ذلك في الجاهلية وانقطع بالإسلام ؛
فقد عفا عنكم ، ولا تؤاخذون به . هذا في أرجح الأقوال .

(ما ملكت أيمانكم^(٤)) : يريد السبايا في أشهر الأقوال . والمعنى
أن المرأة الكافرة إذا كان لها زوج ثم سبيت جاز لمن ملكها من المسلمين
أن يعاها .

وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشاً إلى أوطاس^(٥)
فأصابوا سبياً من العدو ، ولهن أزواج من المشركين ، فتأثم المسلمون
من غشيانهن ؛ فنزلت الآية مبيحة لذلك .

(١) النساء : ٥٩ (٢) الشورى : ٣٠ (٣) النساء : ٢٣
(٤) (٥) أوطاس : واد في ديار هوازن (اليسكري . . .)

(مُدْخَلًا كَرِيحًا^(١)) : اسم مكان ، وهو هنا الجنة .

(مَغَانِمٌ^(٢)) ، وَمَغْنَمٌ ، وَغَنِمَ : ما أُصِيبَ من أموال المحاربين . وفي هذه الآية وَعَدُّ وَتَرْهِيدٌ في مال من أعلنوا الإسلام . وأما المحاربون فقد أباح الله لهذه الأمة أَخْذَهَا^(٣) . وهي من خصائص نبيهم عليه الصلاة والسلام .

(مَوْقُوتًا^(٤)) : أى محدوداً بالأوقات . وقال ابن عباس : فرضاً مفروضاً .

(مَرِيدًا^(٥)) : يعنى إبليس ، ومعناه أنه قد عدم من الخير ، وظهر شره ، من قولهم : شجرة مرذاة إذا سقط ورقها ، وظهرت عيذاتها . ومنه غلام أمرد ؛ إذا لم يكن في وجهه شعر .

(مَحِيصًا^(٦)) : أى معذلاً ومهزباً .

(مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ^(٧)) : دخلت « من » للتبويض رِقْعًا بالعباد ؛ لأن الصالحات على الكمال لا يُطِيقُهَا البشر ؛ واشترط مع فعلها الإيمان ؛ لأنه لا يقبل عمل إلا به .

(مَسِيحٌ^(٨)) - بالخاء المهملة : لقب لعيسى ابن مريم ، ومعناه الصديق ، وقيل الذى لرجله أخص . وقيل الذى لا يمسح ذا عاهة إلا برى . وقيل الجميل . وقيل الذى يمسح الأرض ؛ أى يقطعها . وبالخاء المعجمة : الدجال ، لعنه الله . وقيل بالخاء المهملة .

(مَوْقُودَةٌ^(٩)) : هى المضروبة بعصا أو حبر وشبه ذلك ، ثم تُترك حتى تموت ، وتؤكل بغير ذكاة .

(١) النساء : ٣١ (٢) النساء : ٩٤ (٣) يريد أموالهم .

(٤) النساء : ١٠٣ (٥) النساء : ١١٧ (٦) النساء : ١٢١

(٧) النساء : ١٢٤ (٨) النساء : ١٥٧ ، وغيرها . (٩) المائدة : ٣

(مَخَصَّةٌ^(١)) : مجاعة .

(مَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ^(٢)) : ثَبَّتْنَاهُمْ فِيهَا وَمَلَسْنَا لَهُمُ الْبُيُوتَ فِيهَا وَالضَّيِّيرَ عَائِدًا عَلَى الْقَوْمِ^(٣) ؛ لَأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمَاعَةِ .

(مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ^(٤)) : فِي هَذِهِ الْآيَةِ رَدٌّ عَلَى النَّصَارَى الَّذِينَ غَلَوُوا فِيهِ ، وَقَالُوا : إِنَّهُ ابْنُ اللَّهِ . فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ عَبْدُهُ^(٥) وَكَلِمَتُهُ الَّتِي هِيَ كُنْ مِنْ غَيْرِ وَاسْطَةِ أَبٍ وَلَا نُطْقَةٍ ، « وَرُوحٌ مِنْهُ » ؛ أَيْ خَوْ رُوحٌ مِنْهُ ؛ فَمِنْ هُنَا لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ . وَالْمَعْنَى مِنْ عِنْدِهِ ؛ وَجَعَلَهُ مِنْ عِنْدِهِ ، لَأَنَّهُ أَرْسَلَ بِهِ جِبْرِيلَ إِلَى مَرْيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ .

(مَائِدَةٌ^(٦)) : هِيَ الَّتِي عَلَيْهَا طَعَامٌ ؛ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا طَعَامٌ فَهِيَ خِيَوَانٌ .

فَإِنْ قُلْتَ : ظَاهِرُ سُؤَالِهِمْ نَزُولُ الْمَائِدَةِ مِنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَّقِضِي شَكْرَهُمْ فِي قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى أَنْزَالِهَا ؛

وَالْجَوَابُ أَنَّهُمْ لَمْ يَشْكُرُوا فِي قُدْرَةِ اللَّهِ ، لَكِنَّهُ بِمَعْنَى هَلْ يَفْعَلُ رَبُّكَ هَذَا ؟ وَهَلْ تَقَعُ مِنْهُ إِجَابَةٌ [١٤٧ ب] إِلَيْنَا ؟ لِأَنَّ اللَّهَ أَثْنَى عَلَى الْخَوَارِئِينَ فِي مَوَاضِعَ مِنْ كِتَابِهِ ، مَعَ أَنَّ فِي اللَّفْظِ بَشَاعَةً تُفَكِّرُ .

وَقَدْ قُرِئَ : تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ - بِالنَّصْبِ ؛ أَيْ هَلْ تَسْتَطِيعُ سُؤَالَ رَبِّكَ ؛ وَهَذِهِ الْقِرَاءَةُ لَا تَقْتَضِي أَنَّهُمْ شَكَرُوا ، وَبِهَا قُرِئَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَقَالَتْ : كَانَ الْخَوَارِئُونَ أَعْرَفَ رِبِّهِمْ مِنْ أَنْ يَقُولُوا : هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا

(١) المائدة : ٣ (٢) الأنعام : ٦

(٣) فِي الْآيَةِ تَقْسِيمٌ : أَوْ لَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَوْمٍ ...

(٤) المائدة : ٧٥ (٥) النساء : ١٧١ (٦) المائدة : ١١٢

مائدة من السماء ؛ فوضع « أن » مفعول بقوله : يستطيع ، على القراءة بالياء .
ومفعول بالمصدر وهو السؤال المقدّر على القراءة بالتاء .

(وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ ^(١)) : من الأولى زائدة ، والثانية للتبويض أو لبيان الجنس ؛ وهذا الخطاب للكفار .

(مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^(٢)) : قال عكرمة : هو الملك ، ولكنه بكلام النبطية ملكوت . وقال الواسطي في الإرشاد : هو الملك بلسان القبط ؛ ومعناه أن الله فرج له السموات والأرض حتى رأى بصره الملك الأعلى والأسفل ؛ وهذا يفتر لصحة نقل .

وقيل : رأى ما يراه الناس من الملكوت ، ولكنه وقع له بها من الاعتبار والاستدلال ما لم يقع لأهل زمانه .

وقيل إنما ابتلي بذبح ولده ؛ لأنه رأى في هذا الكشف عاصيا ، فدعا الله بهلاكه ، وكذلك ثان وثالث ، فقال الله : احجروه . وابتلاه بذبح ولده ، فقال : يا رب صبرني ؛ فإنك ابتليمتي بما لم تتل به أحدا قبلي ، فنزل عليه جبريل ، وقال له : يا إبراهيم ؛ أما تذكر يوم كشف الله لك الملكوت ، ودعوت على عباد الله بالمهلك ، أهلكت له ثلاثا ، وهو طلب منك واحدا ؛ فقال : يا جبريل ؛ وهل تبلغ رحمة عباده كرحمتي بولدي ؟ فقال : الله أرحم بعبده منك بولدك . فبكى إبراهيم فهداه الله بذبح عظيم . والواو والتاء في ملكوت زائدتان . مثل الرحوت من الرحة ، والرهوت من الرهبة ؛ تقول العرب رهوت خير من رحوت ؛ أي إن ترهب خير من أن ترحم .

(مَعْرُوشَاتٌ^(١)) : مرفوعات على دعائم وشبهها . وغير معروشات : متروكات على وجه الأرض . وقيل : المعروشات ما غرسه الناس في العمار^(٢) . وغير معروشات ما أنبتته الله في الجبال والبرارى .

(مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ^(٣)) : يحتمل أن تكون من موصولة في موضع نصب على المفعولية ، أو استفهامية في موضع رفع بالابتداء ، والمراد بـ « عاقبة الدار » الآخرة ؛ وهو الأصح ؛ لقوله^(٤) : « عَاقِبَى الدَّارِ . جَنَاتُ عَدْنٍ » .

(مَكَانَتِكُمْ^(٥)) : أى تمكنكم . والأمر هنا في قوله^(٥) : « اعملوا » للتهديد .

(مَسْفُوحًا^(٦)) : مصبوحا .

(مَعَايِشُ^(٧)) : بغير همز ؛ لأنها مفاعل من العيش ، واحدها معيشة ، والأصل معيشة على مفعلة ؛ وهى ما يُعَاشُ به من النبات والحيوان وغير ذلك . (مَذْمُومًا مَذْحُورًا^(٨)) : من ذامه بالهمز إذا ذمه . والمذحور : المطرود حيث وقع . والمراد به إبليس لعنه الله ؛ لأن الله أبعدته .

(أَسْبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ^(٩)) : أى لم يفلحها أحد من العالمين قبلكم . ومن الأولى زائدة ، والثانية للتبيض أو للجنس .

(١) الأنعام : ١٤١

(٢) هذا بالأصلين . وفي الكشف (١ - ٣١٣) : وقيل المعروشات : ما في الأرياف والعمائر مما يغرسه الناس واهتموا به فغرسوه . وغير معروشات : مما أنبتته الله وحشائى البرارى والجبال، فهو غير معروش . (٣) الأنعام : ١٣٥ (٤) الرعد : ٢٢ ، ٢٣

(٥) الأنعام : ١٣٥ (٦) الأنعام : ١٤٥ (٧) الأعراف : ١٠ ، الحجر : ٢٠

(٨) الأعراف : ١٨ (٩) الأعراف : ٨٠

(وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ^(١)) : يعنى أنهم عدلوا عن جوابه على كلامه إلى الأمر بإخراجه وإخراج أهله .

(مَدِين^(٢)) : اسم أرض قوم شُعَيْب ، كانوا يَبْتَخُونُ الْكَيْلَ وَالْوَزْنَ ، فَبِثَّ اللَّهُ لَهُمْ شُعَيْبًا لِيُنْهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ .

فإن قلت : هل المراد به الآية المذكورة في الشعراء^(٣) ومعناها الْفَيْضَةُ ، وَلَمْ يَلَمْ قَالَ فِي الْأَعْرَافِ أَخُوهُمْ^(٤) كما قال في قصة نوح وحذفه من الشعراء ؛ فدل على أنهم قبيلتان .

والجواب أنه بُبِثَ إِلَى مَدِينٍ ، وكان من قبيلتهم ، فنسبه إلى إخوتهم ، وبِثَ أَيْضًا إِلَى أَصْحَابِ الْآيَةِ ، ولم يكن منهم ؛ فلذلك لم يقل أخوهم ؛ فكان شُعَيْبٌ عَلَى هَذَا مَبْعُوثًا إِلَى الْقَبِيلَتَيْنِ .

وقيل : إن أَصْحَابَ الْآيَةِ مَدِينٌ ، ولكن قال أخوهم [١٤٨] حين ذكروهم بِاسْمِ قَبِيلَتِهِمْ ، وَلَمْ يَقُلْ أَخُوهُمْ حين نسبهم إلى الآية التي هلكوا فيها ؛ تنزيهاً لشُعَيْبٍ عَنِ النَّسْبَةِ إِلَيْهَا . وقرئ الآية بِالْهَمْزِ وَخَفَضِ التَّاءِ مِثْلَ الَّذِي فِي الْحِجْرِ^(٥) ، وَفِي^(٦) ؛ ومعناه الْفَيْضَةُ كما قدمنا . وقرئ في الشعراء^(٧) بفتح اللام والتاء ، فقيل : إنه مسهل من الهمز . وقيل إنه اسمُ

(١) الْأَعْرَافُ : ٨٢ (٢) الْأَعْرَافُ : ٨٥ ، وَغَيْرَهَا .

(٣) آيَةُ الشُّعْرَاءِ (١٧٦) : كَذَبَ أَصْحَابُ الْآيَةِ الْمُرْسَلُونَ

(٤) الَّذِي فِي آيَةِ الْأَعْرَافِ : وَلِلْمَدِينِ أَطْنَمٌ ... وَفِي آيَةِ ١٠٦ مِنَ الشُّعْرَاءِ : إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ . (٥) فِي الْحِجْرِ آيَةُ ٧٨ : وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْآيَةِ لَطَالِمِينَ .

(٦) فِي ق ، آيَةُ : ١١ : وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمٌ تَبِعُوا .

(٧) الشُّعْرَاءُ : ١٧٦ ، وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ فِي الْكِتَابِ (٢ - ١٣١) : وَمِنْ قَرَأَ بِالنَّصْبِ ، وَزَعَمَ أَنَّ لِكَلِمَةِ بَوَزْنٍ لِيلَةً : اسْمُ بَلَدٍ ، فَتَوَمَّ ، قَادَ إِلَيْهِ خَطَّ الْمَصْخَفِ ، حَيْثُ وَجَدَتْ مَكْتُوبَةً فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَفِي سُورَةِ مَن يَخِرُّ أَلْفٌ . وَقَدْ كُتِبَتْ فِي سَائِرِ الْقُرْآنِ عَلَى الْأَصْلِ ، وَالْقِصَّةُ وَاحِدَةٌ ، عَلَى أَنَّ لِكَلِمَةِ اسْمٍ لَا يَعْرِفُ .

بلدهم . ويقوّى هذا على القول إن هذه القراءة بفتح التاء غير منصوب ؛ فدلّ ذلك على أنه اسم علم . وضعّف ذلك الزمخشري^(١) ، وقال : إنّ « ليكة » اسم لا يُعرف .

(ما قَدَرُ وَلِلَّهِ حَقُّ قَدَرِهِ^(٢)) : أى ما عرفوه حق معرفته فى اللطف بعباده والرحمة لهم ؛ إذ أنكروا بعثة الرُّسُل وإنزاله الكتب . والقائلون^(٣) : « ما أنزل الله على بشرٍ من شَيْءٍ » هم اليهود ، بدليل ما بعده ؛ وإنما قالوا ذلك مبالغة فى إنكار نبوة نبيّنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم .

وروى أن الذى قالها منهم مالك بن العتّيف ؛ فرد الله عليهم بأن ألزمهم ما لا بد لهم من الإقرار به ، وهو إنزال التوراة على موسى .

وقيل القائلون قريش وألزموا ذلك ؛ لأنهم كانوا مقرّين بالتوراة .

(مكان السيئة الحسنة^(٤)) : أى أبدلنا البأساء والضراء بالنعيم اختباراً لهم فى الحالتين .

(ما وجدنا لأكثرهم من عهد^(٥)) : الضمير لأهل القرى . والمعنى وجدناهم ناقضين العهد . ومصادق ذلك أنى سميتهم بشراً قتلا الاسم شر^(٦) .

(ما تنقِمُ منا إلا أن آمنا بآيات ربّنا^(٧)) : أى ما تعيب منا إلا إيماننا بموسى . وهذا قول السّحرة لما شاهدوا ما أعجز البشر .

(١) الكشاف : ٢ - ١٣١
 (٢) الأنعام : ٩١
 (٣) الأعراف : ٩٥ (٤) الأعراف : ١٠٢ (٥) فابن كثير (٢ - ٢٣٥) :
 العهد الذى أخذه هو ما جبلهم عليه ، وأخذ عليهم فى الأصلاب أنه ربهم ومليكم وأنه لا إله إلا هو ، ثم خالفوه وتركوه وعبدوا مع الله غيره بلا دليل ولا حجة .
 (٦) الأعراف : ١٢٦

وروى أنهم انطلقوا إلى قبور أشياخهم يطلبون منهم تبين الحال ،
وقالوا لهم : انظروا إلى العصا ؛ فإن رأيتوها ضامرة فاعلموا أنها من عند الله ،
وإن رأيتوها بجوة بعد باعها لسحرهم فليست هي من عند الله .

(مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ^(١)) : الضمير عائد على مهما ^(٢) ؛ وإنما قالوا
من آية على تسمية موسى لها بآية ، أو على وجه التهكم .

(مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا ^(٣)) : المراد بها مصر والشام فقط .

(مَا كَانُوا يَمْرُسُونَ ^(٤)) : أى يبنون . وقيل الكروم وشبهها ؛ فهو على
الأول من العرش وعلى الثانى من العريش :

(فَتَلَّهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ ^(٥)) : المثل له أربعة معان : الشبه والنظير ،
ومنه المثل المضروب ، وأصله من التشبيه . ومثل الشيء حاله وصفته . والمثل الكلام
الذى يتمثل به ، ومثل الشيء بكسر الميم شبهه ، والضمير عائد على الذى آتاه الله
الآيات فانسخ منها . وقد قدمنا الخلاف فىمن نزلت . وهذا المثل فى غاية الخسة
والرداءة ؛ قال صلى الله عليه وسلم ^(٥) : ليس لنا مثل السوء ، المائد فى هيبته كالكلب
يعود فى قبته .

(مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ^(٦)) ؛ أى صفة المكذبين كصفة
الكلب فى لثته ، أو كصفة الرجل المشبه به ؛ لأنهم إن أتوها لم يهتدوا ،

(١) الأعراف : ١٣٢ (٢) فى الكشاف (١ - ٣٤٣) : والضميران فيه ، وبهما -
فى بقية الآية : لتصرنا بها - واجبان إلى مهما ، إلا أن أحدهما ذكر على اللفظ ، والثانى أنت
على المعنى ، لأنه فى معنى الآية . (٣) الأعراف : ١٣٧ (٤) الأعراف : ١٧٦
(٥) الحديث فى ابن كثير (٢ - ٢٦٢)
(٦) الأعراف : ١٧٦

وإن تركوها لم يهتدوا . وشبههم بالرجل^(١) في أنهم رأوا الآيات والمعجزات فلم تنفعهم ، كما أن الرجل لم ينفعه ما كان عنده من الآيات .

(متين^(٢)) : شديد ، وسمى الله فعله بهم كيدا^(٣) ؛ لأنه شبه بالكيد في أن ظاهره إحسان وباطنه خذلان .

(ما بصاحبهم من جنة^(٤)) : يعنى بالصاحب النبي صلى الله عليه وسلم ، فتفى عنه ما نسب المشركون له من الجنون .

ويمحتمل أن يكون قوله : « ما بصاحبهم من جنة » معمولا لقوله :
«^(٥) أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا » ، فاعلوا أن ما بصاحبهم من جنة .

ويمحتمل أن يكون الكلام قد تم في قوله : أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا ، ثم ابتداء إخبارا ، مستأفقا بقوله : ما بصاحبكم من جنة . والأول أحسن .

(ما خلق الله^(٦)) : عطف على الملوك^(٧) ، ويعنى بقوله : « من شيء » .
جميع المخلوقات ؛ إذ جميعها دليل على وحدانية خالقها .

(ما رميت إذ رميت^(٨)) : الخطاب بهذا لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ وذلك أنه أخذ يوم بدر قبضة من تراب أو حصى ، ورمى بها في وجوه [١٤٨ ب] الكفار ، فانهزموا .

وفي الآية إخبار أن ذلك من الله في الحقيقة ، وأنه ليس في قدرة البشر قتل من قتل ، كما قال : « قَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ » .

(١) أى الذى أنبتاه آياتنا فى الآية ١٧٥ (٢) الأعراف : ١٨٣

(٣) فى قوله فى الآية : وأمل لهم أن كيدى متين . (٤) الأعراف : ١٨٤

(٥) الآية نفسها . (٦) الأعراف : ١٨٥ (٧) فى الآية نفسها .

(٨) الأعراف : ١٧

(وما كان الله ليُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ
وَمَ يَسْتَغْفِرُونَ^(١)) : في هذه الآية إكرام لنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ،
وإخبار بأنهم لو آمنوا واستغفروا لأمنوا من العذاب .

قال بعض السلف : كان لنا أمانان من العذاب ، وهما وجوده صلى الله عليه
وسلم ، والاستغفار . فلما مات ذهب الأمان الواحد ، وبقي الآخر .

وقيل الضمير في يعذبهم للكفار ، وفي : وهم يستغفرون للمؤمنين الذين
كانوا بين أظهرهم .

فليك بكثرة الاستغفار تُمَحِّيَ صحيفتك من الأوزار . قال صلى الله عليه
وسلم : " طوبى لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً " . وفي الأحاديث القدسية :
يقول الله تعالى فيمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً : " انْحُوا لِعَبْدِي مَا بَيْنَ
طَرَفِي الصَّحِيفَةِ " .

(وما لهم ألا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ^(٢)) : المعنى أى شيء يمنعهم من العذاب
وهم يصدون المؤمنين عن المسجد الحرام ؟ والجملة في موضع الحال .
(ما كانوا أولياءه)^(٣) : الضمير للمسجد الحرام ، أو لله .

(ما كان صلاتهم عند البيت^(٤)) : قد قدمنا في حرف التاء معنى هذه الآية ،
والضمير عائدة على قريش .

(مَفَّتْ سَنَةُ الْوَلَيْنِ^(٥)) : تهديد بما جرى لهم يوم بدر ، أو بما جرى
للأمم السالفة .

(٣) الأنفال : ٣٥

(٢) الأنفال : ٣٤

(١) الأنفال : ٣٣

(٤) الأنفال : ٣٨

(غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ ^(١)) : لفظه عام ، يراد به الخصوص ؛ لأن الأموال التي تؤخذ من الكفار منها ما يُخْمَسُ ^(٢) ، وهو ما أخذ على وجه القلبة بعد القتال ؛ ومنها ما لا يُخْمَسُ ؛ بل يكون جميعه لمن أخذه ، وهو ما أخذه من كان ببلاد الحرب من غير إيجاب ، وما طرحه المدوّ خوف الفرق ؛ ومنها ما يكون جميعه للإمام يأخذ منه حاجته ويصرف سائر في مصالح المسلمين ، وهو النية الذي لم يوجب عليه بخيل ولا ركاب .

(ما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم التقى الجمعان ^(٣)) : يعنى بالعبد نبينا ومولانا محمدا صلى الله عليه وسلم ، والذي أنزل عليه : القرآن والنصر . والمراد بالفرقان التفرقة بين الحق والباطل . والجمعان يعنى به المسلمين والكفار .

(منامك) : نومك ، كقولہ ^(٤) : « إِذْ يُرِيكَهُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ قَلِيلًا ... » الآية . والخطاب بها لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قد رأى الكفار في نومه قليلا ، فأخبر بذلك أصحابه ، فتويت ثقوبهم . ويقال منامك عينك ؛ لأن العين موضع النوم .

(ما كان لنبى أن يكون له أسرى ^(٥)) : لما أخذ صلى الله عليه وسلم الأسرى يوم بدر أشار أبو بكر الصديق بحياتهم ، وأشار عمر بقتلهم ؛ فنزلت الآية ؛ فقال صلى الله عليه وسلم : « لو نزل عذاب ما نجما منه غيرك يا عمر » .

(ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجدَ الله ^(٦)) : أى ليس لهم ذلك بالحق الواجب ، وإن كانوا قد عمروها تغليا وظلما . ومن قرأ مساجد - بالجمع - أراد جميع المساجد . ومن قرأ مسجد - بالإفراد - أراد المسجد الحرام .

(٣) الأنفال : ٤٣

(٢) يؤخذ خمسة .

(١) الأنفال : ٤١

(٥) التوبة : ١٧

(٤) الأنفال : ٦٧

(ما لكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله ^(١)) : هذه الآية عتاب لمن تخاف عن غزوة نبوك .

(مرصد ^(٢)) : طريق ^(٣) . والجمع مراصد .

(ما زادوكم إلا خبالاً ^(٤)) : أى شراً وفساداً . والضمير راجع لعبد الله ابن أبي بن سلول ، والجد بن قيس ، وأصحابهما .

(مع القاعدين ^(٥)) : مع النساء والصبيان وأهل الأعذار ؛ وفي ذلك ذم لم لا اختلاطهم في القعود مع هؤلاء .

(ما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ^(٦)) ؛ تعليل لعدم قبول نفقاتهم بكفرهم . ويحتمل أن يكون « أنهم كفروا » فاعل ما منعهم ، أو في موضع المفعول من أجله ، والفاعل الله .

(ملجأ أو مغارات أو مدخل ^(٧)) : أى ما يلجئون إليه من المواضع ، ومغارات في الجبال ؛ ووزن مدخل مفتعل من الدخول ، ومعناه « سراباً ^(٨) » في الأرض .

(ما على الحسنيين من سبيل ^(٩)) : وصفهم بالحسنيين ؛ لأنهم نصحوا الله ورسوله ، ورفع عنهم العقوبة والتخفيف واللوم .

- | | | |
|---|-----------------|-------------------------|
| (١) التوبة : ٢٨ | (٢) التوبة : ٥ | (٣) المفردات : المرصد : |
| موضع الرصد ، أى الاستعداد لقتال ، والمرصاد نحوه ، لكن يقال للسكان الذى اختص بالترصد . | (٤) التوبة : ١٧ | (٥) التوبة : ١٦ |
| (٦) التوبة : ٥٤ | (٧) التوبة : ٥٧ | (٨) تفسير : مدخلا . |
| والسرب : الحفر تحت الأرض (القاموس) . | (٩) التوبة : ٩٩ | |

(رَمَدُوا عَلَى النَّفَاقِ ^(١)) : أَيْ أَقَامُوا عَلَيْهِ .

(مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ^(٢)) : نَزَلَتْ فِي شَأْنِ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا امْتَنَعَ مِنَ الْإِيمَانِ عِنْدَ مَوْتِهِ . قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٣) : وَاللَّهِ لَا أَسْتَغْفِرُكَ لَكَ مَا لَمْ أَتِهِ عَنْكَ ، فَكَانَ يَسْتَغْفِرُ لَهُ [١١٤٩] حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ .

وَقِيلَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِأُمَّةٍ ، فَنَزَلَتْ الْآيَةُ . وَهَذَا الْقَوْلُ يَرُدُّهُ حِكَايَةُ السَّهْلِيِّ فِي أَنَّ اللَّهَ أَحْيَاهُ أَبَاهُ وَأُمَّهُ ، فَأَسْلَمَا . وَأَمَّا أَبُو طَالِبٍ فَلَا عَمَلُ أَنْ اللَّهَ خَفَّفَ عَنْهُ الْعَذَابَ ، كَمَا صَحَّ أَنَّهُ فِي ضَحَضَاحٍ ^(٤) مِنْ نَارٍ لَذْبَةً عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِرَّةً بِهِ .

(مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ ^(٥)) : نَزَلَتْ فِي قَوْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ اسْتَغْفَرُوا لِلْمُشْرِكِينَ مِنْ غَيْرِ إِذْنٍ ، فَخَافُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ مِنْ ذَلِكَ ، فَنَزَلَتْ الْآيَةُ تَأْنِيسًا لَهُمْ ، أَيْ مَا كَانَ أَنْ يُؤَاخِذَكُمْ بِذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكُمْ الْمَنْعُ مِنْ ذَلِكَ .

(مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ^(٦)) : يَعْنِي تَزْيِغٌ مِنَ الثَّبَاتِ عَلَى الْإِيمَانِ ، أَوْ عَنِ الْخُرُوجِ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ ، لَمَّا رَأَوْا مِنَ الضِّيقِ وَالْمَشَقَّةِ . وَفِي كَادَ ضَمِيرُ الْأَمْرِ وَالشَّأْنِ ، أَوْ تَرْتَفَعُ بِهِ الْقُلُوبُ .

(مَغْرَمًا ^(٧)) : أَيْ تَقِلُّ عَلَيْهِمُ الزَّكَاةُ وَالنَّفَقَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثِقَلًا الْمَغْرَمُ الَّذِي لَيْسَ بِمَحْقٍ عَلَيْهِ .

(١) التوبة : ١٠١ (٢) التوبة : ١١٣ (٣) الحديث في ابن كثير : ٣٩٣ - ٢ وكذلك حديث امتناع أبي طالب من الإيمان . (٤) في النهاية : الضحاضح في الأصل : مارق من إمامه على وجه الأرض ما يبلغ الكمين ، فاستأذنه للنار . (٥) التوبة : ١١٥ (٦) التوبة : ١١٧ (٧) التوبة : ٩٨

(مع الصادقين^(١)) : يحتمل أن يريد صدق اللسان ؛ إذ كان هؤلاء الثلاثة الذين تخلقوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صدقوا ولم يعتذروا بالكذب ، فنعمهم الله بذلك . ومحتمل أن يكون أعم من صدق اللسان ، وهو الصدق في الأقوال والأفعال والمقاصد والعزم ؛ والمراد بالصادقين المهاجرين ؛ لقول الله في الحشر^(٢) : « لَتَقَرَّبَ الْمُهَاجِرِينَ ... » إلى قوله : « أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » . وقد احتج بها أبو بكر الصديق على الأنصار يوم السقيفة ، فقال : نحن الصادقون . وقد أمركم الله أن تكونوا معنا ؛ أي تابعين لنا .

(مع الذين أنعم الله عليهم^(٣) ...) الآية هذه مفسرة لقوله^(٤) : « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِمْ » . والصدِّيق فصيل من الصديق أو من التصديق . والمراد بها المبالغة . والصدِّيقون أرفعُ الناس درجة بعد الأنبياء ، كالغريق وصاحب الهدم ، حسبما ورد في الحديث أنهم سبعة .

(وما لكم لا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٥)) : تحريضٌ على القتال . وما مبتدأ والجار والمجرور خبره ، ولا تقاتلون في موضع الحال .

(متاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ^(٦)) : هذه الآية تحفيزٌ للدين ، وفيها الردُّ على من يكره الموت ، ولا يبذل نفسه في مَرْضَاةِ اللَّهِ وفاءً بالعهد الذي عاهد عليه الله .

(مَا لَهُؤُلَاءِ الْقَوْمِ^(٧)) : توبيخ على قلة فهمهم .

(مَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا^(٨)) : أي من أعرض عن طاعتك يا محمد ،

(١) التوبة : ١١٩ (٢) الحشر : ٨ (٣) النساء : ٦٩

(٤) الناحية : ٧ ، وهذا في الأصلين . والصواب : مفسرة لقوله : صراطاً مستقيماً ؛ لأن ذلك في الآية التي قبلها في السورة نفسها (النساء : ٦٨) . (٥) النساء : ٧٥

(٦) النساء : ٧٧ (٧) النساء : ٧٨ (٨) النساء : ٨٠

فأنت عليه خفيظ ، تحفظ أعماله ؛ بل حسابه وجزاؤه على الله . » ^(١) إن عليك إلا البلاغ . وفي هذا متاركة وموادعة منسوخة بالقتال .

(ما كان لأهل المدينة ^(٢) ...) الآية : عتاب لمن تخلف عن غزوة تبوك من أهل يثرب ، ومن جاورها من قبائل العرب .

(ما كان المؤمنون لينزفوا كافة ^(٣)) : قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في التفاوت في الخروج إلى الغزو والسرايا ؛ أي لا ينبغي خروج جميع المؤمنين في السرايا ، وإنما يجب ذلك إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه ؛ ولذلك عاتبهم في الآية المتقدمة على التخلف عنه ، فالآية الأولى في الخروج معه صلى الله عليه وسلم ، وهذه في السرايا التي كان يبعثها .

وقيل هي ناسخة لكل ما ورد من الأمر بخروج الجميع ؛ فهو دليل على أن الجهاد فرض كفاية لا فرض ^{لجميع} .

وقيل : هي في طلب العلم على البعض ؛ لأنه فرض كفاية .

(ما من شافع إلا من بعد إذنه ^(٤)) : أي لا يشفع إليه أحد إلا من بعد أن يأذن له في الشفاعة . وفي هذا رد على المشركين الذين يزعمون أن الأصنام تشفع لهم .

(ما خلق الله ذلك إلا بالحق ^(٥)) ؛ أي بدء الخلق ، وضياء الشمس ، ونور القمر ، وسيره في المنازل ؛ وجميع ما خلق إنما هو لحكمة لا لعبث .

(ما تلوته عليكم ^(٦)) ؛ أي ما تلوته إلا بمشيئة الله ؛ لأنه من عنده لا من عندي .

(٣) التوبة : ١٢٢

(٢) التوبة : ١٢٠

(١) الشورى : ٤٨

(٦) يونس : ١٦

(٥) يونس : ٥

(٤) يونس : ٣

(ما لهم من الله من عاصم ^(١)) : الضمير يعود على من كسب السيئات ؛
يعنى أنه لا يعصمهم أحد من عذاب الله .

(ما جئتم به السحر ^(٢)) : ما موصولة مرفوعة بالابتداء والسحر الخبر -
وقرىء السحر - بالاستفهام ؛ فما على هذا استفهامية والسحر [١٤٩] خبر
ابتداء مضمرة .

(ما آمن لموسى إلا ذرية من قومه ^(٣)) : الضمير عائذ على موسى ،
ومعنى الذرية شتبان وفتيان من بنى إسرائيل آمنوا به على خوفهم من فرعون .
وقيل : إن الضمير عائذ على فرعون .

وروى فى هذا أنها امرأة فرعون ، وخازنه ، وامرأة خازنه . وهذا بعيد ؛
لأن هؤلاء لا يقال لهم ذرية ، ولأن الضمير ينبئ أن يعود على أقرب مذكور .
(ما اختلفوا حتى جاءهم العلم ^(٤)) : قيل يريد اختلافهم فى دينهم . وقيل
اختلافهم فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم .

(وما تُفنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ^(٥)) ؛ يعنى من قضى الله
عليه أنه لا يؤمن . وما نافية أو استفهامية يراد بها النفي .

(من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ... ^(٦)) الآية . نزلت فى الكفار
الذين يريدون الدنيا ولا يريدون الآخرة ؛ إذ هم لا يصدقون بها .

وقيل نزلت فى أهل الرِّبَا من المؤمنين الذين يريدون بأعمالهم الدنيا حسبا
ورد فى الحديث : " فى الغازى والمنفق والمجاهد الذين أرادوا أن يقال ذلك لهم :
أول من تحرر به النار " .

(٣) يونس : ٨٣

(٦) هود : ١٥

(٢) يونس : ٨١

(٥) يونس : ١٠١

(١) يونس : ٢٧

(٤) يونس : ٩٣

والأول أوضح ؛ لتقدم ذكر الكفار الناقضين للقرآن . وإنما قصد بهذه الآية أولئك .

(ما كانوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ^(١) ...) الآية . ما نافية . والضمير للكفار .
والعنى وصفهم بأنهم لا يسمعون ولا يُبصرون ؛ كقوله ^(٢) : « خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ » . وقيل غير ذلك ، وهو بعيد .

(مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ^(٣)) : ظاهره الجهاد .
وقد يُحمل على جميع وجوه البر ، فمثل الله بهذه الآية أن الحسنة بسبعائة ، كما جاء في الحديث : إن رجلاً جاء بناقة فقال : هذه في سبيل الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : لك بها يوم القيامة سبعائة ناقة .

(وما أَتَقَاتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ^(٤)) : ذكر نوعين ؛ وهما ما يفعله الإنسان تبرعاً ، وما يفعله بحد إزماءه لنفسه بالنذر .
وفي قوله : « فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ » وعُد بالثواب . وفي قوله ^(٥) : « وما للظالمين مِنْ أَنْصَارٍ » وعيد لمن يمنع الزكاة ، أو يُنفق لغير الله .

(وما تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُفْسِدْكُمْ ^(٦) ...) الآية : يعنى منفعته لكم . وقيل :
إنه خبر عن الصحابة ، أى أنهم لا ينفقون إلا ابتغاء وجه الله ؛ ففيه تزكية لهم ،
وشهادة بفضلهم .

وقيل : ما تنفقون نفقة تقبل منكم إلا ابتغاء وجه الله ؛ ففى ذلك حصٌّ على الخلاص .

(١) هود : ٢٠ (٢) البقرة : ٧ (٣) البقرة : ١٦٩
(٤) البقرة : ٢٧٠ (٥) آخر الآية نفسها . (٦) البقرة : ٢٧٢

(مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ^(١)) : شبه الكافر في هذه الآية بالأعمى وبالأصم . وشبه المؤمن بالسميع وبالبصير ؛ فهو على هذا تمثيل للمؤمنين بمثلين . وقيل : التقدير كالأعمى والأصم والبصير والسميع ؛ قالوا : ولطف الصفات فهو على هذا تمثيل للمؤمن بمثال واحد ، وهو من جمع بين السمع والبصر ؛ وتمثيل للكافر بمثل واحد وهو من جمع بين العمى والصمم^(٢) .

(مَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ^(٣)) : قيل كانوا ثمانين . وقيل عشرة . وقيل ثمانية . والضمير لنوح . فتأمل الفعل الرباني في طول بقائه معهم ، وقلة من آمن منهم .

(مَوْجٍ كَالْجِبَالِ^(٤)) : روى أن الماء طبق ما بين السماء والأرض ، فصار الكل كالبحر . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ؛ وأين كان الموج كالجبال قبل التطبيق ، وقبل أن يفسر الماء الجبال .

(مَزِيلٍ^(٥)) : أى في ناحية ، فناداه نوح : يا بنى ، اركب معنا ولا تكن مع الكافرين ، فلم يلتفت له ، فنادى نوح ربه إن ابنى من أهلى ، وإن وعدك الحق ، وأنت أحكم الحاكمين . فقال : فلا تسألن ما ليس لك به علم ؛ هل هو صواب أو غير صواب حتى تقف على كُنْهِهِ .

فإن قلت : لِمَ سَمَى نداؤه سؤالاً ولا سؤال فيه ؟ فالجواب أنه تضمن

(١) هود : ٢٤ (٢) في الكشف (١ - ٤٣٧) : وفيه مضيان : أن يشبه الفريقين تشبيهاً اثنين كما شبه امرؤ القيس قلوب الطير بالحشف والغباب ، وأن يشبهه بالذى جمع بين العمى والصمم ، أو الذى جمع بين البصر والسمع ، على أن تكون الواو في « والأصم » وفي « والسميع » لحذف الصفة على الصفة . (٣) هود : ٤٠ (٤) هود : ٤٢

السؤال ، وإن لم يصرح به ، ولما أجابه الله بقوله : إني أعظك أن تكون من الجاهلين — بكى أربعين سنة على هذه الكلمة .

فإن قلت : ما الفرق بين هذا وبين قوله لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم : « (١) فلا تكونن من الجاهلين » . فالجواب أن نوحاً كان كبيراً ونبينا كان شاباً ، فقال له ذلك لخدائته منه . وأيضاً فنوح كان صفيّاً ومحمد حبيباً ، ولإفراط المحبة فيه تكون النيرة عليه أعظم ، ولا أحد أعظم غيرة من الله . وينبغي أن يكون الحبيب أكثر اجتهاداً وحِرْصاً على طاعة محبوبه . وعلى ذلك جرى الخطاب معه [١٥٠] في القرآن .

(ما جئنا بيئته^(٢)) ؛ أى بمسجدة ؛ وذلك كذب من قول قوم هود وجحود . أو يكون معناه تضطربنا إلى الإيمان بك ، وإن كان قد أتاكم بآية .

(ما من دابةٍ إلا هو آخذٌ بناصيتها^(٣)) ؛ أى فى قبضته ، ونحت قهره ؛ والأخذُ بالناصية تمثيل لذلك . وهذه الجملة تعليل لقوله : « (٤) توكلت على الله ربي وربكم » .

(تحييد^(٥)) : هو من المجد ، وهو العلو ، أو الشرف ؛ من قولك : أنجد الدابة علواً ؛ أى أكثر وزدا .

(مآلنا فى بشارتك من حق^(٦)) : هذا من قول قوم لوط لما عرض بناته للزواج عليهم ليقي أضيافه بهن ، فأعرضوا عنه ، وقالوا له : لا أرب لنا إلا فى إتيان الرجال .

(٢) هود : ٥٦

(٣) هود : ٥٣

(١) الأنعام : ٣٥

(٤) هود : ٧٩

(٥) هود : ٧٣

(مَنصُودٌ ^(١)) : أى مضموم بعضه فوق بعض .

(ما هِىَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ^(٢)) : الضمير للحجارة ^(٣) ، والمراد بالظالمين كفار قريش ؛ فهذا تهديد لهم ؛ أى ليس الرئى بالحجارة ببعيد — منهم لأجل كفرهم .

وقيل الضمير للمدائن ؛ فالمعنى ليست ببعيد منهم ، فلا يعتبرون بها ؛ كقوله تعالى ^(٤) : « وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوَاءً » . وقيل : أراد الظالمين على العموم .

(ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ^(٥)) : يقال : خالفنى فلان إلى كذا ، إذا قصده وأنت مؤل عنه ، وخالفنى عنه إذا ولى عنه وأنت قاصده .
(فما لكم فى المنافقين فتنين ^(٦)) : ما استغماية بمعنى التويخ ، والخطاب للمسلمين . ومعنى فتنين أى طائفتين مختلفتين ، وهو منصوب على الحال .

والمراد بالمنافقين هنا ما قال ابن عباس إنها نزلت فى قوم كانوا بمكة مع المشركين ، فزعموا أنهم آمنوا ولم يهاجروا ؛ ثم سافر قوم منهم إلى الشام بتجارات ، فاختلف المسلمون هل يقاتلونهم ليغنموا تجارتهم ؛ لأنهم لم يهاجروا ، أو هل يتركونهم لأنهم مؤمنون .

وقال زيد بن ثابت : نزلت فى المنافقين الذين رجعوا عن القتال يوم أحد ، فاختلف الصحابة فى أمرهم . ويرد هذا : حتى يهاجروا .

(١) هود : ٨٢ (٢) هود : ٨٣ (٣) فى الآية التى قبلها : وأمطرنا عليها حجارة من سجيل منضود . (٤) الفرقان : ٤٠ (٥) هود : ٨٨ (٦) النساء : ٨٨

(مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ، وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ^(١)) ؛ أَيْ لَا تَكْسِبُكُمْ ^(٢) عَذَابَاتِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ عَذَابِ الْأُمَمِ الْمَتَقَدِّمَةِ ؛ وَإِنَّمَا قَرُبَ قَوْمُ لُوطٍ مِنْهُمْ لِأَنَّهُمْ كَانُوا أَقْرَبَ الْأُمَمِ الْهَالِكَةِ إِلَيْهِمْ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ فِي الْبِلَادِ .

(مَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ^(٣)) : حِجَّةٌ عَلَى التَّوْحِيدِ ، وَتَقَى لِلشِّرْكِ ، لَوْ هَقَلُوا .

(مَا دَاوَتْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ^(٤)) : فِيهِ وَجْهَانِ : أَحَدُهُمَا - أَنْ يُرَادَ بِهَا سَمَوَاتُ الْآخِرَةِ وَأَرْضُهَا ؛ وَهِيَ دَائِمَةٌ أَبَدًا . وَالْآخَرُ أَنْ يَكُونَ عِبَارَةً عَنِ التَّأْيِيدِ ؛ كَقَوْلِ الْعَرَبِ : مَا لَاحَ كَوْكَبٌ ، وَمَا نَاحَ الْحَمَامُ ، وَشَبَّهَ ذَلِكَ ؛ بِمَا يُقْصَدُ بِهِ الدَّوَامُ . وَفِي هَذَا الِاسْتِنَاءِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ :

قِيلَ : إِنَّهُ عَلَى طَرِيقِ التَّنَادُبِ مَعَ اللَّهِ ؛ كَقَوْلِكَ : إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، وَإِنْ كَانَ الْأَمْرُ وَاجِبًا .

وَقِيلَ الْمُرَادُ زَمَانُ خُرُوجِ الْمُذْنِبِينَ مِنَ النَّارِ ، وَيَكُونُ الَّذِينَ شَقُّوا ^(٥) عَلَى هَذَا يَسْمُوكُمُ الْكَفَّارَ وَالْمُذْنِبِينَ .

وَقِيلَ اسْتَنْتَى مَدَّةَ كَوْنِهِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْبَرْزَخِ . وَأَمَّا الِاسْتِنَاءُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَصِحُّ فِيهِ الْقَوْلُ الْأَوَّلُ وَالثَّالِثُ دُونَ الثَّانِي .

(تَجَذُّوْذُ ^(٦)) : مَقْطُوعٌ . يُقَالُ جَذَذْتُ وَحَذَذْتُ ؛ أَيْ قَطَعْتُ .

(مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ ^(٧)) ؛ أَيْ هُمْ مُتَّبِعُونَ لِآبَائِهِمْ

(١) هود : ٨٩ (٢) تفسير لقوله تعالى في الآية : لَا يَجْرِمُكُمْ شِقَاقِي .

(٣) هود : ١٠١ (٤) هود : ١٠٨ (٥) في الآية ١٠٦

(٦) هود : ١٠٩

تقليداً من غير برهان ؛ كقوله ^(١) : « إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ » .

(مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ ^(٢)) : أى لِمَ تَخَافُ عَلَيهِ مِنَّا ؛ وقرأ السبعة تَأْمَنَّا بِالِإِدْغَامِ وَالِإِشْمَامِ ؛ لِأَنَّهُ أَصْلُهُ بضم النون الأولى .

(مَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا ^(٣)) : أى بِمُصَدِّقٍ لِّمَقَالِنَا ، وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ، فَكَيْفَ وَأَنْتَ تَتَّهِمُنَا . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ لَا تَصَدِّقُنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ فِي هَذِهِ الْمَقَالَةِ ؛ فَذَلِكَ عَلَىٰ وَجْهِ الْمَغَالِطَةِ مِنْهُمْ . وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ .

(مَسْوَاهُ ^(٤)) : مَقَامُهُ .

(مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ^(٥)) : هَذَا مِنْ قَوْلِ زَلِيخَا لَمَّا رَأَتْ الْفَضِيحَةَ عَكَسَتْ الْقَضِيَّةَ وَادَّعَتْ أَنَّ يُوسُفَ رَاوَدَهَا عَنْ نَفْسِهَا ، فَذَكَرَتْ جَزَاءَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَلَى الْعَمُومِ ، وَلَمْ تَصْرَحْ بِذِكْرِ يُوسُفَ لِدُخُولِهِ فِي الْعَمُومِ ، وَبِنَاءٍ عَلَى أَنَّ الذَّنْبَ ثَابِتٌ عَلَيْهِ [١٥٠ ب] بِدَعْوَاهَا لَصَدَّقَهَا عِنْدَهُ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَا نَافِيَةٌ أَوْ اسْتِغْنَاءِيَّةٌ ^(٦) .

(مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ^(٧)) : هَذَا مِنْ قَوْلِ النِّسْوَةِ اللَّوَاتِي عَظَّمْنَ شَأْنَهُ وَجَمَالَهُ حَتَّى نَطَعْنَ أَبْدِيَهُنَّ ، وَهِنَّ لَا يَشْعُرْنَ ، كَمَا يَقْطَعُ الطَّعَامُ .

(مَا رَأَوْا إِلَّا بَيِّنَاتٍ ^(٨)) : أى الْأَدْلَةَ عَلَىٰ بَرَاءَتِهِ مِنْ شَهَادَةِ الصَّبِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ . وَضَمِيرُ الْجَمْعِ يَعُودُ عَلَى الزَّوْجِ وَالْمَرْأَةِ وَمِنْ تَشَاوُرِ مَعْنَاهُمَا عَلَى ذَلِكَ .

(١) الزخرف : ٢٢ (٢) يوسف : ١١ (٣) يوسف : ١٧
 (٤) يوسف : ٢١ (٥) يوسف : ٢٥ (٦) في الكشف (١ - ٤٦٦) : وما نافية .
 أى ليس جزاؤه إلا الدِّجَن . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ اسْتِغْنَاءِيَّةٌ بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٍ جَزَائِهِ إِلَّا السَّجَنُ .
 (٧) يوسف : ٣١ (٨) يوسف : ٣٥
 (م ١٦ - في إيجاز القرآن)

(ما تعبدونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ ^(١)) : وقع الأسماء هنا موقع المسميات .
والمعنى سميت آلهة ما لا يستحق الإلهية ثم عبدتموها .

(مَا نَعْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ^(٢)) : إما أن يريد تأويل الأحلام
الباطلة ، أو تأويل الأحلام على الإطلاق ؛ وهو أظهر .

(مَا قَدَّمْتُمْ لِنَاسٍ ^(٣)) ؛ أى يأكلن فيها ما اخترتم من الطعام في سُنْبِلِهِ ،
وامتداد الأكل إلى السنين على جهة المجاز .

(مَا عَلَّمْنَا عَلَيْهِ مِنْ مَسْوَدٍ ^(٤)) : هذا كلام التوبة اللاتي نزلن يوسف
عن مرادته لهن ، أو لامرأة العزيز .

(مَا أَيْرَىٰ نَفْسِي ^(٥)) : اختلف هل هذا من كلام امرأة العزيز ، أو من
كلام يوسف ؛ فإن كان من كلامها فهو اعترافٌ بعد الاعتراف ، وإن كان
من كلامه فهو اعتراف بما هم به على وجه خطوره على قلبه ، لا على وجه العزم
والقصد . أو قاله في عموم الأقوال على وجه التواضع .

(مَا رَحِمَ رَبِّي ^(٦)) : استثناء من النفس ^(٦) ؛ إذ هي بمعنى النفوس ؛
أى إلا النفس المرحومة ، وهى الطمئنة ، فاعلى هذا بمعنى الذى . ويحتمل
أن تكون ظرفية ؛ أى إلى حين رحمة الله .

(مَكِينٌ أَمِينٌ ^(٧)) : تأمل حسن السياسة من هذا الملك في قوله ^(٧) :
أَسْتَخْلِصُهُ لِنَفْسِي . فلما كلمه وظهر له وفور عقله ، وحسن كلامه قال له :

(١) يوسف : ٤٠	(٢) يوسف : ٤٤	(٣) يوسف : ٤٨
(٤) يوسف : ٥١	(٥) يوسف : ٥٣	(٦) فى الآية نفسها .
(٧) يوسف : ٥٤		

إِنَّكَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ، مَكِينٌ مِنَ التَّمَكُّنِ ^(١) ، وَالْأَمِينُ مِنَ الْأَمَانَةِ ؛ فَهَكَذَا يَنْبَغِي إِلَّا يَصْطَلِي الْإِنْسَانُ لِنَفْسِهِ صَاحِبًا إِلَّا بَعْدَ الْإِخْتِبَارِ وَالْإِمْتِحَانِ ؛ إِذْ بَعْدَهَا يَبْزُ الْمَرْءُ أَوْ يُيْهَانُ . يَشْهَدُ لَكَ الْحَدِيثُ : هَلْ سَافَرْتَ مَعَهُ ؟ هَلْ بَايَعْتَهُ ؟ هَلْ شَارَيْتَهُ ؟

(مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ^(٢)) : إِشَارَةٌ بِذَلِكَ إِلَى مَا تَقْدُمُ مِنْ جَمِيلِ صُنْعِ اللَّهِ بِهِ . وَرَوَى أَنَّ الْمَلِكَ أَسْنَدَ إِلَيْهِ جَمِيعَ الْأُمُورِ حَتَّى تَقَلَّبَ عَلَى جَمِيعِ الْأُمُورِ ، وَأَنَّ امْرَأَةَ الْعَزِيزِ شَابَتْ وَاقْتَرَتْ فَتَزَوَّجَهَا يُوسُفُ . وَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهَا جَمَالَهَا وَشَبَابَهَا ، وَأَنَّهُ بَاعَ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ فِي أَعْوَامِ الْقَحْطِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى بِالْأَمْثَالِ وَاللِّدْرَاهِمِ حَتَّى لَمْ يَبْقَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْهَا ، ثُمَّ بِالْحُلِيِّ ثُمَّ بِالْأَدْوَابِ ثُمَّ بِالضِّيَاعِ وَالْعَقَارِ ، ثُمَّ بِرِقَابِهِمْ حَتَّى تَمْلِكَهُمْ جَمِيعًا ، ثُمَّ أَعْتَقَهُمْ وَرَدَّ أَمْلاكَهُمْ عَلَيْهِمْ .

تَفْسِيْرُهُ

عَلَى قَدْرِ النِّعْمَةِ تَكُونُ النُّقْمَةُ ؛ لَمْ يَصِلْ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى هَذَا حَتَّى امْتَحَنَ بِفِرَاقِ أَبَوَيْهِ ، وَبِالْجُبِّ وَبِالسَّجْنِ ، وَاللُّومِ وَالتَّصْيِيرِ ، فَكَيْفَ تَطْمَعُ بِاللِّحَقِّ إِلَى مَنْزِلِ الْكِرَامَةِ الْبَاقِيَةِ دُونَ امْتِحَانِ رَسُولِ اللَّهِ : بَقِيَ فِي السَّجْنِ بِقَوْلِهِ : اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ - سَبْعَ سَنِينَ ؛ فَكَيْفَ حَالَ مَنْ عَصَى مَوْلَاهُ سَبْعِينَ سَنَةً ، فَإِنْ لَمْ تَمْتَحِنْ نَفْسُكَ بِطَاعَةِ مَوْلَاكَ فَلَا بَدَلَكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ سَجْنِ الدُّنْيَا إِلَى ظُلْمَةِ الْقَبْرِ وَهَوْلِ الْحَشْرِ وَتَغْطِيرِ الصَّحْفِ وَالْحِسَابِ وَالْمِيزَانِ وَالْجَوَازِ

(١) فِي الْكَشَافِ (١ - ١٧٦) : مَكِينٌ أَيْ ذُو مَكَانَةٍ وَمَنْزِلَةٍ ، أَمِينٌ : مُؤْتَمِنٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ . وَفِي ابْنِ كَثِيرٍ (٣ - ٤٨٢) : أَيْ إِنَّكَ عِنْدَنَا بِغَيْثِ ذَا مَكَانَةٍ وَأَمَانَةٍ .
وَفِي الْقُرْطُبِيِّ (٩ - ٢١٢) : تَمَكَّنَ نَافِذُ الْقَوْلِ أَمِينٌ لَا تَخَافُ غَدْرًا .
(٢) يُوسُفُ : ٥٦

على الصراط - على مَنَنِ النار ، وعايه كلاليب مثل شوك السعدان ، وكلّ مارٍ عليه يذهل عن الأهل والإخوان ، وكيف لا والأنبياء يقولون اللهم سلم سلم ؛ فإن عفا عنك مولاك جعل دارك رامة تأواك ، وإلا فتسقط فيها لأنها مشوّاك ، وبئس مشوّى المتكبرين . اللهم ارحمنا برحمتك يا أرحم الراحمين .

(ما نَبَغِي هذه بضاعتنا ردت إلينا^(١)) : ما استنهامية ، ونَبَغِي بمعنى نطلب . والمعنى أى شيء نطلب بعد هذه الكرامة ، وهى رد البضاعة مع الطعام .

ويحتمل أن تكون ما نافية ، ونَبَغِي من البغى ؛ أى لا نتعدى على أخينا ولا نكذب على الملك .

(ما كان يُبَغِي عَنْهُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ^(٢)) : جواب « لما » . والمعنى أن ذلك لا يدفع ما قضى الله .

(ما جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ^(٣)) : استشهدوا [١٥١ ١] بعلمهم لما ظهر من دياتهم في دخولهم^(٤) أرضهم حين كانوا يعملون الأكمة في أفواه إبلهم ثلاث تنال زروع الناس .

(ما كان لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ^(٥)) : فى شرعه وعادته .

(مَعَاذَ اللَّهِ^(٦)) : وعوّذه وعبّأه بمعنى واحد ؛ أى أمتجير بالله .

(١) يوسف : ٦٥ (٢) يوسف : ٦٨ (٣) يوسف : ٢٣

(٤) فى المكشاف (١ - ٤٧٩) : فاستشهدوا بعلمهم لما ثبت عندهم من دلائل دينهم وأمانتهم كرتى مجيئهم وداخلتهم للهلك ، ولأنهم دخلوا وأفواه رواحهم مكومة ثلاث تناول زرعاً أو طعناً لأحد من أهل السوق ، ولأنهم ردوا بضاعتهم التى وجدوها لرحاقتهم .

وهى عبارة أوضح . (٥) يوسف : ٢٦ (٦) يوسف : ٢٩

(ما شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلِمْنَا وما كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ^(١)) : أى قولنا لك
 إنَّ ابْنَكَ سَرَقَ إنما هى شهادة بما علمنا من ظاهر ما جرى ، ولا نعلم الغيب
 هل ذلك حقٌّ فى نفس الأمر أم لا ؛ إذ يمكن أن دُسَّ الصاعُ فى رحله
 من غير علمه .

وقال الزمخشري ^(٢) : المعنى ما شهدنا إلا بما علمنا من سرقة وتيقناه ؛
 لأن الصاع استخرج من وعائه .

(وما كُنَّا لِلْغَيْبِ حَافِظِينَ ^(١)) : أى ما علمنا أنه يسرق حين أعطيناك
 الميثاق . وقراءة سرق بالفتح تعضد قول الزمخشري ، والقراءة بالضم ^(٢) تعضد
 القول الأول .

(ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ ^(٣)) : لما شكروا إليه رَقَّ لهم وعرفهم بنفسه .
 وروى أنه كان يكلمهم وعلى وجهه لُتَامٌ ، ثم أزال اللُتَامَ ليعرفوه ، وأراد بقوله :
 « ما فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ » التفريق بينهما فى الصغر ، ومضرتهم ليوسف ،
 وإذابة أخيه من بعده ؛ فإيهم كانوا يذلونه وبشتمونه .

(فلما دخلوا على يوسف ^(٤)) : هنا محذوفات يدل عليها الكلام ؛ وهى فرحل
 يعقوب ، وترك أهله حين بلغه أمر يوسف ...

(ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ ^(٥)) : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم نا كيداً لحبته .
 والضمير لإخوة يوسف .

(١) يوسف : ٨١ (٢) الكشاف : ١ — ٤٨١

(٣) فى القرطبي (٩ — ٢٤٤) : هم السين ولشديد الراء مكسورة على ما لم يسم فاعله ،

أى لسبب إلى السرقة وروى بها . (٤) يوسف : ٨٩

(٥) يوسف : ٩٩ ، وو ب : ولما دخلوا على يوسف تحريف . (٦) يوسف : ١٠٢

(ما أ كثر الناس ولو حرصت بمؤمنين . وما تسألهم عليه من أجر^(١)) ؛
أى لا يؤمن أ كثر الناس ولو حرصت على إيمانهم ، ولست تسألهم أجراً
على الإيمان فينتقل عليهم بحسب ذلك . وهكذا معناه حيث وقع .

(ما يؤمن أ كثرهم بالله إلا وهم مشركون^(٢)) : نزلت في كفار العرب
الذين يُقرُّون بالله ويعبدون معه غيره . وقيل في أهل الكتاب لقولهم : عزير
ابن الله .

(ما أرسَلنا من قبلك إلا رجالاً^(٣)) : رد على من أنكر أن يكون
النبي من البشر . وقيل فيه إشارة إلى أنه لم يبعث رسولاً من النساء . واختلف
في مريم والصحيح أنها صدِّيقة .
(ما كان حديثاً يُفتَرى^(٤)) : يعنى القرآن ؛ وهذا أحد أسمائه .

[أسماء القرآن]

قُلِ الْجَاهِلُ^(٥) : سَمَى اللهُ كتابَه اسماً مخالفاً لما سَمَى العرب كلامَهُمْ
على الجملة والتفصيل^(٦) ، سَمَى جملة قرآننا كما سموا ديواناً ، وبعضه سورة
كقصيدة ، وبعضها آية كالبیت ، وآخرها فاصلة كقافية .
وقال أبو المعالي عَزِيزِي بن عبد الملك المعروف بشَيْذَلَة في كتاب البرهان^(٧) :
اعلم أن الله سَمَى القرآن بخمسة وخمسين اسماً :

(١) يوسف : ١٠٣ ، ١٠٤ (٢) يوسف : ١٠٦
(٣) يوسف : ١٠٩ (٤) يوسف : ١١١ (٥) الإِتيان : ١ - ١٤٣ ،
والبرهان : ١ - ٢٧٢ (٦) في الإِتيان : ١ على الجمل والتفصيل .
(٧) اسم كتابه وقد تقدم ، وهو كتاب البرهان في مشكلات القرآن .

- كتاباً ، ومُبيناً في قوله ^(١) : « حم . والكتابِ الأبين » .
 وقرأنا وكرّمنا في قوله ^(٢) : « إنه لقرآنٌ كريم » .
 وكلاماً ^(٣) : « حتى يسمعَ كلامَ الله » .
 ونوراً ^(٤) : « وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً » .
 وهدي ورحمة في قوله ^(٥) : « وهدي ورحمةً للْمُحْسِنِينَ » .
 وفرقاناً ^(٦) : « نزلَ القرآنَ على عَبْدِهِ » .
 وشفاءً ^(٧) : « ونُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » .
 وموعظةً ^(٨) : « قد جاءَ نَكْمٌ موعظةً من رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ » .
 وذِكْراً ومباركاً ^(٩) : « وهذا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ » .
 وعَلِيّاً ^(١٠) : « وإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ » .
 وحكمةً ^(١١) : « حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ » .
 وحكياً ^(١٢) : « تلكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ » .
 ومُهَيِّمِنًا ومصدقاً ^(١٣) : « مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ
 وَمُهَيِّمِنًا عَلَيْهِ » .
 وحَبِلاً ^(١٤) : « وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا » .

(١) النّخان : ٢ ، ١	(٢) الواقعة : ٧٧	(٣) النّوّه : ٦
(٤) النّساء : ١٧٤	(٥) لقمان : ٣	(٦) الفرقان : ١
(٧) الإسراء : ٨٢	(٨) يونس : ٥٢	(٩) الأنبياء : ٥٠
(١٠) الزخرف : ٤	(١١) القمر : ٥	(١٢) يونس : ٢
(١٣) المائدة : ٤٨	(١٤) آل عمران : ١٠٣	

- وَمِرَاطًا مُسْتَقِيمًا^(١) : « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا » .
 وَقِيمًا^(٢) : « قِيمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا » .
 وَقَوْلًا وَفَصْلًا^(٣) : « إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَضْلٌ » .
 وَنَبَأًا عَظِيمًا^(٤) : « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ . عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ » .
 وَأَحْسَنَ الْحَدِيثِ ، وَمَثَانِي ، وَمُنْشَاهَا^(٥) : « اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ
 كِتَابًا مُنْشَاهَا مَثَانِي » .
 وَتَنْزِيلًا^(٦) : « وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » .
 وَرُوحًا^(٧) : « أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » .
 وَوَحْيًا^(٨) : « إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ بِالْوَحْيِ » .
 وَعَرَبِيًّا^(٩) : « قُرْآنًا عَرَبِيًّا » .
 وَبَصَائِرُ^(١٠) : « هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ » .
 وَبَيَانًا^(١١) : « هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ » .
 وَعِلْمًا^(١٢) : « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ » .
 وَحَقًّا^(١٣) : « إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ » .
 وَهَادِيًّا^(١٤) : « إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي » .

(١) الأنعام : ١٥٣	(٢) الكهف : ٢	(٣) الطارق : ١٣
(٤) الباء : ٢ ، ١	(٥) الزمر : ٢٣	(٦) الشعراء : ١٩٢
(٧) الشورى : ٥٢	(٨) الأنبياء : ٤٥	(٩) يوسف : ٢
(١٠) الجاثية : ٢٠	(١١) آل عمران : ١٣٨	(١٢) آل عمران : ١٩
(١٣) آل عمران : ٦٢	(١٤) الإسراء : ٩	

- وعجبا^(١) : « قرآنا عَجَبًا » .
- وتذكرة^(٢) : « وإِنَّهٗ لَتَذْكِرَةٌ » .
- والعروة الوثقى^(٣) [١٥١ ب] : « فقد اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى » .
- وصدقا^(٤) : « والذي جَاءَ بِالصَّدْقِ » .
- وعدلا^(٥) : « تَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا » .
- وأمرأ^(٦) : « ذَلِكَ أَمْرٌ أَفْهَرُ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ » .
- ومناديا^(٧) : « إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ » .
- وبشرى^(٨) : « هُدًى وَبُشْرَى » .
- ومَجِيدًا^(٩) : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ » .
- وزَبُورًا^(١٠) : « وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ » .
- وبشيرا ونذيرا^(١١) : « كِتَابٌ فَصَّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » ،
- بَشِيرًا وَنَذِيرًا » .
- وعزيزا^(١٢) : « وإِنَّهٗ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ » .
- وبلاغًا^(١٣) : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ » .
- وقصصًا^(١٤) : « أَحْسَنَ الْقَصَصِ » .

(١) الجن : ١	(٢) الحاقة : ٤٨	(٣) البقرة : ٢٥٦
(٤) الزمر : ٣٣	(٥) الأنعام : ١١٥	(٦) الطلاق : ٥
(٧) آل عمران : ١٩٣	(٨) البقرة : ٩٧	(٩) البروج : ٢١
(١٠) الأنبياء : ١٠٥	(١١) فصلت : ٤٤٣	(١٢) فصلت : ٤١
(١٣) إبراهيم : ٥٢	(١٤) يوسف : ٣	

وسماه أربعة أسماء في آية واحدة^(١) : « في صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ . مَرْفُوعَةٍ
مُّطَهَّرَةٍ » .

• • •

فأما تسميته كتاباً فليَجْمَعِ أنواع العلوم والقصص والأخبار على أبلغ وجه .
والكتاب لغة الجمع .

والمبين ؛ لأنه أبان الحق من الباطل ؛ أى أظهره .

وأما القرآن فاختلف فيه ؛ فقال جماعة : هو اسم علم غير مشتق خاص
بكلام الله ، فهو غير مهموز ، وبه قرأ ابن كثير . وهو مروي عن الشافعي .

وأخرج الخطيب والبيهقي وغيرهما عنه^(٢) أنه كان يهمز قرأت ولا يهمز
القرآن . ويقول القرآن : اسم ، وليس بمهموز ، ولم يؤخذ من قرأت ، ولكنه
اسم لكتاب الله مثل التوراة والإنجيل .

وقال قوم منهم الأشعري : هو مشتق من قرنت الشيء بالشيء ، إذا ضمنت
أحدها إلى الآخر ، وسمى به لقران السور والآيات والحروف فيه .

وقال القراء : هو مشتق من القرائن ؛ لأن الآيات منه يصدق بعضها بمضا،
وهي قرائن . وعلى القولين هو بلا همز ونونه أصلية .

وقال الزجاج : هذا القول سهو^(٣) . والصحيح أن ترك الهمز فيه من باب
التخفيف ، ونقل حركة الهمز إلى الساكن قبلها .

(١) عبس : ١٣ ، ١٤ ، ونول المؤلف في آية واحدة فيه نظر ، لأن الأسماء الأربعة
في آيتين . والمثبت في الأصلين ، وفي الإنشقاق ، والبرهان . (٢) البرهان : ١ - ٢٧٨

(٣) في ب : أصل سهو . والمثبت في البرهان أيضا : ١ - ٢٧٨

واختلف القائلون بأنه مهموز ؛ فقال قوم منهم الجباني^(١) : هو مصدر
لقرأت ؛ كالتزججكان والغفران ، سمي به الكتاب المقروء ، من باب تسمية
الفعول بالمصدر .

وقال آخرون منهم الزجاج : هو وصف على فعلان ، وهو مشتق من القرء ،
بمعنى الجمع ، ومنه قرأت الماء في الحوض أى جمعه .

قال أبو عبيدة : وسمى بذلك لأنه جمع السور بعضها إلى بعض .

وقال الراغب^(٢) : لا يُقال لكل جمع قرآن ، ولا تجتمع كل كلام
قرآن^(٣) ، قال : وإنما سمي قرآنا^(٤) لكونه جمع ثمرات الكتب السالفة المنزلة .
وقيل : لأنه جمع أنواع العلوم كلها .

وحكى قطرب قولاً : إنه سُمي قرآنا لأن القارىء يظهره ويبيّنه من فيه
أخذاً من قول العرب : ما قرأت الناقة سلى قطاً ؛ أى^(٥) ما أسقطت ولداً ؛
أى ما حلت قط . والقرآن يلفظه القارىء من فيه ويلقيه فسى قرآنا .

قلت : المختار عندي في هذه المسألة ما نص عليه الشافعي .

وأما الكلام فشتق من السكلم بمعنى التأثير ؛ لأنه يؤثر في ذهن السامع
فائدة لم تكن عنده .

وأما النور فلأنه يدرك به غوامض الحلال والحرام .

(١) في الإتيان : الجباني . (٢) في المفردات : ٤٠٢ (٣) وفي مفردات الراغب :
وليس يقال ذلك لكل جمع . (٤) في المفردات : قرآنا من بين كتب الله ...
(٥) في الإتيان (١ - ١١٢) : أى ما رمت بولد ، أى ما أسقطت ... والدلى : جلدة
فيها الولد من الناس والمواشى ، جمه أسلاء (القاموس) .

وأما الهدى فلأن فيه الدلالة على الحق ، وهو من باب إطلاق المصدر على الفاعل مبالغة .

وأما الفرقان فلأنه فرق بين الحق والباطل . وجهه بذلك مجاهد ، كما أخرجه ابن أبي حاتم .

وأما الشفاء فلأنه يشفى من الأمراض القلبية ؛ كالكفر والجهل والنل ؛ والبدنية أيضاً .

وأما الذِّكْرَ قَلِيماً فيه من المواعظ وأخبار الأمم الماضية . والذكر أيضاً الشرف ؛ قال الله تعالى^(١) : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » ؛ أى شرف ؛ لأنه يلفتهم .

وأما الحكمة فلأنه نزل على القانون المعبر من وضع كل شيء فى محله ، أو لأنه مشتمل على الحكمة .

وأما الحكيم فلأنه أحكت آياته بعجيب النظم وبديع المعاني ، وأحكت عن تطرُّق التعريف والتبديل ، والاختلاف والتباين .

وأما المهيمن فلأنه شاهدٌ على جميع الكتب والأمم السالفة .

وأما الحبل فلأنه مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَصَلَ إِلَى الْجَنَّةِ أو الهدى . والحبل : السبب .

وأما الصراط المستقيم فلأنه طريق إلى الجنة قويم لا عوج فيه .

وأما الثانى فلأن فيه بيان قصص الأمم الماضية ، فهو ثان لما تقدم . وقيل لتكرار القصص والمواعظ فيه . وقيل : لأنه نزل مرة بالمعنى ومرة باللفظ

والمعنى ؛ لقوله^(١) : « إن هذا لفي الصُّحُفِ الأولى . صُحُفِ إبراهيم وموسى » .
[١١٥٢] . حكاة الكرمانى فى عجائبه^(٢) .

وأما التشابه ولأنه يُشبه بعضه بعضاً فى الصدق .

وأما الروح فلأنه تمجى به القلوب والأنفس .

وأما المجيد فلشرفه .

وأما العزيز فلأنه يبرز على من يروم معارضته .

وأما البلاغ فلأنه أبان به الناس ما أمروا به ونهوا عنه ؛ أولأن فيه بلاغا
وكفاية عن غيره .

قال السُّلَفيّ فى بعض أجزائه : سمعت أبا الكرم النحوى ، سمعت أبا القاسم
التنوخى يقول : سمعت أبا الحسن الرمانى يقول - وقد سُئل : كل كتاب
له ترجمة ، فما ترجمة كتاب الله ؟ فقال : هذا بلاغ للناس ، وليُنذِرُوا به .
وذكر أبو شامة وغيره فى قوله تعالى^(٣) : « وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى » -
أنه القرآن .

فائدة

حكى المظفرى^(٤) فى تاريخه ، قال : لما جمع أبو بكر القرآن قال : سموه .
قال بعضهم : سموه إنجيلا ، فسكروهوه . وقال بعضهم : سموه السُّفْر ، فسكروهوه .

(١) الأعلى : ١٨ (٢) وقيل : إنه اسم العائجة وحدها (البرهان : ١ - ٢٨٠)

(٣) طه : ١٣١ (٤) البرهان : ١ - ٢٨١

من اليهود^(١) . فقال ابن مسعود : رأيت بالحبة كتابا يدعونه المصحف ، فسموه بذلك .

قلت : أخرج ابن أشتة^(٢) في كتاب المصاحف من طريق عيسى بن عتبة عن ابن شهاب ، قال : لما جمعوا القرآن فكتبوه في الورق قال أبو بكر : التمسوا له اسما . فقال بعضهم : الأسفر . وقال بعضهم : المصحف ؛ فإن الحبة يسمونه المصحف . وكان أبو بكر أول من جمع كتاب الله وسماه المصحف . ثم أورده من طريق آخر عن ابن بريدة .

وذكر ابن الفريسي^(٣) وغيره ، عن كعب ، قال : في التوراة : يا محمد ؛ إني منزل عليك توراة حديثة ، تفتح أعينا عميا ، وآذانا صمًا ، وقلوبا غلفًا .

وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة ، قال : لما أخذ موسى الألواح قال : يا رب ؛ إني أجِدُ في الألواح أمةً أناجيلهم في صدورهم ، فاجعلهم أمتي . قال : تلك أمة أحد .

ففي هذين الأثرين تسمية القرآن توراة وإنجيلا . ومع هذا لا يجوز الآن أن يطلق عليه ذلك . وهذا كما سميت التوراة فرقانا في قوله^(٤) : « وإذا آتينا

(١) في ب : باليهود ، ول البرهان : من يهود .

(٢) ابن أشتة : محمد بن عبد الله أحمد علماء العربية والقراءات ، وله كتاب في شواذ القراءات ، توفي سنة ٤٣٠ هـ . وأشتة مضموم الهزة في التبصير (٢٠) ، ومفتوح الهزة في المشتبه والمستترك والتوضيح .

(٣) هو محمد بن أيوب بن يحيى ، أحد حفاظ الحديث . له كتاب في فضائل القرآن توفي سنة ٢٩٤ هـ . (تذكرة الحفاظ : ٢ - ١٩٥) . (٤) البقرة : ٥٣

موسى الكتاب والفرقان ، ، وسمى صلى الله عليه وسلم الزبور قرآنا في قوله :
خفف على داود القرآن .

(مَدَّ الأرض ^(١)) : يقتضى أنها بسيطة لا كرة ^(٢) ، وهو ظاهر الشريعة ،
وقد يرتب لفظ المد والبسط مع التكوير ؛ لأن كل قطعة من الأرض ممدودة
على حداثها ؛ وإنما التكوير لجملة الأرض . وقال الشيخ عبد الخالق : وكنت
أسمع من الشيوخ أن فى الأرض خمسة أقوال : قيل كروية . وقيل بسيطة .
وقيل : إنها شبه مكعب . وقيل بمنزلة حيلة ^(٣) السيف الذى يتقلد به ، وإنها شبه
حلقة محيطة بهذا العالم ، كإحاطة الحيلة . وقيل شبه سمكة .

ومن أجل ذلك وضمو الاصطراب الحرقى الجنوبى .

قال : والصحيح عندهم أنها كوردية ^(٤) ، وأن السماء كوردية ^(٥) .

وقال ابن عرفة : استدلل بعضهم بهذه الآية على أن الأرض بسيطة ،
ولا دليل له فى ذلك ؛ لأن أقليدس الهندسى قال الكرة الحقيقية لا يمكن إقامة
الزوايا والخطوط عليها بوجه ، ونحن نجد الأرض تقام عليها الخطوط وغير ذلك ،
وبراها مستوية ؛ وذلك من أدل دليل على أنها وإن كانت كروية فليست
كالكرة الحقيقية ؛ بل أعلاها مستو كبعض الكور ^(٦) التى أعلاها يكون
بسيطاً ^(٧) مستوياً .

(مَثَلَات ^(٨)) : جمع مثله ، على وزن سمة ، وهى العقوبة العظيمة التى نجعل

(١) الرعد : ٣ (٢) ب : لا كرة . (٣) الحيلة والحالة والحمل :

علاقة السيف (القاموس) . (٤) فى ا ، ب : كوردية .

(٥) هنا بالأصلين ، وقد ذكرها المؤلف فى هذا البحث كله بلفظ : كورة - وهى بفتح
الكاف : لوت الإمامة وإدارتها . وبالفصح : المصنع ، وجبها كور - بفتح الواو ، وأكور

(القاموس) . (٦) يريد مبسوطة . (٧) الرعد : ٦

الإنسان يضرب به المثل ؛ ولذلك وقعت الأمثال في القرآن ؛ لأنه بالمثل يتبين الحال ؛ أفلا يخاف الإنسان أن يحل به ما حل بمن قبله إذا فعل مثل فعله .

(من أسرَّ القَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ ^(١)) : المعنى أن الله يسمع كل شيء ، فالجهر والإسرار عنده سواء ؛ ولذلك أتى به بعد قوله ^(٢) : « اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزِدُّ أَدُّ » .

فإن قلت : قوله تنفيض الأرحام قرينة في الخصوص .

فالجواب أن القهر والآمدى قالا : إن العام إذا عُمِّب بصف من أصنافه فذهب مالك والشافعي بقاؤه على عمومته .

وقال الثوري : هو مقصور على ذلك الصنف ؛ فقوله : « وما تغيض الأرحام » — وإن كان لا يصدق إلا على آدميات [١٥٢ ب] لا يخصه . وذكر المؤرخون أنه كان في بلد « سَلَا » ^(٣) عشرة ملوك ولدوا من بطن واحدة .

قال ابن عطية : وقع للمالك ما يدل على أن الحامل عنده لا تحيض . ومذهب ابن القمام أنها تحيض . قيل لابن عرفة : يلزم من قولكم إنها تحيض ألا يكون الحيض دليلا على براءة الرحم ، فكيف جعلتموه دليلا على براءة الرحم في العدة والاستبراء ؟ فقال : إنما حكمنا بالمظنة . قلنا : هو مظنة لبراءة الرحم ، فتخلقه

(١) الرعد : ١٠

(٢) الرعد : ٨

(٣) في ياقوت : سلا بلفظ الفعل الماضي : مدينة بألفي المغرب ليس بعدها معصور إلا مدينة صغيرة ، ثم يأخذ البحر ذات الشمال وذات الجنوب ، وهو البحر المحيط . وسلا : مدينة متوسطة في الصغر والكبر موضوعة على زاوية من الأرض قد حاذها البحر والنهر ، وفي غربي النهر أخط عبد المؤمن مدينة وسماها المهدي . وهي من مراكنش غربية جنوبية .

في بعض الأحيان لا يقدح ، كما أن القيم في زمن الشتاء مظنة لنزول المطر .
وقد يتخلف .

فإن قلت : لم قدم النقص على الزيادة ؟ فالجواب لأن الأصل عدم الزيادة .
فإن قلت : « سواء »^(١) مصدر في الأصل ، وهو خبر عن قوله : مَنْ أَسْرَ
القول ؛ والمصادر لا تكون أخباراً عن الجثة ، فهل هو كقولك : زيد عدل .
قال الكوفيون : أي ذو عدل ، وجعله البصريون نفس العدالة مبالغة ومجازاً .

والجواب أنه ليس مثله^(٢) ، وإنما جاز الإخبار هنا لأنه ليس خبراً عن الذات ؛
بل عن المجموع . قيل لابن عرفة : هَلَّا قال سواءً عنده ولم يقل منكم ؛ ليعم
الكلام الإنسان والجن . بل ذكر الجن كان يكون أولى ؛ لأنهم أجهل وأشد
مكرًا واختفاءً ؛ أو الشياطين منهم . فقال : الجن أجسام لطيفة والإباء اللطيف
الشفاف يرى ما في باطنه من ظاهره بخلاف الناس ؛ فإن أجسامهم كثيفة ؛
فكان العلم بما في قلوبهم أبلغ ؛ فإذ لك ذكرهم ليدل ذلك على العلم بأسرار الجن
من باب أخرى .

(مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ)^(٣) : الْمُسْتَخْفِي بِاللَّيْلِ هُوَ الَّذِي لَا يَظْهَرُ .
وَالسَّارِبُ : الْمُنْصَرِفُ^(٤) فِي سَرْبِهِ - بَفَتْحِ السَّيْنِ ؛ وَقَصْدُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ
التَّسْوِيَةُ بَيْنَهُمَا فِي ااطِّلَاعِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا مَعَ تَبَايُنِ حَالِهِمَا . وَقِيلَ : إِنَّهُمَا صِفَتَانِ
لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ ، يَسْتَخْفِي بِاللَّيْلِ وَيُظْهَرُ بِالنَّهَارِ . وَيَعْبُذُ هَذَا كَوْنَهُ قَالَ : وَسَارِبٌ
بِالنَّهَارِ - يَعْلَفُهُ عَطْفُ الصَّفَاتِ ، وَلَمْ يَقُلْ وَمَنْ هُوَ سَارِبٌ بِتَكَرُّارِ مَنْ ،

(١) في الآية الماثرة من سورة الرعد : سواء منكم من أسرار القول .

(٢) في التماموس : سواء : العدل والوسط . (٣) الرعد : ١٠ .

(٤) في الكشاف (١ - ١٨٩) : سارب : ذاهب في سره ، بالفتح ، أي في طريقه

(٢٠ م - ن إجاز القرآن)

كما قل^(١) : « من أسر القول ومن جهر به » ؛ إلا أن جعلهما اثنين أرجح ليقابل من أسر القول ومن جهر به ، فيكل التقسيم إلى أربعة . وعلى هذا يكون قوله : « وسارب » عطف على قوله : « من هو مستخف » ، لا على مستخف وحده^(٢) .

(مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ^(٣)) : أى جماعات^(٤) تعقب فى حفظه وكلايته . وقيل : أذكار وتسييمات ودعوات . وردّه ابن عرفة بأن المجموع بالالف والتاء إذا كان مكسرا^(٥) بشرط فيه العقل إذا لم تكثرة^(٦) العرب كجماعات ؛ ولهذا حكى^(٧) الزنجشري فيه معاقب .

فإن قلت : الوارد فى الحديث أن الحفظة ملك عن اليمين وملك عن الشمال ، فكيف قال : من بين يديه ومن خلفه ؟

فالجواب من وجهين :

الأول - أن من لا ابتداء الغاية ، فينزلون من أمامه ومن خلفه لِمَارَةِ يمينه وشماله بالحفظة الأول ، ثم تصمد الحفظة الأول ويستقرّون هم عن يمينه وشماله .
الثانى - أن الضرر اللاحق للإنسان من أمامه وخلفه أصعب عليه وأشق ، فما هو من أمامه يأتیه مصادرة وإليه يهرب . ألا ترى قوله تعالى^(٧) : « قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم » . وما هو من خلفه يأتیه من حيث لا بشر فحفظ هاتين الجهتين أكد من غيرها .

(١) الرعد : ١٠ (٢) فى الكشاف (١ - ٤٨١) : فيه وجهان : أحدهما أن قوله وسارب عطف على من هو مستخف لا على مستخف . والثانى أنه عطف على مستخف لا أن من فى معنى الاتين كأنه قيل سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار .
(٣) الرعد : ١١ (٤) فى الكشاف : جماعات من اللائكة .
(٥) ب : مكثرا . . . تكثره . بإنشاء التثنية . (٦) الكشاف : ١ - ٩٠ .
(٧) الجملة : ٨

فإن قلت : هل هؤلاء العقبات للجنّ والإنس أو للإنس خاصة ؟ فالجواب
أن الضمير يعود على من أسر القول ومن جهر ، ومن استخفى وظهر ، يحفظونه
من عقوبة الله إذا أذنب بدعائهم واستغفارهم .

(من في السموات ، والأرض ^(١)) : لا تقع من إلا على من يعقل ،
فهو هنا يراد بها الملائكة والإنس والجن .

(ما لهم من دونه من والي ^(٢)) : أي من شفيح في رفع العذاب عنهم ؛
فهو تأسيس . وقوله ^(٣) : « فلا مرد له » ؛ أي لا دافع عنه ابتداء قبل وقوعه بهم ،
ولا ناصر لهم يرفعه عنهم بعد وقوعه .

(من رب السموات والأرض ^(٤)) : أمره الله أن يقول لهم هذا القول ،
لأنهم لا يحدون بدءاً من قولهم : الله ، كما قال تعالى ^(٥) : « ولئن سألتهم من خلقهم
ليقوان الله » ؛ ولذا حصل تبكيثهم بقوله تعالى : « قل أفأخذتم من دونه
أولياء » . والمعطوف عليه مقدر ، أي [١٥٣] كفرتم فأتخذتم .

فإن قلت : لِمَ قال من دونه ، وهم اتخذوه شركاء مع الله ؟

والجواب : إما إن نظرنا إلى نفس اتخذهم ولياً وناصراً بالنوع فلا شك أنهم
شركاء في وصف النصرة والولاية بين الله وغيره ، وإن نظرنا إلى اتخذهم ولياً
وناصراً بالشخص فلا شك أن هذا لا يصح فيه الشركة .

وقد ذكر ابن التلمساني في مسألة الصلاة في الدار المغصوبة أن الواحد
بالشخص لا يصح انقسامه إلى مأمور ومنهين ؛ والواحد بالجنس أو النوع
يصح فيه ذلك . ومثله بالسجود لله والسجود للصنم .

(٣) الرعد : ١٦

(٢) الرعد : ١١

(١) الرعد : ١٠

(٤) الزخرف : ٨٧

فإن قلت : لِمَ قدم المجرور على أولياء ، والأصلُ تقديم المرفوع ثم المنصوب
ثم المجرور ؟ والجواب لأنه أُضيفَ إلى ضمير الله .

فإن قلت : لم قال : « أولياء » ، ولم يقل أرباباً ؟ والجواب أن الأولياء
أعمُّ من الأرباب ؛ لأن الولي والناصر قد يكون ربّاً وقد لا يكون ؛ فهم ويُنحوا
على الوصف الأعم ، وهو طلبهم النصرة من غير الله ؛ فيلزم منه القدمُ على الوصف
الأخص ؛ وهو اتخاذهم أرباباً من دون الله من بلب أخرى . ولو قل اتخذتم
من دونه أرباباً لأفاد التوبيخ على هذا الوصف الأخص ، لا على ما دونه ،
وهو مطلق النصرة .

(ماء فسالت أوديةً بِقَدَرِها فلتحمل السيلُ زَبَدًا رابياً^(١)) : هذا مثل^(٢)
ضربه الله للحق وأهله ، والباطل وحزبه ؛ فمثل الحق كاللواء الذي ينزل
من السماء فسيلُ به الأودية ، وتنفع به الأرض ، وبالذهب والفضة والحديد
والصقر^(٣) وغيرها من المعادن التي ينفع بها الناس . وشبه الباطل في سرعة
اضمحلاله وزواله بالزبد^(٤) الذي يرمى به السيل ويزبد تلك المعادن التي يطفو
فوقها إذا أذيت ، وليس في الزبد منفعة ، وليس له دوام .

وقال ابن العربي في قانون التأويل : ضربه الله مثلاً للحق والباطل ؛ فإنه خلق
الماء لحياة الأبدان ، كما أنزل القرآن لحياة القلوب ، وضرب لامتلاء الأودية بالماء
مثلاً لامتلاء القلوب بالعلم ، وضرب الأودية الجارسة للماء مثلاً لقلوب الجارسة
للعلم . وضرب قدر الأودية في احتمال الماء ، يستعيا وضيقها ، وصغرها وكبرها ،
مثلاً لقدر القلوب في انشراحها وضيقها بالخرج ، وضرب حمل السيل الحصيد

(١) الرعد : ١٧

(٢) الكشاف : ١ - ٤٩٢

(٣) الصقر : النحاس .

(٤) في الكشاف : يزيد السيل الذي يرمى به .

والمهيم ، وما يجرى به ويدفعه مثلاً لما يدفعه القرآن من الجهالة والزيف والشكوك
ووساوس الشيطان ، وضرب استقرار الماء ومكثه لانتفاع الناس به في السقي
والزراعة مثلاً لمكث العلم واستقراره في القلوب للانتفاع به .

قال : هذا المثل الأول . وأما الثاني فنضرب المثل فيما يوقد عليه النار
بما في القرآن من فائدة العلم المستفَع به كالانتفاع بالمتاع ؛ وكما أن النار تميز الخبيث
في هذه من الطيب ، كذلك القرآن إذا عرضت عليه العلوم يميز النافع فيها
من الضار .

(ما أمرَ الله به أن يُوصَلَ^(١)) : القربات والأرحام .

(مَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ^(٢)) : ترتيب المعطوفات على حسبها
في الوجود الخارجي ؛ فوجود الأب سابق على وجود زوجك ، وزوجك سابق
على ولدك ، ودخول الأنبياء الجنة إما لصلاحهم أو صلاح آبائهم . كما قال تعالى^(٣) :
« وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا » . وقوله تعالى^(٤) : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَبَعَتَهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ
بِإِيمَانٍ أَخْلَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » . أو العكس وهو أن دخول الآباء بسبب الأبناء ،
كما في الحديث : من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والده يوم القيامة تاجاً أحسن
من ضوء الشمس ؛ ولذلك قال الشاطبي : هنيئاً مريئاً ، والدك عليهما ملابس
أنوار من التاج والحلى .

(ما الحياة الدنيا في الآخرة إِلَّا مَتَاعٌ^(٥)) : أي شيء يُتَمَتَّعُ به
وينفصل عنه . وهذه الآية إشارة إلى من يعمل للدنيا ويعمل للآخرة ، وإلا فالآخرة
ليست ظرفاً للدنيا بوجه . فإذا تذكَّرَ الإنسان أيامه التي قطعها في الشهوات

(٣) الكهف : ٨٢

(٢) الرعد : ٢٣

(١) الرعد : ٢٥

(٥) الرعد : ٢٦

(٤) الطور : ٢١

ندم عليها ؛ لأنها اتفقت واضمحلت بخلاف التي قطعها في الطاعات ؛ فإنه يفرح [١٥٣ ب] بها وينتعم إذا تذكرها ؛ فانظر من أى الفريقين تعد نفسك .

(مَثَلُ الْجَنَّةِ ^(١)) : الظاهر أن الخبر مقدّر ، وفي الآية حذف مضافين ، والتقدير مثل الجنة التي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ مَثَلُ جَنَّةٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ .

ورُدَّ على قائل هذا بأنه إن أراد بالثانية جنة الآخرة فقد شبه الشيء بنفسه ؛ ولا يصح أنها جنة الدنيا ؛ لأن المشبه بالشيء لا يقوى قُوَّتُهُ ، وهنا شبه الأقوى بالأضعف .

وأجيب بأنه قد يكون القَرَعُ أقوى من الأصل ، وهو نوع من القياس . وعند القراء أن الخبر متأخر ، وهو : « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » .

(مِنْ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكَرُ بَعْضُهُ ^(٢)) : ذكر الإمام الفخر عن المفسرين إما أن تكون بعضاً على بابها ، وأن من ينكر بعضه فهو كافر . وبقى عليهم أن المنطقيين قالوا إن سور القضية إن كان بعضاً وكان منقياً فقد يراد به العموم ؛ ويكون بمعنى أحد ، فمعناه من ينكره كله . وقالوا : إن السالبة السكّاية تناقضها موجبة جزئية .

(مَاب ^(٣)) : مفل ، من الأوب وهو الرجوع ؛ أى مرجى في الآخرة ، أو مرجى في التوبة . ووجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه قال له : قل لهم لست مكلفاً بإيمانكم ، وإنما كُلفت بالتبليغ .

فإن قلت : أمره ^(٤) أولاً بالعبادة ؛ وثنى الشرك مقدم عليها ؛ إذ لا يعبد إلا مَنْ لم يشرك ، وقد لا يشرك ولا يعبد .

(٣) الرعد : ٣٦

(٢) الرعد : ٣٦

(١) الرعد : ٣٥

(٤) في الآية نفسها : قل إنما أُمِرْتُ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ .

فالجواب أن المراد بالشرك الرياء والكبر ؛ فالعنى أمرت أن أعبد الله عبادة خالصة من الرياء ، ولكن هذا لا يناسب السياق .

قيل : وعلى هذا يكون قوله : ولا أشرك به - حالا^(١) ، لكن نص الأكثرين على أن « لا » تخلص الفعل للاستقبال . فقال^(٢) تكون هذه حالا مقدرة ؛ كقولهم : مرتت برجل معه صقر صائدا به غداً .

وقيل في الجواب : أمرت أن أعبده عبادة لا يتخللها ، أو لا يعقبها ، إشراك . وقيل : قُدِّمَتِ العبادة للدل على نفي الإشراك بالضرورة ثم بالمطابقة ، فيدل اللفظ دلالتين .

(من أطرافها^(٣)) : أى من خيارها ، يعنى أن الله يقبض الخيار منها .

(من عنده علم الكتاب^(٤)) : المراد به القرآن أو اللوح المحفوظ .

واختلف من المراد به ؟ قيل : المراد به من أسلم من اليهود والنصارى على العموم . وقيل : الصحابة . وقيل عبد الله بن سلام .

ورد^٥ بأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية ، فكيف يشهد حينئذ وهو كافر .

وأجيب باحتمال أن تكون هذه الآية خاصة مدنية . وقيل المراد الله تعالى ؛ فهو الذى عنده علم الكتاب .

ويضعف هذا ؛ لأنه عطف صفة على موصوف . ويقويه قراءة : ومن عنده علم الكتاب بمن الجارة وخفض عند .

(١) أى في موضع الحال على معنى : أمرت أن أعبده الله غير مشرك به (السكتات :

(٢) أى الأكثرين . (٣) الرعد : ٤١ (٤) الرعد : ٤٣

(٥) الرعد : ٤٣

(ما أرسلنا من رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ...)^(١) الآية .
 فيها دليل على أن واضع اللغة هو الله تعالى . وفيها دليل على أن حصول العلم عقيب
 لنظر عادي ، وليس بعقلي ؛ إذ لو كان عقليا للزم من البيان الهداية . ومحمّل
 عدم لزومه ؛ لأن المخاطب قد لا ينظر النظرَ الموصل للعلم .

(مَا لَنَا إِلَّا تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ)^(٢) : المعنى أى شئ يمنعنا من التوكل
 على الله وقد هدانا سُبُلًا ؟

فإن قلت : كيف جمعه^(٣) وقد تقرر غير ما مرة أن طريق الهدى واحدة
 حسبما أشار إليه الزمخشري في قوله^(٤) : « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ؟ »

والجواب أنه على التوزيع ؛ قال تعالى^(٥) : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً
 وَمِنْهَا جَا » ؛ فلكل رسول طريق باعتبار شريعته وأحكامه .

فإن قلت : لم كرر الأمر بالتوكل ؟ والجواب أن قوله^(٦) : « وَعَلَى اللَّهِ
 فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ » راجع إلى ما تقدم من طلب الكفَّار^(٧) « يَسْأَلَانِ
 مُبِينٍ » ؛ أى حجة ظاهرة ، فتوَكَّلُ الرسل في ورودها على الله . وأما قوله^(٨) :
 « وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ » ، فهو راجع إلى قولهم : « وَلَنَصْبِرَنَّ
 عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا » ؛ أى نتوكل على الله في دفع أذاكم . وقل الزمخشري :
 إن هذا الثانى بمعنى الثبوت على التوكل .

(مَا هُوَ بِمَيِّتٌ)^(٩) : لا يراح^(١٠) بالموت ؛ لأنه ذبيح بين الجنة والنار .

(١) إبراهيم : ٤ (٢) إبراهيم : ١٢ (٣) يريد جمعه المبيل ، فقال :
 سبلا في الآية . (٤) الكشاف : ١ - ٢٨٣ . والآية في سورة الأنعام : ١
 (٥) المائدة : ٤٨ (٦) إبراهيم : ١١ (٧) إبراهيم : ١٠
 (٨) إبراهيم : ١٢ (٩) إبراهيم : ١٧
 (١٠) في القرطبي (٩ - ٣٥٢) : لا يموت فيسريح .

(مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ^(١)) : مذهب سيبويه والقراء^(٢)
كقولهما في : « مثل الجنة ، المتقدم آثا .

والمثل هنا بمعنى الشبه^(٣) . وقال ابن عطية : بمعنى الصفة . ورد [١١٥٤]
بأنه ليس مطلقا ، بل التي فيها غرابة ؛ ولذلك جعلوا : لأمر ما جدع قصير
أنفه - مثلا . وذكر الرب تشنيع عليهم ؛ يعني كفروا بمن أنعم عليهم ورحمهم ؛
وشبه أعمالهم بالرماد خلفته وسرعة تفرقه بالريح ، ولأنه لا يثبت شيئا بخلاف
التراب ، وجمع الرياح ليفيد شدة الفرق من جميع الجهات .

(ما لنا من تحييص^(٤)) : أي مهرب حيث وقع . ويحتمل أن يكون مصدرا
أو اسم مكان .

(ما أنا بمُضْرِحِكُمْ وما أنتم بمُضْرِحِي^(٥)) : أي ما أنا بمُغِيثِكُمْ
وما أنتم بمُغِيثِي لي ؛ وإنما يقول هذا الشيطان حين يتعلقون به ويقولون له :
أنت أغويتنا .

(مثلا كلمة طيبة^(٦)) : ابن عباس وغيره : هي لا إله إلا الله ، والشجرة
الطيبة هي النخلة في قول الجمهور . واختار ابن عطية أنها شجرة غير معينة ،
إلا أنها كل ما اتصف بتلك الصفات . والكلمة الخبيثة كلمة الكفر ، أو كل
كلمة قبيحة . والشجرة الخبيثة هي الخنظلة لمرارتها .

(١) إبراهيم : ١٨ (٢) في القرطبي : قال سيبويه ارتفع بالابتداء والخبر محذوف
والتقدير فيما ينل عليكم مثل الجنة ، وهو عند القراء على الفاء المثل ، والتقدير : والذين
كفروا برَبِّهم أعمالهم كرماد ، وعنه أيضا أنه على حذف مضاف ، التقدير : مثل أعمال الذين
كفروا كرماد . (٣) في الأصلين : التشبيه (٤) إبراهيم : ٢١
(٥) إبراهيم : ٢٢ (٦) إبراهيم : ٢٤

فإن قلت : لم عبر هنا بالاسم فرغ ؛ وقال في المؤمن^(١) : « ضرب الله مثلا » ؛ فعبّر بالفعل ونصب ؟

فالجواب أن المؤمن له حالتان ؛ لأنه انتقل من الكفر إلى الإيمان ، والكافر له حالة واحدة ثبت عليها ، ولم ينتقل عنها ؛ فلذلك عبّر عن مثله بالاسم .

فإن قلت : هل الشجرة الخبيثة مقصورة على الحنظل أو تطلق على كل ما ليس لها ساق كالقثاء والثوم ، وفيها منافع جمة ، فكيف يشبه بها الكافر ، وهو لا منفعة فيه بوجه ؟

والجواب إنما شبه بها من حيث أنها لا تثبت ؛ إذ ليس لها ساق ، فالتشبيه في اضمحلال العمل الخبيث وذهابه يوم القيامة ولا يبقى إلا العمل الصالح .

(مَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٢)) : هو من قول الخليل عليه السلام ، دعاء لمن عصاه بغير الكفر ، أو لمن عصاه بالكفر ثم تاب منه ، وهو الذي يصح أن يدعى له بالمغفرة ، لكنه ذكر اللفظ بالعموم لما كان فيه - عليه السلام - من الرحمة للخلق وجُشْنُ الخلق .

فإن قلت : كيف يدعو بما هو مستحيل عقلا وشرعا ؛ لأن النبي معصوم عن عبادة الأصنام ؟

فالجواب أنه دعا على سبيل الخضوع والتذلل والخوف ؛ ألا ترى شعيبا لما قالوا له^(٣) : « أولئكَ مودُنٌ في مِلَّتِنَا » - « ما يكون لنا أن نود فيها

(١) آية المؤمن : ألم نركب ضرب الله مثلا كلمة طيبة (٢١) ، والآية الأخرى : ومثل كلمة خبيثة ... (٢٦) (٢) إبراهيم : ٢٦ (٣) الأعراف : ٨٨ (٤) الأعراف : ٨٩

إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ، فاللقام مقام خوف ، ولو ثبتت عصمتهم فهم أولى الناس بالخوف من اصطفاهم .

(مَا لَكُمْ مِنْ ذَوَالٍ ^(١)) : هو القسم عليه ، يعنى أنهم حلفوا أنهم لا يبعثون .

(مَكْرُمٌ إِنْزُولٌ مِنْهُ الْجِبَالُ ^(٢)) : يراد بالجبال هنا الشرائع والنبوات ، شبهت بالجبال فى ثبوتها . والمعنى تحفير مكرم ؛ لأنها لا تزول من ^(٣) تلك الجبال الثابتة الراسخة . وقرأ الكسائى : كَزُول - بفتح اللام ورفع تزول ، و « إن » على هذه القراءة مخففة من الثقيلة ، واللام للتأكيد . والمعنى تعظيم مكرم ؛ أى أن مكرم من شدته بحيث تزول منه الجبال ، ولكن الله عصم ووَقَّى منه .
(مَا نُزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ ^(٤)) : الآية ردت عليهم فيما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم أن يأتهم بِالْمَلَائِكَةِ مَعَدَّةٍ

والمعنى أن الملائكة لا تنزل إلا بالحق من الوحي والمصالح التى يريد بها الله ، لا باقتراح مُقترح واختيار كافر معترض . وقيل الحق هنا العذاب . ولو أنزل الله الملائكة لم يؤخر عذاب هؤلاء الكفار الذين اقترحوا نزولهم ؛ لأن عادة الله أن من اقترح آيةً فرأها ولم يؤمن - أنه يسجل له العذاب ، وقد علم الله أن هؤلاء القوم يؤمن كثير منهم ويؤمن أعقابهم ، فلم يفعل بهم ذلك .

(مَنْ لَسُمَ لَهُ رِزْقَيْنِ ^(٥)) : يعنى البهائم والحيوانات ، و « من » مطوف على معاش ^(٦) . وقيل على الضمير فى لكم . وهذا ضعيف فى النحو ؛ لأنه عطف

(١) إبراهيم : ٤٤	(٢) إبراهيم : ٤٦	(٣) أى من الكرم .
(٤) الحجر : ٨	(٥) الحجر : ٢٠	(٦) فى الآية نفسها .

على الضمير المحفوض من غير إعادة الخافض ؛ وهو أقوى في المعنى ؛ أى جعلنا في الأرض معاش لكم وللحيوانات .

[١٥٤ ب] (ما نُزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ^(١)) : الضمير عائد على الشيء ^(٢) وهو المطر ، واللفظ أعم من ذلك .

والمعنى أنه ما من شيء إلا نحن قادرون على إيجادهِ وتكوينهِ بمقدار محدود .

(مَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ^(٣)) : دليل على تحريم القنوط .
وقرىء يقنط - بفتح النون وكسر ها ، وهما لغتان .

(ما خَطَبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ^(٤)) ؛ أى ما شأنكم ؟ أو بأى شيء جئتم ؟
والخطاب مع الملائكة الذين جاءوا لإبراهيم عليه السلام بالبشرى .

(كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ^(٥)) : الكاف متعلقة بقوله ^(٦) : « أَنَا النَّذِيرُ لِلْبَينِ » ؛ أى أنذر قريشا عذاباً مثل العذاب الذى أنزل على المقتسمين .
وقد قدمنا فى حرف الهمزة معنى المقتسمين .

(مَنَافِعَ ^(٧)) : يعنى شرب ألبان الأنعام ، والحرث بها ، وغير ذلك ، وهذا فيه ترق وتدريب ؛ لأن الدَّفءَ متيسر قريب ؛ إذ ليس فيه إلا إزالة صوفها ووبرها والاستفاح به ؛ فليس عليها فيه مضرة ، ثم الامتتان بالمنافع أقوى منه ؛ لأن فيه تسخيرها والحمل عليها ؛ وهذا مما لا يتدر الإنسان على فعله لولا ما أيسر له ؛ إذ فيه تكليف ومشقة عليها ، ثم الامتتان بالأكل منها أقوى

(١) الحجر : ٢١ (٢) فى الآية نفسها . (٣) الحجر : ٥٦

(٤) الحجر : ٥٧ (٥) الحجر : ٩٠ (٦) الحجر : ٨٩

(٧) النحل : ٥

من ذلك وأشد ؛ لأن فيه ذنبهما ؛ وهذا لا يقدر الإنسان عليه ؛ لأنها محترمة ، فكيف تُذبح لولا ما أباح الله لنا ذلك .

(ما لا تَعْلَمُونَ ^(١)) : يعنى أن مخلوقات الله لا يحيط البشر بملها ، وكل من ذكر في هذه الآية شيئا مخصوصا ، فهو على وجه المثال . قال بعض العلماء : كنت يوما أتصيد في البرية ، فقامت بين يدي هائشة عظيمة كالرجاء ، ولها أرجل كثيرة . قال : فشددت عليها حتى كدت أن أدركها فاختلت إلي ، وقالت بلسان طاق : ما تريد ؟ ما تريد ؟ قلت لها : من أنت ؟ قالت : من الذين قال الله فيهم : وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ، فوليت عنها .

(مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ^(٢)) : قال الزمخشري ^(٣) : مُخْتَلَفٌ الْمَيْثَاتِ وَالْمَنَاطِرِ . وقال ابن عطية : أى أصنافه ، كقوله : ألوان من التمر ؛ لأن المذكورات أصناف عدت في النعمة والانتفاع بها على وجوه ، ولا يظهر إلا من حيث تلونها حمرة وصفرة وغير ذلك . ويحتمل أن يكون تنبيها على اختلاف ألوانها حمرة وصفرة . قال : والأول أئین . وفي الآية رد على الطبائعين ؛ لأن أفعال الطبيعة لا تختلف ، فبطل كَوْن الأرض فصل بطبها .

(مَاءٌ لَكُمْ ^(٤)) : يحتمل أن يتعلق بأنزل ، أو يكون في موضع خبر لشراب ، أو صفة لماء ؛ فسبحان اللطيف بعباده . وانظر كيف قدم المجرور لشرف خَلَقَهَا وعَظَّمَهَا ، وقدم ^(٥) الزرع لصوم الحاجة إليه من الحيوان العاقل وغيره ، وقدم الزيتون على التمر ؛ لأنه مما يؤتدّم به ، فهو مكل للقوت ؛ والتمر مما يتفكه به ، فهو تزيين ، فكان أدون ؛ لأنه زائد على القوت غير مكل به .

(١) في الكشاف : ١-٢١١

(٢) النحل : ١٣

(٣) النحل : ٨

(٤) في الآية ١١ بعدما .

(٥) النحل : ١٠

وقدم التمر على العنب لأن الخطاب لأهل الحجاز ، وليس بأرضهم إلا التمر ؛ فهو عندم أشرف من العنب ، لأن محبة الإنسان لما تعاهد ورُبِّي عليه أقوى من محبته لغيره ؛ فالترتيب في هذه على هذا جبهة العدل .

فإن قلت : لم جمع العنب وأفرد التمر ، وأفرد في الآية الأولى والأخيرة وجمع الوسطى ، وختم الأولى بالتفكير والثانية بالعقل^(١) والثالثة بالذكبر^(٢) ؟ فالجواب إنما جمع العنب لظهور الاختلاف في أنواعه ؛ لأن منه الأبيض والأكحل والأحمر ؛ فالاختلاف في أنواعه بالطعم واللون والجرم ، والتمر إنما الاختلاف في أنواعه بالطعم والجرم فقط . وأفرد في الآية الأولى لأنها تقدمتها آيات سماوية ، وهي أكثر من الآيات الأرضية ، تَلْخُصُّ السموات والأرض أكبر من خلق الناس ، ويقال : إنما جمع الثانية إشارة إلى أنها هي والأولى آيات . ويحتمل أن يُقال لما كانت الثانية نعمة سماوية وهي أشرف وأجلى وأظهر من النعمة الأرضية جعل كل واحد على انفراده آيات لشهرته وظهوره ، أو لأن المذكورات أولا راجعة إما لمجرد القوت أو لوصف النبات ؛ وكلاهما شيء واحد ، بخلاف الثانية [١١٥٥] .

وقل في الأولى : يتفكرون ؛ لأنها أمور عادية ؛ إذ حصول الشراب والشجر عن الماء أمر عادي ، وقد لا يكون عنه شيء . وتسخير الليل والنهار والشمس والقمر أمر عقلي ، وليس به شيء . والثالث يقل لمن آمن بالحجة والدليل بعد أن كان نسيه فهو أمر تذكري ؛ فذلك قال : لقوم يذكرون .

فإن قلت : هل التذكُّر والتفكير بمعنى واحد أم لا ؟ والجواب أن التذكُّر تَأْنٍ عن التفكير ؛ ولهذا اختلفوا ؛ فذهب بعض الحكماء إلى أن العلوم كلها

(٢) الآية ١٣ من سورة العنكبوت .

(١) هي الآية ١٢ من السورة نفسها .

تذكارية ، وأذن النفوس كانت عالمة لكل علم ، فلما خالطت الأبدان ذهب عنها ذلك ، فكل ما تعلمه إنما هو تذكر لما كان وذهب .

ومذهب الجمهور أن أكثرها تفكر ، وبعضها تذكر ، فالتفكير لما لم يكن يعلمه ، والتذكر لما علمه ونسيه ؛ فلذلك جعله ثالثاً .

وقال ابن الخطيب : **التفكير** إعمال الفكر لطلب الفائدة ، والمذكورات معه راجعة لباب القوت ، وكل الناس محتاج إليه ؛ فعند ذلك يتفكرون النعم بها فيشكرونها . وأما الثانية فتدبرها أعلى رتبة إذ منافعها أخفى وأغمض ؛ فيستحق صاحبها الوصف بما هو أعلى وأغمض وهو العقل .

(مَوَآخِرَ فِيهِ^(١)) : جمع ماخرة : يقال تَحَرَّتْ السفينةُ ، والمَخْرُ : شقُّ الماء . وقيل صَوْتٌ جَرِيٌّ الفلك بالريح ؛ ويترتب على هذا أن يكون الخمر من الريح . وأن يكون من السفينة ونحوها ؛ وهو في هذه الآية من السفن . ويقال للسحاب بنات تَخْرُ تشيها ؛ إذ في جريها ذلك الصوت الذي هو عن الريح والماء الذي في السحاب ، وأمرها يشبه أمر البحر ؛ على أن الزجاج قد قال : بنات المَخْرِ : سحاب يفيض لا ماء فيها . وقال بعض اللغويين المَخْرُ في كلام العرب الشق ؛ يقال مَخْرُ الماء الأرض . قال ابن عطية : فهذا يبين أن يقال فيه لذلك مَوَآخِرُ . وقال قوم : مَوَآخِرُ معناه تجيء وتذهب بريح واحدة ، وهذه الأقوال ليست تفسيراً لَلْعَقْلَةِ ، وإنما أرادوا أنها مَوَآخِرُ بهذه الأحوال ، فنصوا على هذه الأحوال ؛ إذ هي موضع النسيئة العدة ؛ إذ نفس كون الفلك ماخرة لا نعمة فيها ، وإنما النعمة في مَخْرِها بهذه الأحوال في التجارة والسفر فيها ، وما يمنح الله فيها من الأرباح والمِنَّن .

فإن قلت : ما فائدة تقديم المواخر في هذه الآية على آية فاطر (١) ؟

والجواب لما كان القلق المفعول الأول ترى ، ومواخر المفعول الثاني ، و « فيه » ظرف وحقه التأخير ، والواو في ولتبتغوا للمطف على لام العلة في قوله : « لتأكلوا منه » - أخره ليحيى على القياس في هذه السورة . وأما في فاطر فقدم « فيه » لما قبله وهو قوله (١) : « ومن كل ثمر نأكلون ثلماً طرياً » ؛ فقدم الجار على الفعل والفاعل والمفعول جميعاً ولم يزد الواو في لتبتغوا لأن اللام في لتبتغوا هنا لام العلة ، وليس بمطف على شيء قبله . وقيل في الجواب غير هذا مما يطول ذكره .

(أفن يخلق كمن لا يخلق (٢)) : تقرير يقتضى الرد على من عبد غير الله ؛ وإنما عبر عنهم بمن لأن فيهم من يعقل ومن لا يعقل ، أو مشاكلة لقوله : أفن يخلق . وأورد الزمخشري (٣) هنا سؤالين : أحدهما أن الأصنام لا تعقل ، فهل قيل : كما لا يخلق ؟ وأجاب ابن عرفة بأنه لو عبر بما لكان الإنكار عليهم بأمرين : من حيث كونها غير عاقلة ، وكونها لا تخلق ، وما المقصود في الآية إلا إنكار عبادتها من حيث كونها لا تخلق فقط .

وأجاب الزمخشري (٣) بأمرين : أحدهما أما أنهم سموها آلهة وعبدوها ، فهو على نحو ما كانوا يعتقدون . وردّه ابن عرفة بأنه إقرار لهم على معتقدهم . وأما (٤) أنهم عاملوها معاملة من يعقل فرؤى فيه المشاكلة بينه وبين من يخلق . وردّه ابن عرفة بأن المشاكلة إنما تكون حيث التساوى ؛ كقوله (٥) : « ومكروا ومكر الله » . وقوله :

(١) آية فاطر (١٢) : وترى القللك فيه مواخر ... (٢) النحل : ١٧

(٣) الكشف : ١ - ٢١١

(٤) هذا هذا الأمر الثاني .

(٥) آل عمران : ٤٤

قالوا اقترح شيئاً نُجِدُّكَ لَكَ طَبَّخَهُ قلت اطبخوا لى جبّة وقميصاً

فالأول مثبت ، والثانى منق [١٥٥ ب] .

السؤال الثانى — أنه إنما أنكر عليهم تشبيههم من لا يخلق بمن يخلق ؛ فكان الأصل أن يُقال : أفمن لا يخلق كمن يخلق ؛ لأن همزة الاستفهام إنما تدخل على المنكر والمسئول عنه .

وأجاب الزمخشري بجواب لا ينهض^(١) . وأجاب ابن عرفة بجواب : إن عادتهم يحییون بأن الإنكار إنما يكون بإفهام الخصم نقیض دعواه ، أما إذا كان الإنكار بإلزامه عین الدعوى فلا يصح . وهنا لو قيل لهم : أفمن لا يخلق كمن يخلق لكان التشبيه راجعاً إلى نفي المساواة بينهما ، وهم موافقون على ذلك ، ويقولون^(٢) . « ما نَبُدُّهم إِلَّا أَيْقَرُّ بَوَآ إِلَى اللَّهِ ذُلْفَى » . ولما قيل : أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ لَمْ يَكُنْ الْإِنْكَارُ رَاجِعاً لِنَفْيِ الْمَسَاوَةِ ، فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَنْ يُرَادَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُتَّصِفٌ بِنَقِيضِ مَا اتَّصَفَ بِهِ مَعْبُودُهُمْ وَهُوَ الْخَلْقُ ، فَيَكُونُ الْمُرَادُ الْإِشْعَارُ بِنَقِيضِ مَقْصُودِهِمْ ، وَالتَّنْقِیضُ مُوجِبُ لَعْدَمِ الْأَلُوْهِیَةِ ؛ فَلَيْسَ الْمُرَادُ نَفْيَ مَسَاوَةِ النَّاقِصِ لِلْكَامِلِ ؛ بَلْ إِنَّمَا الْمُرَادُ الْإِشْعَارُ بِتَّنْقِیضِ النَّاقِصِ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قِيلَ لَهُمْ : أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ كَانَ الْإِنْكَارُ رَاجِعاً لِتَشْبِيهِ الْخَالِقِ بِمَنْ لَمْ يَخْلُقْ ؛ لِأَنَّ تَشْبِيْهَهُ بِهِ يُوْجِبُ تَنْقِیضَ الْبَارِئِ جَلَّ وَعَلَا ؛ وَالتَّنْقِیضُ مُوجِبُ لَعْدَمِ الْأَلُوْهِیَةِ . وَقَدْ قَالَ^(٣) : « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » ؛ فَيَسْتَلْزِمُ نَقِيضَ دَعْوَاهُمْ .

(١) قال الزمخشري (١ — ٥٢٢) : قلت : حين جعلوا غير الله مثل الله في تسميته والعبادة له ، وسووا بينه وبينه فقد جعلوا الله تعالى من جنس المخلوقات وشبيهاً بها ، فأنكر عليهم ذلك بقوله : أفمن يخلق كمن لا يخلق .

(٢) الزمر : ٣

(٣) الزخرف : ٨٧

(ما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ^(١)) : الضمير في يشعرون للأصنام ، وفي يُبعثون للكفار الذين عبدوهم ؛ وعلى أنه للكفار يكون وعيداً ؛ أى وما يشعر الكفار أيان يبعثون للعذاب . ولو اختصر هذا المعنى لم يكن في وصفهم بعدم الشعور فائدة ؛ لأن الملائكة والأنبياء والصالحين كذلك هم في الجهل بوقت البعث ؛ فهو أمر استأثر الله به ، كما قال ^(٢) : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » . وإنما نفي عنهم الشعور به . والأنبياء قد حصل لهم الشعور به ، وأعلموا بإشعار الساعة وعلامتها .

(ما كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ ^(٣)) : قاله الكفار على حسب اعتقادهم في أنفسهم ؛ فلم يتصدوا الكذب ، ولكنه كذب في نفس الأمر ، أو قصدوا الكذب اعتصاماً به ، كقولهم ^(٤) : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْكُمْ مَشْرُكِينَ » .

(مِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ^(٥)) : قيل : إن « من » للتبويض . ورد بالحديث : من عمل حسنة فله أجرها . . . الخ .
وأجيب بأن المضلين ترتب على كفرهم ووزران : أحدهما متعلق بهم . والآخر متعلق بمن أضلهم .

ورده ابن عرفة بأنه إنما يتم هذا لو كانت التلاوة ومن أوزار إضلال من اتبعهم ؛ فتضاف الأوزار للضلال لا لهم . والظاهر ^(٦) أن من السبب ، وثم معطوف مقدر ، هو منقول ؛ أى ليحملوا أوزارهم ووزراً آخر بسبب أوزار الذين يضلونهم .

(٣) النحل : ٢٨

(٢) لقمان : ٣٤

(١) النحل : ٢١

(٥) النحل : ٢٥

(٤) الأنعام : ٢٣

(٦) وهو رأي الزمخشري : ١ - ٢٢٢

وقال أبو حيان : إن « من » تكون بمعنى مثل ، ولكنه شاذ . وكذلك قال : « بنير علم » حال من المفعول في يضلونهم .

وردة بأنه حال من الفاعل ؛ لأن العلم إنما يطلب ممن نصب نفسه منصب المفيد ، لا ممن نصبها منصب المستفيد . قيل للقاتل : الأصوب أن يكون متعلقاً بيضلونهم ؛ فقال : والباء حينئذ للمصاحبة ، فلا بُدَّ من الحال .

(من القواعد^(١)) : ما كان تحت الأرض فهو أساس ، وما فوقها فهو أعمة ، ومجموعهما هي القواعد .

«^(٢) من فوقهم » . يقال لما كان أعلى فوق ، ومعلوم أن السقف أعلى ، ولكن ذكر ليزيل الاحتمال الذي في الخبر ، وأن يكون عن يمين وشمال . أو أنهم كلما رأوا علامات السقوط خرجوا ، فحينئذ خروا عليهم ، فقال : « من فوقهم » ؛ ليفيد أنهم تربصوا حتى هلكوا .

(ماذا أنزل ربكم قالوا خيراً^(٣)) : لما وصف مقالة الكفار الذين قالوا أساطير الأولين^(٤) قابل ذلك بمقالة المؤمنين ؛ وهو قولهم : « خيراً » .

قال الزمخشري^(٥) : ويجوز أن يكون كلاماً مبتدأً للثائلين . يريد أنه محتمل أن يكون من كلام المحكي عنه . ونظير ذلك أن يقول زيد أقول خيراً ، الحمد لله ؛ فتقول أنت حاكياً لكلامه : قال زيد خيراً ، الحمد لله ؛ فهذا من كلام الحاكم ، [١١٥٦] وأقول يحكى به الجمل والمفرد المؤدّى معناها .

فإن قلت : لم رُفع جواب الكافرين وهو أساطير الأولين ، ونُصب جواب

المؤمنين ؟

فالجواب أن قولهم خيراً منصوب بفعل مضمر ، تقديره أنزل خيراً ؛

(١) النحل : ٢٦ (٢) النحل : ٣٠ (٣) في الآية ٢٤ من سورة النحل .

(٤) الكشاف : ١ - ٢٢٣ .

ففي ذلك اعتراف بأن الله أنزله ؛ وأساطير الأولين هو خبر ابتداء مضر ،
تقديره : هو أساطير الأولين ؛ فلم يعترفوا بأن الله أنزله ؛ فلا وجه للنصب .
ولو كان منصوباً لكان الكلام متناقضاً ؛ لأن قولهم أساطير الأولين يقتضى
التكذيب بأن الله أنزله ، والنصب بفعل مضر يقتضى التصديق بأن الله أنزله ؛
لأن تقديره أنزل .

فإن قلت : يلزم مثل هذا في الرفع ؛ لأن تقديره هو أساطير الأولين ،
فهو غير مطابق للسؤال الذى هو ماذا أنزل ربكم ؟

فالجواب أنهم عدلوا بالجواب عن السؤال ، فقالوا : هو أساطير الأولين ،
ولم ينزله الله .

(ما كانوا به يستهزئون ^(١)) : معناه حيث وقع في القرآن إحاطة المذاب
بمن استهزأ به ، وعلى هذا فيجب التحفظ من أمثاله .

(ما عبدنا من دونه من شيء ^(٢)) : يحتمل أنهم يقولونه في الدنيا ؛
لأنهم قالوا : لو شاء الله ما عبدنا غيره ، فردّ الله عليهم بأنه نهى عن الشرك ،
ولكنه قضاء على من شاء من عباده ؛ إذ لا يكون في ملكه إلا ما يريد .
أو يقولون ذلك في الآخرة على وجه التمنى ؛ فإن لو تكون للتمنى ، فإنهم
إذا عاينوا المذاب تمنّوا أن لو عبدوه ولم يحرموا ما أحلّ الله من البحيرة
والسائمة .

(وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً ^(٣)) : يدلّ على تخصيص الرسالة
بالرجال ، وأما النبوة فليست خاصة بهم ؛ بل هي عامة .

(ما هم بمعجزين ^(١)) : التقدير أو يأخذهم في تقلبهم ، فهم بسبب ذلك غير معجزين ؛ أى يفتنون ؛ لأن أخذهم لهم حالة الغلب والتحرك . فظنة لقرارهم وهروبهم ؛ فدخل حرف النفي ؛ فنفى ذلك السبب المترتب على تقلبهم ؛ أى فما يكون تقلبهم سبباً في تعجزهم له ؛ لأن الغاء دخلت على معنى النفي ، لأنه لا يصح فيها السببية إلا على هذا التأويل .

(من دابة ^(٢)) : يحتمل أن يكون بياناً لما في السموات والأرض ، أو لما في الأرض . ويراد بما في السموات الخلق الذى يقل له الروح غير جبريل ، وهو أعظم المخلوقات المراد به في قوله تعالى ^(٣) : « يوم يقوم الروح » . « تنزل الملائكة والروح فيها » .

وأما جبريل فيقال له الروح الأمين . وانظر هل الملائكة من الدواب أم لا ؟ لكونهم ذوى أجنحة يطفرون . والظاهر أنهم منهم الآية ^(٤) : « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير » ؛ وعلى كل حال فالكل ساجدون من عاقل وغيره ، لكن سجود العاقل حقيقة وغير العاقل بمعنى التذلل والافتقار ؛ فيكون لفظ السجود للقدر المشترك بينهما وهو الخضوع والافتقار ؛ أو يكون من باب استعمال اللفظ المشترك في مفهوميه معاً ، أو من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازه . ولو قال ^(٥) من في السموات لم يدخل في ذلك غير المقلاء .

(ما بكم من بركة فمن الله ثم إذا مسكم الضر فإليه تجأرون ^(٦)) : نكر النعمة ليدخل تنعيم الكافر ، لا لتغليل ؛ لأن عطاء الله لا يوصف بالقلّة .

(٢) ل : ١ : بسبب ذلك معجزين .

(٥) القدر : ٤

(٧) أى ، والآية : ما في السموات ...

(١) النحل : ٤٦

(٣) النحل : ٤٩

(٦) الأنعام : ٣٨

(٨) النحل : ٥٣

وقيل الكافر غير مُنعم عليه . وقيل منعم عليه في الدنيا ؛ لقول عمر : أولئك قوم عجّلت لهم طيباتهم في الدنيا ولا يُنعم عليهم في الآخرة ؛ فالنعم الدنيوية والأخروية عامة للمؤمنين ؛ لأن الضرّ نعمة من الله عليه لصبره ، كما أن النعمة نعمة عليه لشكره ، لكنه يتأدّب فلا يصرّح بِنِسْبَةِ الشّرِّ إلى ربّه ، وإن علم أن الكل من عنده ؛ ويعتقد أن نعمة فضل من الله ، وثقه عدل منه ؛ ألا تراه كيف ذكر النعمة بأنها من الله ، ثم سكّت عن الضر ؛ بل وصف الإنسان بالاستغانة والتصرّع عنده .

وفي هاتين الآيتين ^(١) عتابٌ في ضمنه نهى لمن يدعو الله عند الضراء برافع الصوت ويَقْفُل عنه [١٥٦ ب] عند العافية .

(ما يشتهون ^(٢)) : يعنى أنهم جعلوا الله كُودَ من الأولاد لأنفسهم ؛ لأنهم يشتهونهم ؛ والبنات اللاتي يكرهونهنّ لربهم حيث قالوا الملائكة بنات الله . أو كرهوا التوحيد وجعلوا له سبحانه شريكا ، وهم يكرهون المشارك لهم في خطيئهم ومنازلهم وأموالهم ، أو احتقروا الرسل وهم يكرهون ذلك فيمن يرسلونه إلى أحد أن يحتمر ؛ وعلى كلّ وقع اللوم . وإذا كانوا هم لا يحتملون شيئا من ذلك ولا يحبونه لأنفسهم فكيف ينسبونه لربهم ؟ وهم مع ذلك يدعون أن الجنة لهم . والعجبُ منهم ينكرون البعث رأسا .

(ما أنزلنا عليك الكتابَ إلا لِيُتَبَيَّنَ لهم الذي اختلفوا فيه ^(٣)) : دخات اللام على تبين لأنه ليس لفاعل الفعل المعال ؛ لأن الإيزال من الله والبيان من النبي صلى الله عليه وسلم . وألزمه أبو حيان التناقض ؛ لأن الزمخشري جعل

هُدًى ورحمة^(١) معطوفين على لتبين ؛ ومجمله عندهُ النصب ، فكيف يمنع كونه مفعولا من أجله في اللفظ ، ومجمله كذلك في المعنى ؟ وأجاب بعضهم بأنه إنما منع نصبه فقط ، ولا يلزم أنه لا يصح في المعنى إلا ما جاز النطق به . وابن خروف لم يشترط في المفعول من أجله أن يكون مفعولا لقاعل الفعل المطلق .

(مما في يَطْوِيهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ)^(٢) : قال أبو حيان : حال من ضمير نُصَبِكُمْ^(٣) ؛ أي خارجا من بين فرث ودم . وقيل متعلق بنسبكم المقدر ؛ إذ لا يتعلق بمرورين بفعل واحد . وجوز هنا لاختلاف معناها ؛ لأن من الأولى للتبعض ، والثانية لابتداء الغاية .

قال الزمخشري^(٤) : إذا استقر العلف في كرش البهيمة طَبَخَتْهُ ، فكان أسفلهُ فَرْثًا ، وأوسطه لبنا ، وأعلاه دما ؛ والكبد مساطة على ذلك^(٥) تقسمه ، فيجري الدم في العروق ، واللبن في الضروع ، ويبقى الفرث في الكرش .

ورده ابن الخطيب بأننا ما رأينا قط في كرش البهيمة المذبوحة لبنا ولا دما . وأجاب بعضهم عنه بأن حالة الحياة لها زيادة ، ألا ترى أن الميت إذا قطع منه لم يخرج منه دم بوجه ، بخلاف الحي ؛ ولذلك كان الفلاسفة يشقون جوف الإنسان وهو حي لينظروا ما يتحرك في بطنه . والصحيح أن الغذاء يطبخه الكرش ، فيخرج منه أولا الأجزاء الكثيفة ، وهي الفرث ، ويبقى دما فيطبخه ثانية ، ويخرج منه إلى الضروع الأجزاء اللطيفة وهي اللبن ، ويصير الباقي دما صيرفا ، فيجمله في العروق ؛ وإنما وقع الامتنان بلبن الأنعام المنفصل عنها دون لبن المرأة

(١) النحل : ٦٤ (٢) النحل : ٦٦ (٣) في الكشف (١ - ٥٢٨) :

حالا من قوله لبنا مقدما عليه ، فيطلق بمعدنوف ، أي كائنا من بين فرث ودم .
(٤) الكشف : ٥٢٨ - ١ (٥) في الكشف : هل هذه الأصناف الثلاثة تقسمها .

التصل بها وبعيشتنا ، لأن تغذى الإنسان بلبن أمه حالة صغره وعاء عقله ، ولبن الأنعام يتغذى به صغيراً وكبيراً ويدرك منفعتيه .

(ما ترك عليها من دابة ^(١)) : الضمير للأرض ، يعنى لو عاق الله عباده في الدنيا بكفرهم ومعاصيهم لأهلك الحيوانات . وهذا يقتضى مؤاخذتها بذنوب بني آدم . وقد صح ذلك في الحديث : إن القارة تهلك في جحرها من ذنوب بني آدم .

(ما يكرهون ^(٢)) : يعنى البنات ، وذلك أنهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله ، فتباً لقوم كرهوا البنات وجعلوهن أرضاً والذكور سموات ، جعلهم الله في كتابه سود الوجوه ، وتوعدهم لما كرهوا قضاءه بالجميع .

(ما لا يملك لهم رزقاً من السموات ^(٣)) : انتصب رزقاً ، لأنه مفعول لملك . ويحتمل أن يكون مصدراً أو اسماً لما يرزق ؛ فإن كان مصدراً فإعراب « شيئاً » مفعول به ؛ لأن المصدر ينصب المفعول . وإن كان اسماً فإعراب « شيئاً » بدل منه .

وفي هذه الآية نوبخ الكفار ، ورد عليهم في عبادتهم من لا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون ؛ فنحنُ الاستطاعة بعد نفي الملك أبلغ في الذم . والضمير عائد على « ما » لأن المراد به الآلهة .

(مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدرُ على شيء ومن رزقناه ^(٤)) : من : هنا نكرة موصوفة ؛ والمراد بها من هو حرٌّ قادر ، كأنه قال : وحرٌّ أرزقناه ؛ ليطابق

(١) النحل : ٦١

(٢) النحل : ٦٢

(٣) النحل : ٧٣

(٤) النحل : ٧٥

عبدا . ويحتمل أن تكون موصولة ، وهذه الآية مثل لله تعالى وللأصنام ؛
فالأصنام كالعبد [١٥٧ ١] الملوك الذي لا يقدر على شيء ؛ والله تعالى له الملك
ويده الرزق ، ويتصرف فيه كيف يشاء ، فكيف يسوى بينه وبين الأصنام .

وإنما قل لا يقدر على شيء ؛ لأن بعض العبيد يقدرون على بعض الأمور ،
كالمكاتب والمأفون له .

(مثلا رجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْنَكُم ^(١)) : هذه الآية كالتى قبلها فى ضرب المثال ؛
لبطلان مذاهب المشركين وإثبات التوحيد .

وقيل : إن الرجل الأبكم هو أبو جهل ، والذي يأمر بالعدل عمار بن يامر .
والأظهر عدم التعيين .

(ما أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ^(٢)) : بيان لقدرة الله
تعالى على إقامتها ، وأن ذلك يسير عليه ؛ كقوله تعالى ^(٣) : « مَا خَلَقْكُمْ
وَلَا يَغْنَمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » . وإنما أجرى الله الأطوار ، وخلق السموات
والأرض فى ستة أيام للاعتبار ، وأن عادته التدرج فى الأمور .

(مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ ... ^(٤)) : الآية : مَنْ شرطية فى موضع
رفع بالابتداء ، وكذلك « مَنْ » فى قوله ^(٥) : « مَنْ شَرَحَ » ؛ لأنه تخصيص
من الأولى . وقوله : فعليهم غضبٌ — جوابٌ عن الأولى والثانية ؛ لأنهما بمعنى
واحد ، أو يكون جوابا للثانية ، وجواب الأولى محذوف يدل عليه جواب الثانية .

وقيل « مَنْ كَفَرَ » بدل من الذين لا يؤمنون^(١) ، أو من المبتدأ في قوله : أولئك^(٢) هم الكاذبون . أو من الخبر . ومن^(٣) أكره استثناء من قوله : مَنْ كَفَرَ ؛ وذلك أن قوما ارتدوا عن الإسلام ، فنزلت فيهم الآية ، وكان فيهم مَنْ أكره على الكفر ، فطلق بكلمة الكفر ؛ وهو يعتقد الإيمان ؛ منهم عمار ، وصهيب ، وبلال ، فعذرهم الله .

وروي أن عمار بن ياسر شكاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع به من العذاب ، وما سامح به من القول ، فقال له صلى الله عليه وسلم : "كيف تجد قلبك؟" قال : أجده مطمئناً بالإيمان . قال : "فإجابتهم بلسانك لا تفرك" . وهذا الحكم فيمن أكره على الطلق بالكفر . وأما الإكراه على كفر كالسجود لصنم ، فاختلف ؛ هل تجوز الإجابة إليه أم لا ؟ فأجازها الجمهور ، ومنعه قوم . وأما الإكراه على اليمين والعتيق والطلاق فلا شيء عليه فيما بينه وبين الله ، ويلزمه ما كان من حقوق الناس . وأما الإكراه على قتل أحد وأخذ ماله فلا تجوز الإجابة إليه .

(ما فتنوا^(٤)) - بضم الفاء ، قراءة الجمهور ؛ أى عذبوا ، قالآية على هذا في عمار وشبهه من المذبذبين على الإسلام . وقرأ ابن عامر بفتح الفاء ؛ أى عذبوا المسلمين ، قالآية على هذا فيمن عذب المسلمين ثم هاجر وجاهد كالحضرمي وأشباهه .

(متاع قليل^(٥)) : يعنى عيشهم في الدنيا وانتفاعهم بما فعلوه من التحايل والتحرير .

(١) في الآية قبلها : إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون

(٢) النحل : ١١٢

(٣) النحل : ١١٠

(٤) النحل : ١٠٦

(ما قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ^(١)) : الخطاب لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، ذكر له ما حرّم على المسلمين وما حرّم على اليهود ، ليعلم أن تحرّم ما عدا ذلك افتراءً على الله ، كما فعلت العرب . والذي حرّم على اليهود ما نصّه الله عليه في سورة الأنعام ^(٢) : « حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ ... » الآية .

(مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ^(٣)) : المعنى إن صنّع بكم صنيعٌ سوء فافعلوا مثله ، ولا تريدوا عليه ، والعقوبة إنما هي الثانية ، وسميت الأولى عقوبة لمشكلة اللفظ .

ويمحتمل أن يكون عاقبتكم بمعنى أصبتم عُقْبِي ، كقوله في المتعنة ^(٤) : « فَمَا قَبِيتُمْ » ، بمعنى غنمتم ، فيكون في الكلام تجنيس .

وقال الجمهور : إن الآية نزلت في شأن حمزة بن عبد المطلب لما بقر المشركون بطنه يوم أحد ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَنْ أَظْفِرَنِي اللَّهُ بِهِمْ لَأَمْثَلَنَ » بسبعين منهم ، فنزلت الآية ، فكفر صلى الله عليه وسلم عن يمينه ، وترك ما أراد من المثلة .

ولا خلاف أن المثلة حرام ، وقد وردت الأحاديث بذلك ، ويتنضى ذلك أنها مدنية . ومحتمل أن تكون الآية عامة ، ويكون ذكرهم لحمزة على وجه المثال ، وتكون على هذا مكية كسائر السورة .

واختلف العلماء فيمن ظلمه رجلٌ في مالٍ ثم اتّعن الظالمُ المظلومَ على مالٍ ، هل يجوز له خيانتُهُ في القَدَرِ الذي ظلمه ؟ فأجاز ذلك قومٌ لظاهر الآية ، ومنهم قومٌ للحديث : أدُّ الأمانة إلى من اتمسك ولا تخنُ مَنْ خالك .


(٣) التحل : ١٢٦

(٢) الأنعام : ١٤٦

(١) التحل : ١١٨

(٤) المتعنة : ١١

قلت : هذا في المال ، [١٥٧ ب] ، وأما عتوبة البدن فلا خلاف أن العفو أفضل للآيات الكثيرة ، كقوله ^(١) : « وَلَنْ صَبْرُكُمْ لَهُ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ » . وقوله ^(٢) : « فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » . والحديث : ما ازداد رجل بالعفو إلا عزاً . وفي حديث : فيقوم العافون عن الناس . والتحريض على العفو لا يُحصى ذكره .

ويحكى عن الشيخ أبي الحسن الزيدى رحمه الله أنه كان يوماً بيت الأشياخ في زاويته ، وإذا به خارج هارب فاراً بنفسه ، فسئل عن ذلك ؛ فقال : خطر لي أني لا أحل أحداً من ظلمي ؛ فتذكرت أن النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس حرصاً على إلقاء رجل من أمته من النار . قلت : وأنا أتسب في دخولهم إليها ! فحقت سقوط البيت علي ،  بهرب .

(مع الذين اتَّقُوا ^(٣)) : معناه مع الذين اتقوا بمعونته ونصرتهم ، وهو مصدر مشتق من الوقاية ؛ فالداء بدل من واو ؛ ومعناه الخوف والتزام طاعة الله ، وترك معاصيه ؛ فهو جماع كل خير .

وقد ضمن الله لِمَتَمَسَّكَ به الهدى ؛ لقوله : هُدًى للمتقين ، والولاية لقوله : « والله ولي المتقين » . والمحبة لقوله : « إن الله يحب المتقين » . والمعرفة لقوله ^(٤) : « إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » ، والمخرج من الغم ، والرزق من حيث لا يحسب ؛ لقوله ^(٥) : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا . وَرِزْقًا غَيْرَ كَيْدٍ » . ولا يحسب ؛ وقوله ^(٦) : « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ

(١) النحل : ١٢٦ (٢) الكورى : ٤٠ (٣) النحل : ١٢٨ (٤) الأغال : ٢٩ (٥) الطلاق : ٣ (٦) الطلاق : ٤

وقد قيل إن ما في هذه الآية من الأمر بالصبر منسوخ ؛ وهذا إذا كان الصبر يُرادُ به تركُ القتال ، وأما إن كان الصبر يُرادُ به تركُ المُنَّة التي فعلَ مثلها بحمزة فذلك غير منسوخ .

قلت : وبالجملَة فقد ورد ذكر الصبر في القرآن في أكثر من سبعين موضعا ؛ وذلك لعظم موقعه في الدين . قال بعض العلماء : كل الحسنات لها أجر محصور في عشرة أمثالها إلى سبعمائة إلا الصبر فإنه لا يحصر أجره ؛ لقوله تعالى ^(١) : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .

وقال بعضهم : الأعمال البدنية الحسنة بشر ، والمالية الحسنة بسبعين ، والقلبية - وهي الصبر ونحوه - إلى غير حد .

وقد ذكر الله للصابرين ثمانية أنواع من الكرامة : أولا : المحبة ؛ لقوله : « وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ » . والثاني : النصر ؛ لقوله : « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ » . والثالث : عُرفَات الجنة ؛ لقوله ^(٢) : « يُجْزَوْنَ الْفُرْقَةَ بِمَا صَبَرُوا » . والرابع : الجزيل ؛ لقوله : « إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » . والخامس : الأربعة الأخر المذكورة في هذه الآية ^(٣) : « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ ... » الخ .

والصبر على أربعة أوجه : صبر على البلاء ، وهو منع النفس عن التسخط والملح والجزع . وصبر على النعم ؛ وهو تمسكها بالشكر وعدم الطغيان والتكبر بها . وصبر على الطاعات [١٥٨] بالمحافظة عليها . وصبر عن المعاصي بكف النفس عنها .

وفوق الصبر النسيم ؛ وهو ترك الاعتراض والنسخط ظاهراً وباطناً . وفوق التسليم الرضا بالقضاء وهو سرور النفس بفعل الله ، وهو صادر عن المحبة ؛ إذ كل ما يفعل المحبوب محبوب . وعَيْنُ الرضا عن كل عيب كلبية .

(ما أنزل من قبلك ^(١)) : التوراة والإنجيل وغيرها من كتب الله عز وجل .

(ما هم بمؤمنين ^(٢)) : هم المنافقون ، وكانوا جماعة من الأوس والخزرج ، ورأسهم عبد الله بن أبي ، يظهرون الإسلام ويُسِرُّون الكفر ، ويسمى الآن من كان كذلك زنديقاً ؛ وهم في الآخرة مخلدون في النار . وأما في الدنيا فإن لم تَقُمْ عليهم بينة فحكمهم كالمسلمين في دماءهم وأموالهم ؛ وإن شهد على معتقدهم شاهدان عدلان فذهب الشافعي الاستتابة وترك القتل . ومذهب الإمام القتل دون استتابة .

فإن قلت : كيف جاء قولهم آمناً جملة فعلية ، و « ما هم بمؤمنين » جملة اسمية ؟ فهلاً طابقتها ؟

فالجواب أن قوله : « ما هم بمؤمنين » أبلغ وأؤكد في نفي الإيمان عنهم من أن لو قال : وما آمنوا .

فإن قيل : لم جاء قولهم « آمناً » مقيداً بالله واليوم الآخر ، وما هم بمؤمنين مطلقاً ؟

فالجواب أنه يحتمل الوجهين : التقييد ، وترك للدلالة الأول عليه . والإطلاق ، وهو أعم في تسليمهم عن الإيمان .

(مَا رَیَحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ^(١)) : لما ذكر الشراء على الإطلاق ذكر ما يتبعه من الربح والخسران ، وإسناد عدم الربح إلى التجارة مجاز ، لأن الرابع والخامس هو المتاجر . قل الزمخشري ^(٢) : نفى الربح في قوله : فما ریحَتْ ؛ ونفى سلامة رأس المال في قوله ^(٣) : « وما كانوا مهتدين » .

(مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ^(٤)) : أى أوقد . وقيل طلب الوقود ، وإن كان المثل هنا بمعنى حالهم وصفتهم فالكاف للتشبيه ؛ وإن كان المثل بمعنى الشبه فالكاف زائدة .

فإن قيل : ما وجه تشبيه المنافقين بصاحب النار التي أضاءت ثم أظلمت ؟

فالجواب من ثلاثة أوجه :

أحدها - أن منفعتهم في الدنيا بدعوى الإيمان شبيه بالنور ، وعذابهم في الآخرة شبيه بالظلمة بعده .

الثاني : أن اختفاء ^(٥) نور كفرهم كالنور وفضيحتهم بعده كالظلمة .

الثالث : أن ذلك فيمن آمن منهم ، ثم كفر ؛ فإيمانه نور وكفره بعده ظلمة ؛ ويرجع هذا قوله : ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا .

فإن قيل : لم قال ^(٦) : « ذهب الله بنورهم » . ولم يقل ذهب الله بضوئهم ؛ مشاكلة لقوله : فلما أضاءت ؟

فالجواب أن ذهب النور أبلغ ؛ لأنه إذهب للقيل والكثير ، بخلاف الضوء قائما يطلق على الكثير .

(٢) الكشاف : ١ - ٣٠

(٤) البقرة : ١٧

(١) البقرة : ١٦

(٣) في الآية نفسها : ١٦

(٥) هذا بالأصلين .

(مَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً^(١)) : فيه وجهان :

أحدهما : أن يراد أن الليل والنهار آيتان في أنفسهما ، فتكون الإضافة في آية الليل وآية النهار كقولك مسجد الجامع ، أى الآية التى هى الليل ، والآية التى هى النهار ، ومَحَوْ آيَةَ اللَّيْلِ على هذا كون القَبْر لم يُجْعَل له ضوء كضوء الشمس . ومعنى مبصرة : تبصر فيه الأشياء .

(مَا عَلَوْا^(٢)) : ما مفعول « لِيُتَبَرَّوا » ، أى لِيُهْلِكُوا ما غلبوا عليه من البلاد . وقيل إن ما ظرفية ، أى ليفسدوا مدة علومهم .

(مَا كُنَّا مَعَذِّينَ حَتَّى تَنْبَثَ رَسُولًا^(٣)) : قيل : إن هذا فى حكم الدنيا ، يعنى أن الله لا يهلك أمة إلا بعد الإعذار إليهم بإرسال رسول إليهم .

وقيل : هو عام فى الدنيا والآخرة ، وإن الله لا يمتدب فى الآخرة قوماً إلا وقد أُرْسِلَ إليهم رَسُولًا فَكَفَرُوا بِهِ وَعَصَوْهُ . ويدل على ذلك قوله^(٤) : « كَلَّمَا أَتَى فِيهَا قَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ . قَالُوا : بَلَى . »

ومن هذا يؤخذ حكم أهل القترات . واستدل أهل السنة بهذه الآية على أن التكليف لا يلزم العباد إلا من الشرع لا من مجرد العقل .

(مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ^(٥)) : الآية فى الكفار الذين يريدون الدنيا ، ولا يؤمنون بالآخرة ، على أن لفظها أعم من ذلك .

(١) الإسراء : ١٢	(٢) الإسراء : ٧	(٣) الإسراء : ١٥
(٤) الملك : ٩ ، ٨	(٥) الإسراء : ١٨	(٢٢ - فى إعجاز القرآن)

والعنى أن الله يعجل لهم حظا من الدنيا بيمينين : أحدهما تقييد المقدار المعجل [١٥٨ ب] بمشيئة الله . والآخر تقييد الشخص المعجل له بإرادة الله « ولئن تُريد » بدل من « له » ، وهو بدل بعض من كل .

(مدحورا^(١)) : مُبْعَدًا مُهَانًا .

(محظورا^(٢)) : ممنوعا .

(مذموما^(٣)) ، أى يذمه الله وخياره عباده .

(مَخْذُولًا^(٤)) ، أى غير منصور . ومنه^(٥) : « وإن يخذلكم فتنّ ذا الذى يَنْصُرُكُمْ من بعده » .

(مَلُومًا مَحْشُورًا^(٦)) : أى يلومك صديقتك على كثرة عطائك وإضرارك بنفسك ؛ أو يلومك مَنْ يَسْتَحِقُّ العطاء ؛ لأنك لا تترك ما تعطيه ، أو يلومك سائر الناس على التبذير فى العطاء . والمحشور : من^(٧) قولهم : حَسَرَهُ السَّفرَ البعيد فذهب بلحمه وقوته بلا انبعاث ولا نهضة ؛ يعنى أن كثرة العطاء تقطع بك حتى لا يبقى بيدك شيء .

وفى هذه الآية إشارة إلى الرفق فى الأمور — ور . وخيرُ الأمور أوساطها . وما كان الرفق فى شيء إلا زانه ، ولا انتزع من شيء إلا شانه .

(مَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا قَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيّهِ سُلْطَانًا^(٨)) : يعنى من قُتل بغير حق فلوليه — وهو ولى القتول من سائر العصابة وليس النساء من الأولياء — القصاص من القاتل أو المقو عنه .

(١) الآية نفسها : ١٨ (٢) الإسراء : ٢٠ (٣) الإسراء : ٢٢

(٤) آل عمران : ١٦٠ (٥) الإسراء : ٢٩ (٦) فى الكشاف : محشورا :

منقطعا بك لا شيء عندك من حسره السفر : إذا بلغ منه . (٧) الإسراء : ٣٣

(مَنْصُورًا^(١)) : الضمير^(٢) للمقتول أو لوليه ، وبصره هو بالتقصاص .

(مَالِ الْيَتِيمِ^(٣)) : كل متوّل ، فلا يجوز الأخذ منه ، وقد ورد النهي عن قربه في مواضع من كتابه .

(مُسْتُولًا^(٤)) : يحتل وجهين :

أحدهما : أن يكون من الطلب ؛ أي يُطلب منه الوفاء بالعهد .

والثاني : أن يكون المعنى يُسأل عنه يوم القيامة ، هل وفى به أم لا .

(مَعَ آلِهَةٍ كَمَا يَقُولُونَ^(٥)) : الضمير يعود على كفّار العرب الذين جعلوا مع الله آلهة ؛ فاحتج تعالى على وحدانيته بأنه لو كان كما يقولون لا يتفوّوا سبيلا إلى التقرب إليه بعبادته وطاعته ، فيكونون من جملة عبادته أو لا يتفوّوا سبيلا إلى إفساد ماسكه ومعاندته في قدرته . ومعلوم أن ذلك كله لم يكن ، فلا إله إلا هو .

(مَكْرُوهًا^(٦)) : الإشارة إلى ما تقدم^(٧) من المنهيات ؛ من قتل النفس وغيره . والمكروه هنا بمعنى الحرام ، لا على اصطلاح الفقهاء في أن المكروه دون الحرام . وإعراب مكروهاً نعت^(٨) لسبئة ، أو بدل منها ، أو خبر ثانٍ لكان .

(١) الإسراء : ٢٣ (٢) الضمير في «إنه» من الآية نفسها : فلا يسرف في القتل إنه كان منصورا . (٣) الإسراء : ٣٤ (٤) الإسراء : ٤٢ (٥) الإسراء : ٣٨ (٦) الإشارة في الآية نفسها في قوله تعالى : كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها .

(٧) هذا على قراءة ابن كثير ، ونافع ، وأبي عمرو : سبئة . وفي القرطبي : لما كان تأنيث سبئة غير حقيق جاز أن نوصف مذكر ، وضم أبو علي الفارسي هذا (١٠-٢٦٢) .

(مَنْ فِيهِمْ^(١)) الضمير يعود على السموات والأرض ، ومعناها أن جميع من في السموات والأرض يسبِّح له ؛ من صامت وناطق .

واختلف في كيفية هذا التسبيح ؛ فقيل : بما تدل عليه صنعها من قدرته وحكمته . وقيل : إنه تسبيح حقيقة . وهذا أرجح لقوله^(٢) : « والكن لا تفقهون تَسْبِيحَهُمْ » .

(مَحْذُوراً^(٣)) : قيل معناه جنّ فسحر . وقيل معناه ساحر . وقيل هو من السحر بفتح السين ، أى بشراً ذا سحر^(٤) منكم ؛ وهذا بعيد .

(مَحْذُوراً^(٥)) : من الخذر ، وهو الخوف .

(ما منعنا أن نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ...^(٦)) :
الآيات هنا المراد بها ما يقترحها الكفار .

وسبب نزولها أن قريشاً اقترحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعل لهم الصفا^(٧) ذبيحاً ، فأخبره الله أنه لم يفعل ذلك لئلا يكذبوا بها فيهلكوا . وعبر بالنع عن ترك ذلك ، « وَأَنْ يُرْسِلَ » في موضع نصب . « وَأَنْ كَذَّبَ » في موضع رفع . ثم ذكر ناقة ثمود تنبيهاً على ذلك ؛ لأنهم اقترحوه ، وكانت سبب هلاكهم . ومعنى « مُبْصِرَةً » واضحة الدلالة .

(ما نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفاً^(٨)) : إن أراد بالآيات هنا المقترحة فالمعنى أنه يُرْسِلُ بها تخويفاً من العذاب العاجل ، وهو الإهلاك ؛ وإن أراد المعجزات غير المقترحة فالمعنى أنه يرسل بها تخويفاً من عذاب الآخرة ليراهم الكافر فيؤمن .

(١) الإسراء : ٤٤ (٢) الإسراء : ٤٧ (٣) السحر : ويحرك ، ويضم : الرثة
(٤) الإسراء : ٥٧ (٥) الإسراء : ٥٩ (٦) جبل بكة .
(٧) الإسراء : ٥٩

وقيل المراد بالآيات هنا الزلازل والرعد والكسوف ، وغير ذلك من المخاوف .

(ما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس^(١)) : اختلف فيها ؛ فقيل : إنها الإسرائاء ، فمن قال إنه كان في اليقظة فالرؤيا بمعنى الرؤية بالعين . ومن قال : إنه كان في المنام فالرؤيا منامه . والفتنة على هذا تكذيب الكفار بذلك ، وارتداد بعض المسلمين حينئذ .

وقيل : إنها رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في منامه هزيمة الكفار وقتلهم بيدّر . والفتنة على هذا تكذيب قريش بذلك وسخريتهم به .

وقيل إنها رؤياه أنه يدخل مكة فيجل في سنة الحديبية فرد عنها ، فافتن بعض المسلمين [١٥٩] بذلك .

وقيل : رأى في المنام أن بنى أمية يصعدون على منبره صلى الله عليه وسلم فاقتم لذلك .

(مَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَزَاؤَكُمْ جَزَاءُ مَوْفُورٍ^(٢)) : كان الأصل أن يقال : جزاؤهم - بصيغة النية ؛ ليرجع إلى مَنْ تَبِعَكَ ؛ ولكنه ذكره بلفظ الخطاب تقايماً للخطاب على التائب ؛ وليدخل إبليس معهم ؛ لأنه المخاطب بقوله^(٣) : « اذْهَبْ » بصيغة الأمر على وجه التهديد .

قال الزمخشري^(٤) : ليس المراد الذهاب الذي هو ضد^(٥) المجيء ؛ وإنما معناه امض لشأنك الذي اخترته خذلاناً له وتخليه .

(١) الأسراء : ٦٠ (٢) الإسراء : ٦٣ (٣) الكشاف : ١ - ٥٥١

(٤) في الكشاف : قبح .

ويمحتمل أن يكون معناه العُرد والإبعاد .

(موفورا^(١)) : مكلا ، وهو مصدر في موضع الحال .

(ما يَعدُّهمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا^(٢)) : من المواعدة بشقاغة الأصنام وغير ذلك .

(مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا^(٣)) : الإشارة بهذه إلى الدنيا ، والمعنى يراد به عمى القلب ، يعنى من كان في الدنيا أعمى عن الهدى والصواب فهو في يوم القيامة أعمى ، أى حيران ، يئس من الخير .

ويمحتمل أن يريد بالعمى في الآخرة عمى البصر ، كقوله^(٤) : « وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى » . وإنما جعل الأعمى في الآخرة أضل سبيلا ، لأنه حينئذ لا ينفعه الاهتداء . ويجوز في العمى الثانى أن يكون صفة كالأول ، وأن يكون من أضل التى للتفضيل ؛ وهذا أقوى لقوله : « وَأَضَلُّ سَبِيلًا » ؛ فطف أضل الذى هو أضل من كذا على ما هو شبيهه .

وقال سيبويه : لا يجوز أن يقال هو أعمى من كذا ، ولكن إنما يمتنع ذلك في عمى البصر لا عمى القلب .

(مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^(٥)) : خطاب عام لجميع الناس ؛ لأن عِلْمَهُم قليل بالنظر إلى علم الله . وقيل خطاب لليهود خاصة . والأول أرجح ؛ لأن فيه إشارة إلى أنهم لا يصلون إلى العلم بالروح .

(مَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا...^(٦)) الآية : يعنى أن ما منع الناس من الإيمان

(١) الامراء : ٦٣ (٢) الاسراء : ٦٤ (٣) الإسراء : ٧٢
(٤) طه : ١٢٤ (٥) الاسراء : ٨٥ (٦) الإسراء : ٩٤

إلا إنكارهم لبعث الرسول من البشر . وقد قلنا معارضة هذه الآية التي بعدها .
في سورة الكهف^(١) .

(ما كُنْتُمْ فِيهِ أَبْدًا^(٢)) ؛ أى دائمين . وانتصابه على الحال من الضمير
في « لهم »^(٣) .

(ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ^(٤)) : الضمير عائد على قولهم^(٥) : « اتخذ الله ولداً » .
(ما على الأرضِ زِينَةٌ لَهَا^(٦)) : يعنى ما يصلح للزينة ، كالملابس ،
والطاعم ، والأشجار ، والأنهار ، وغير ذلك .

(ما يَعْْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ^(٧)) : عطف على المفعول في « اعتزلتموهم » ؛
أى تركتموهم وتركتم ما يعبدون من دون الله . وهذا الاستثناء متصل إن كان
قومهم يعبدون الله ويعبدون معه غيره . ومنقطع إن كانوا لا يعبدون الله .

وفي مصحف ابن مسعود : وما يعبدون من دون الله .

(ما يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ^(٨)) : أى عدة أصحاب الكهف . وقد قلنا
أن ابن عباس من ذلك القليل .

(ما لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ^(٩)) : الضمير
لجميع الخلق ، أو للمؤمنين النبي صلى الله عليه وسلم . وقرئ : تشرك — بالتاء
والجزم على النهى . وهو خبر على القراءة بالياء والرفع .

(١) الكهف : ٥٥	(٢) الكهف : ٣	(٣) في الآية الثانية السابقة لها :
... أن لهم أجراً حسناً .	(٤) الكهف : ٥	(٥) في الآية الرابعة : وينذر
الذين قالوا اتخذ الله ولداً .	(٦) الكهف : ٧	(٧) الكهف : ١٦
(٨) الكهف : ٢٢	(٩) الكهف : ٢٦	

(ما أَشْهَدْتَهُمْ ^(١)) : الضمير للشياطين على وجه التحقير لهم ، أو للكفار ، أو لجميع الخلق ، فيكون فيه رد المنجمين وأهل الطبائع وسائر الطوائف المتخرفة .

(مَوْيِقًا ^(٢)) : مهلكا ؛ وهو اسم موضع ، أو مصدر من وَبَقَ ^(٣) الرجل إذا هلك ؛ وقيل إنه من أودية جهنم . والضمير في « بينهم ^(٤) » للمشركين وشركائهم .

(ما أَنْذِرُوا هُزُواً ^(٥)) : يبنى العذاب . وما موصولة ، والضمير محذوف تقديره : أنذروه ؛ أو مصدرية .

(مَوْعِدًا ^(٦)) : قيل هو الموت . وقيل عذاب الآخرة . وقيل يوم يذُر .

(مَوْتِلًا ^(٧)) : أى منجى ، ويقال وأل الرجل إذا نجا . ومنه قول على رضى الله عنه - وكانت درعه صدراً ^(٨) بلا ظهر ، قيل له : لو أحرزت ظهورك . فقال : إذا وليت ^(٩) فلا وألت ؛ أى إذا أمكنت من ظهري فلا تمجوت .

(مَوْعِدًا ^(١٠)) : أى وقتاً معلوماً لملاكمهم . والمهلك - بضم الميم وفتح اللام : اسم مصدر من أهلك ، فالصدر على هذا مضاف للفعول ؛ لأن الفعل متعدي . وقرئ بفتح الليم من هلك ، فالصدر على هذا مضاف للفاعل .

(مَصْرَفًا ^(١١)) : أى مدداً ينصرون إليه .

-
- | | | |
|--|---|--------------------------------|
| (١) الكهف : ٥١ | (٢) الكهف : ٥٢ | (٣) في القاموس : كوهداً ، ووجب |
| (٤) الكهف : ٥٦ | (٥) الكهف : ٤٨ | (٦) الكهف : ٥٨ |
| (٧) اللسان - وآل . | (٨) ق ب : أجززت . وفي اللسان والنهاية : أحرزت | من ظهرك . |
| | (٩) في النهاية : إذا مكنت من ظهري ... | |
| (١٠) الكهف (٥٩) : وجعلنا لملاكمهم موعداً . | (١١) الكهف : ٥٢ | |

(تَجَمَّعَ الْبَحْرَيْنِ ^(١)) : قيل : بحر فارس وبحر الروم بالشرق . وقيل عند طنجة [١٥٩ ب] حيث يجتمع البحر المحيط والبحر الخارج منه ، وهو الأندلس . وقيل العذب اللالح .

(مَا كُنَّا نَبْتَغِ ^(٢)) : أى نطلب قَدْ الحوت ؛ لأنه أمانة على وجدان الخضر عليه السلام .

(مَا فَسَّلَتْهُ عَنْ أَمْرِى ^(٣)) : هذا دليل على نبوة الخضر ؛ لأن المعنى أنه لم يقل ما فعل إلا بأمر من الله ووحىيه .

(مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ ^(٤)) : يبنى أنه ملك الدنيا ودانت له الملوك كلهم .

(مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ ^(٥)) : أى مَا بَسَطَ اللهُ لى من الملك خَيْرٌ مِنْ خَرَاجِكُمْ ، فلا حاجة لى به ، ولكن أَعَيَّنُونى بِقُوَّةِ الْأَبْدَانِ وعمل الأيدي .

(مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ ^(٦)) : إن كان الرجاء هنا على بابه فالمعنى يرجو حُسْنَ لقاء ربه ، وأن يلقاه لقاء رِضًا وقبول . وإن كان الرجاء بمعنى الخوف فالمعنى يخاف سوء لقاء ربه .

(مَوَالِى ^(٧)) : أقربى ، وقد قلنا أن المولى له سبعة معان .

(مَرْيَمَ) بنت عمران ، ولم يذكر فى القرآن من النساء إلا مريم لنسكتة تعلمت فى الكتابة ومساها بالبرانية الخادم . وقيل المرأة التى تنازل القتيان ؛ حكاهما الكرماني فى صحابه .

(١) الكهف : ٦٠ (٢) الكهف : ٦٤ ، وفى الكشاف (١ - ٥٧٣) :

قرىء - نبغ - خبر ياء فى الرسل ، وإثباتها أحسن ، وهى قراءة أبى عمرو . وأما الوقت فلا كثر فيه طرح الياء لإثبات الخط المصحف .

(٣) الكهف : ٨٢

(٤) الكهف : ٨٤ (٥) الكهف : ٩٥ (٦) الكهف : ١١٠

(٧) مريم : ٥

(مَكَانًا قَعِيًّا^(١)) : أى بعيداً ، وإنما جئت من قومها حياء منهم أن يظنوا بها الشر .

(مَخَاض^(٢)) : نفاس ؛ وسمى مخاضاً ؛ لأن الولد يتحرك فيه للخروج .
(مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ^(٣)) : لما رأت الآيات علمت أن الله سيبرئها فجاءت به من المكان القصى إلى قومها فعاتبوها بهذا الكلام .

(مَهْد^(٤)) : هو المعروف . وقيل المهد هنا حجرتها .
(مُبَارَكًا^(٥)) : من البركة . وقيل نفع : وقيل معلم للخير ، واللفظ أعم من ذلك .

(مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ^(٦)) : أى ما تعبدون .
(مَكَانًا عَلِيًّا^(٧)) : قال ابن عباس : رفعه الله إلى السماء ، وهناك مات .
وفي حديث الإسماء أنه فى السماء الرابعة . وقيل : يعنى رفعة النبوة وتشريف منزلته . والأول أشهر ، ويرجع الحديث .

(مَلِيًّا^(٨)) ، أى حيناً طويلاً ، وعطف اهجرنى^(٩) على محذوف تقديره :
لحذر رجعى لك .

(مَأْتِيًّا^(١٠)) : وزنه مفعول ، قيل إنه بمعنى فاعل ؛ لأن الوعد هو الذى يأتى . وقيل إنه على بابهِ ، لأن الوعد هو الجنة ، وهم يأتونها .

(مَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ^(١١)) : هذا حكاية قول جبريل حين غاب

(١) مريم : ٢٢	(٢) مريم : ٢٣	(٣) مريم : ٢٨
(٤) مريم : ٢٩	(٥) مريم : ٣١	(٦) مريم : ٤٨
(٧) مريم : ٥٧	(٨) مريم : ٤٦	(٩) فى الآية نفسها : لأرجئك ،
واهجرنى ملياً .	(١٠) مريم : ٦١	(١١) مريم : ٦٤

عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال له : أَبْطَأْتَ عَنِّي ، وقد اشتغلتُك . فقال :
إني أشوق إليك ولكنى عبدٌ مأمور ، إذا بعثت نزلت ، وإذا حبست احتبست ؛
فنزلت هذه الآية .

(ما بَيْنَ أَيْدِينَا وما خَلْفَنَا وما بَيْنَ ذَلِكَ وما كان ربك نَسِيًّا ^(١)) : هو فِئْل
من النسيان بمعنى الذهول . وقيل بمعنى الترك . ومعنى الآية : له ما قدامنا وما خلفنا
وما نحن فيها من الجهات والأماكن ؛ فليس لنا الانتقال من مكان إلى مكان
إلا بأمر الله . وقيل : ما بين أيدينا الدنيا إلى النفخة الأولى في الصور . وما خلفنا
الآخرة ، وما بين ذلك ما بين النفختين . وقيل : ما مضى من أعمارنا ، وما بقي منها ،
والحال التي نحن فيها ، والأول أكثر مناسبة لسبب الآية .

(مَقَامًا ^(٢)) : اسم مكان ، مِنْ قَام ، وقرئ بالضم من أقام . ومعنى الآية :
إن الكفار قالوا للمؤمنين : نحن خير منكم مقاماً أى أحسن حالاً في الدنيا ،
وأجل مجلساً ، فنحن أكرم على الله منكم .

(مَذًا ^(٣)) : أى إمهالاً .

(مَرَدًا ^(٤)) : أى مرجعاً وعاقبة .

(مَالًا وَوْلَدًا ^(٥)) : قائل هذه المقالة العاص بن وائل ، قال : لئن بعثتُ ،
كما يزعم محمد ، ليسكونن لي هناك مال وولد .

(ما أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ^(٦)) : قيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم
قام في الصلاة حتى تورمت قدماه ، فنزلت الآية ، تخفيفاً عنه . والشقاء على هذا :

(٣) مريم : ٧٩

(٢) مريم : ٧٣

(١) مريم : ٦٤

(٦) طه : ٢

(٥) مريم : ٧٧

(٤) مريم : ٧٦

إفراط التَّعَب في العبادة . وقيل : المراد به التَّأسَف على كُفْر الكفار . واللفظ أعمُّ من ذلك كله . والمعنى أنه نبي عنه جميع أنواع الشَّقَاء في الدنيا والآخرة ، لأنه أنزل عليه القرآن الذي هو من أسباب السَّعادة .

(مَارِبٌ أُخْرَى ^(١)) : أى حوائج ، واحداها مَأْرِبَةٌ ^(٢) ، وكانت عصاه تحادثه ، وتؤانسه ، وتضىء له بالليل ، وتطعمه إذا جاع ، ويركب عليها إذا أعياه الطريق .

(مَا تِلْكَ بِبَحِيَّتِكَ يَا مُوسَى ^(٣)) : إنما سأله ليريه عِظَم ما يفعل في العصا مِنْ قَلْبِهَا حَيَّة ، فعنى السؤال تقرير على أنها عصا ، ليتبين له الفرق بين حالها قبل أن يقلبها وبعد أن يقلبها . وقيل : إنما سأله ليؤنس في الكلام .

فإن قلت : لم سأله عن العصا وهو عالم بها ، ولم يقل ما في يدك ؟ والجواب تعليلاً للعلم مع التعلم ؛ يسأله عن الشيء وهو عالم به ، ولما تحير موسى من هَيْبَتِهِ كلام خالقه آنسه ، وابسط معه ، وتنادب موسى معه في إجمال الخطاب . ولعله اختصر له في الكلام رجاء أن يسمعه مرة أخرى ، وأعطاه الله العصا في يمينه ، وسأله عنها ؛ إشارة لك يا محمدى أن الله شرف موسى بالعصا .

(مَا يُوحَى ^(٤)) : إبهام يراد به تعظيم الأمر .

(مَحَبَّةٌ مِنِّي ^(٥)) ؛ أى أحببتك . وقيل أراد محبة الناس حتى كان إبليس يحبه ، وكان لا يراه أحد إلا أحبه . وقيل أراد محبة امرأة فرعون ورحمتها له . وقوله : « مِنِّي » يحتمل أن يتعلق بقوله : ألقيت ^(٦) ، أو يكون صفة لمحبة ، فيتعلق بمحذوف .

(١) طه : ١٨ (٢) مثقة الراد - كما في القاموس .
(٣) طه : ١٧ (٤) طه : ١٣ (٥) طه : ٣٩

(مَنْ يَكْفُلُهُ ^(١)) : يعنى يُرَبِّيهِ ؛ لأنه كان لا يقبل تَدْيِ امرأة ، فطلبوا له مرضعة ، فقالت أخته ذلك لِيُرَدَّ إلى أمه .

(مَعَنَا بَنَى إِسْرَائِيلَ ^(٢)) : هذا من كلام موسى ، طلب من فرعون أن يسرحهم ؛ لأنهم كانوا تحت يده في المهنة ؛ فكات رسالة موسى إلى فرعون بالإيمان بالله تعالى ، وبتسريح بنى إسرائيل .

(مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى ^(٣)) : يعنى به التَّحِيَّةُ أو السلامة .

(مَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى ^(٤)) : يحتمل أن يكون سؤال فرعون عن القرون الأولى محاجةً ومنافضة لموسى ، أى ما بالها لم تُبْعَثْ كما زعم موسى ؟ أو ما بالها لم تكن على دين موسى ؟ أو ما بالها كذبت ولم يصيبها عذاب كما زعم موسى في قوله ^(٥) : « إِنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى » .

ويحتمل أن يكون ذلك قطعاً للكلام الأول ، وروغاما عنه ، وحيرة لما رأى أنه مغلوب بالمجعة ، ولذلك أضرب موسى عن الكلام في شأنها ^(٦) : « قُلْ عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ » ، يعنى اللوح المحفوظ .

(مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ ^(٧)) : يحتمل أن يكون اسم مصدر ، أو اسم زمان ، أو اسم مكان ، ويدل على أنه اسم مكان قوله ^(٨) : « مَكَانًا سُوًى » ، ولكن يَضَعُفُ بقوله ^(٩) : « مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ » ، لأنه أجاب بظرف الزمان . ويدل على أن الموعد اسم زمان قوله : يوم الزينة ، ولكن يَضَعُفُ بقوله : مكاناً سُوًى . ويدل على أنه اسم مصدر بمعنى الوعد قوله ^(١٠) : لا نخلفه ، لأن الإخلاف

(٣) طه : ٥١

(٢) طه : ٤٧

(١) طه : ٤٠

(٦) طه : ٥٨

(٥) طه : ٥٢

(٤) طه : ٤٨

(٧) طه : ٥٩

إنما يوصف به الوعد لا الزمان ولا المكان ، ولكن يصف ذلك بقوله : مكاناً ،
وبقوله يوم الزينة ؛ فلا بد على كل وجه من تأويل أو إضمار . ويختلف قوله مكاناً
باختلاف تلك الوجوه ؛ فأما إن كان الوعد اسم مكان فيكون قوله موعداً
ومكاناً مفعولين لقوله : أجل ، ويطابقه قوله يوم للزينة ، من طريق المعنى
لا من اللفظ ؛ وذلك أن الاجتماع في المكان يقتضى الزمان ضرورة ، وإن كان
الموعد اسم زمان فينتصب قوله مكاناً على أنه ظرف مكان ؛ والتقدير كأننا
في مكان . وإن كان الموعد اسم مصدر فينتصب مكاناً على أنه مفعول بالمصدر
وهو الموعد ، أو بالفعل من معناه ، ويطابقه قوله : يوم الزينة على حذف مضاف ،
تقديره موعدكم وعد يوم الزينة . وقرأ الحسن يوم الزينة بالنصب ، وذلك يطابق
أن يكون الموعد اسم مصدر من غير تقدير محذوف .

(مكاناً سوّى^(١)) : معناه مُسْتَوًى القرب منا ومنكم . وقيل معناه مستوٍ
في الأرض ليس فيه انخفاض ولا ارتفاع . وقرأ بكسر السين وضمها .
والعنى متفق .

(ما غشيهم^(٢)) : إبهام لتصد التهويل ، والضمير راجع إلى قوم فرعون
حين تبعوا موسى في ألف ألف مرتين ، فلما رآهم قوم موسى خافوا ، وقالوا
لموسى^(٣) : « إنا لمُذْرَكُونَ » . قال موسى^(٤) : « إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » .
وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر في النار : لا تحزن إن الله معنا . وكذلك
قال الله لهذه الأمة : وهو معكم أينما كنتم . فالله قال : إن الله [١٦٠ ب]
معنا ، نجا من شر الكفار ؛ فكيف لا ينجو من قال الله لهم : إن الله معكم —

(٣) الشعراء : ٦١

(٢) طه : ٧٨

(١) طه : ٥٨

(٤) الشعراء : ٦٢

من عذاب النار . فأوحى الله إلى موسى^(١) : « أَنْ اضْرِبْ بِصَاحِكَ الْبَحْرَ فَاَنْفَلِقْ ، فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ » ؛ فمَرَّ مُوسَى مَعَ قَوْمِهِ ، وَجَاءَ فِرْعَوْنُ ، وَدَخَلَ الْبَحْرَ مَعَ جُنُودِهِ فَأَغْرَقَهُمُ اللَّهُ أَجْمَعِينَ .

وقيل : إن فرعون لما عاين العذاب أراد الإيمان في حال الفرق ، فرفع جبريل الطين وجعله في فيه حتى استغاث بجبريل سبعين مرة ، فلم يُفِثْهُ ، فصاتبه الله ، وقال لجبريل : استغاث بك فرعون سبعين مرة فلم تُفِثْهُ ، وعِزَّتِي وَجَلَالِي لو استغاث بي لأَغَثْتُهُ ؛ وكذلك عاتب موسى لما استغاث به قارون فلم يفِثْهُ ، فهيناً لك يا محمدى في استغاثتك بمولاك إن رجعت إليه أفتراه لا يفيثك ؟ وهو يقول^(٢) : « أَمِنْ يُجِيبُ الْأَضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ الشُّوْمَ » .

(ما هدى^(٣)) : الضمير يعود على فرعون لتقدم الذكر له .

فإن قيل : إن قوله^(٣) : « وَأَضْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ » ، يُغْنِي عن قوله : وما هدى .

فالجواب أنه مبالغة وتأكيد . وقال الزمخشري : إنه نهككم بفرعون في قوله^(٤) : « وما أهدىكم إلا سبيل الرشاد » .

(ما أعجلك عن قومك يا موسى^(٥)) : قصص هذه الآية أن الله لما أمر موسى أن يسير ببني إسرائيل إلى الطور تقدم وحده ، مبادرة إلى أمر الله وطلباً لرضاه ، وأمر بني إسرائيل أن يسيروا بعده ، واستخلف عليهم أخاه هارون ، فأمرهم السامري حينئذ بعبادة المجل ، فلما وصل موسى إلى الطور دون قومه

(٣) طه : ٢٩

(٤) النمل : ٦٢

(١) الشعراء : ٦٣

(٥) طه : ٨٣

(٤) غافر : ٢٩

قل الله له^(١) : وما أعجلك ... الآية ؛ فهذا السؤال على وجه الإنكار لتقدمه^(٢) على قومه . وقيل : ليخبره بما صنعوا بعده من عبادة العجل ، فاعتذر موسى بـعُذْرَيْن :

أحدهما أن قوله على أثره ؛ أى قريب منه ، فلم يتقدم عليهم بكثير
يوجبُ العتاب .

والثانى أنه إنما تَقَدَّمَ طلباً لِرِضاه ، وغلبة المحبة ، ولذلك لم يُطَقِ الصبر مع قومه . وهذا كان سبب مراجعته لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قل له : ارجع إلى ربك ، واسأله التخفيف ؛ فإن أمتك لا تطيق ذلك . ورحم الله القائل :

* لَعَلِّي أَرَامُ أَوْ أَرَى مِنْ يَرَامُ *

(ما مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . أَلَّا تَتَّبِعَنِ^(٣)) : هذا خطاب موسى لهارون لما رجع من الطور بعد كمال الأربعين يوماً التى كلمه الله فيها ، و«لا» زائدة للتأكيد . والمعنى ما منعك أن تتبني فى المشى إلى الطور ، أو تتبني فى الغضب لله وشدة الزجر لمن عبدوا العجل وقتلهم بمن لم يعبدوه .

(ما قَدْ سَبَقَ^(٤)) : يعنى أخبار الأمم المتقدمين .

(ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ^(٥)) : الضمير للخلق . والمعنى يعلم ما كان قبلهم ، وما يكون بعدهم . وقال مجاهد : ما بين أيديهم الدنيا وما خلفهم الآخرة .

(١) طه : ٨٣ (٢) البارة فى الكشاف أوضح : كان قد مضى مع النقاء

إلى الطور على الموعد المضروب ، ثم تقدمهم شوقاً إلى كلام ربه (٢ — ٣٩) .

(٥) طه : ١١٠

(٤) طه : ٩٩

(٣) طه : ٩٢

(مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ^(١)) : مَنْ وَاقَعَهُ عَلَى الشَّافِعِ ^(٢) ،
والمعنى لكن مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ يَشْفَعُ .

(مَعِيشَةً ضَنْكًا ^(٣)) ؛ أى ضيقة ، فقيل إن ذلك فى الدنيا ، فإن الكافر ضيق المعيشة لشدة حرصه ، وإن كان واسع الحال . وقال بعض الصوفية :
لَا يُعْرَضُ أَحَدٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ إِلَّا أَظْلَمَ عَلَيْهِ وَقْتُهُ وَتَكَدَّرَ عَلَيْهِ عَيْشُهُ . وقيل ذلك
فى البرزخ . وقيل فى جهنم يَا كُلُّ الزُّقُومِ ؛ وهذا ضيف ؛ لأنه ذكر بعد هذا يوم
القيامة وعذاب الآخرة .

(مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُخَدَّثٌ ^(٤)) : الضمير عائد
على المشركين من قريش ، ويعنى بالذكر القرآن ، ومحدث : أى يحدث النزول .
(مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ^(٥)) : لما قالوا ^(٦) : « فَلْيَأْتِنَا
بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ » ، بالآيات ، أخبرهم أن الذين من قبلهم طلبوا الآيات ،
فلم رأوها ولم يؤمنوا أهلکوا . ثم قال : أفهم يؤمنون ؛ أى إن حالهم فى عدم
الإيمان وفى الهلاك كحال مَنْ قبلهم .

ويمحتمل أن يكون المعنى إن كل قرية هلكت لم تؤمن ؛ فهؤلاء كذلك ،
ولا يكون على هذا جواباً لقولهم : فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ ، بل يكون إخباراً مستأنفاً
على وجه التهديد . وأهلكنا فى موضع الصفة لقرية ، والمراد أهل القرية .

(مَا جَعَلْنَاهُمْ جَبَدًا لَا يَأْكُلُونَ الْعَطَامَ ^(٧)) ؛ أى ما جعلنا الرسل أجساداً

(١) طه : ١٠٩ (٢) و الآية نفسها : يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن .

(٣) طه : ١٢٤ (٤) الأنبياء : ٢ (٥) الأنبياء : ٦

(٦) آية ه قبلها . (٧) الأنبياء : ٨

غير طاعمين ، ووحد الجسد لإرادة الجنس . ولا يأكلون الطعام صفة لجسد .
وفي الآية ردٌّ على قولهم : ما لهذا [١١٦١] الرسول يا كل الطعام .
(من نشأ^(١)) : يعنى المؤمنين .

(ما أرسلنا^(٢) ...) الآية ردٌّ على الشركين . والمعنى أن كل رسول إنما أتى
بإلا إله إلا الله ؛ فكلمتهم واحدة ، وفيها تصديق للحديث : الأنبياء أولادُ علات
أبوم^(٣) واحد وأمهاتهم مختلفة .

(متى هذا الوعدُ إن كنتم صادقين^(٤)) : مرادهم القيامة أو نزول
العذاب بهم .

(من قل هذا^(٥)) : هذا من قول قوم إبراهيم ، وقبله محذوف تقديره :
فرجعوا من عيديم فأروا الأصنام مكسورة فقالوا : من قل هذا ؟

(ما هؤلاء ينطقون^(٦)) : لما رجعوا إلى أنفسهم بالفكرة والنظر ، قالوا
لإبراهيم : لقد علمت عدم نطقهم ، فكيف تأمرنا بسؤالهم ؟ فقد اعترفوا بأنهم
لا ينطقون ، وهم مع ذلك يعبدونهم ؛ فهذا غاية الضلال في فعلهم ، وغاية المعاندة
والكأبرة في جدالهم .

(مسني الغر^(٧)) : هذا من كلام نبي الله أيوب حين ساءل الله عليه البلاء ،
فخاف على ذهاب قلبه ؛ إذ هو موضع المعرفة .

(١) الأنبياء : ٩ (٢) الأنبياء : ٢٥

(٣) في العنان (مل) : وفي الحديث : الأنبياء أولاد علات : معناه أنهم لأمهات مختلفة
ودينهم واحد ، كذا في التهذيب . وفي النهاية لابن الأثير : أراد أن إيمانهم واحد ،
وشرائعهم مختلفة . (٤) الأنبياء : ٣٨ (٥) الأنبياء : ٥٩

(٦) الأنبياء : ٦٥ (٧) الأنبياء : ٨٣

فإن قلت : قد وصفه الله بالصبر في قوله تعالى ^(١) : « إنا وجدناك صابراً » ،
وقرّنه بنون العظمة فما بال قوله : مَسْنِي الضَرْ ؟

فالجواب أن قوله : مسني ليس تصريحاً بالدعاء ، ولكنه ذكر نفسه
بما يوجب الرحمة ؛ ووصف ربه بخاتمة الرحمة ليرحمه ؛ فكان في ذلك من حسن
التلطف مما ليس في التصريح بالطلب .

وقيل غير هذا من الجواب أعرضنا عنه لطوله .

وفي الآية إشارة إلى الرجوع إلى الله في رفع الحزن والشدائد ؛ ولذا طلب
موسى لغيره جذوة ^(٢) لهم يصطلون ؛ فأوصله الله بالوادي المقدس ، وطلب
الخضر لغيره فأوصله الله لمعين الحياة ؛ فلا تدنس أيها الناظر في هذا الكتاب الدعاء
لموصله إليك من غير كلفة ؛ ولك مثله ، كما ورد في الحديث ، واسأله سبحانه
أن يفرج عنا كرب الآخرة ؛ إذ لا يفرجها غيره سبحانه ؛ وتأمل إلى نداء
أيوب ربه بما يوافق حاله ويقتضيه مقامه وهو الرحمة ، فاستجاب له ورحمه .

روى أن الله أنبع له عيناً من ماء ، وأمره بالشرب منها ، فبرىء بطنه ،
واغتسل منها فبرىء ظاهره ، وردّ إلى أكمل جماله ، وأنى بأحسن الثياب ؛
وكانت امرأته غائبة عنه في بعض شأنها ، فلم تره في موضع الذي تركته فيه ،
فجزعت وظنّت أنه قتل منه ، وجملت تتولّه ؛ فقال لها : ما شأنك أيتها المرأة ؟
فهابته لحسن هيئته وجمال منظره ، وقالت : قدتُ مريضاً كان لي هنا ، ومعالِم
المكان قد تغيرت ؛ وتأملت إلى مقالته فعرفته ، وقالت : أنت أيوب ! قال :
نعم ، واعتنقها وبكى ، ولم يفارقها حتى أراه الله جميع ماله حاضراً بين يديه
بعد ما فقدته .

وروى أن امرأته ولدت بعد ستة وعشرين ابناً ، وإلى هذه الإشارة بقوله تعالى^(١) : « وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا » . وإنما وصف الرحمة بالحنديّة في هذه الآية لأنه بالغ في التضرع والدعاء ؛ فقابله سبحانه بالمبالغة ؛ لأن لفظ « عندنا » حيث جاء يدل على أنه سبحانه يتولى ذلك من غير واسطة .

ولما بدأ القصة في ص بقوله تعالى^(٢) : « وَاذْكُرْ عَبْدَنَا » ختم بقوله^(٣) : « مِنَّا » ؛ ليكون آخر الآية مطابقاً لأول الآية .

(ما هُـ بِسُكَارَى^(٤)) : تنى لحقيقة السكر ؛ وقرىء سكرى ، والمعنى متفق .

(مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ^(٥)) : نزلت في قوم من الأعراب كان أحدهم إذا أسلم فاتفق له ما يعجبه في ماله وولده قال : هذا دين حسن ، وإذا اتفق له خلاف ذلك تشام به وارتد عن الإسلام ؛ فالحرف هنا كناية [عن القلق والاضطراب]^(٦) . وأصله من الانحراف عن الشيء ، أو من الحرف بمعنى الطرف ، أى أنه في طرف من الدين لا في وسطه .

(ما لا يَضُرُّهُ^(٧)) : يعنى الأصنام ، و « يَدْعُو » بمعنى يعبد في الموضعين^(٨) .

فإن قلت : قد وصف الأصنام بأنها لا تضر ولا تنفع ، ثم وصفها بأن^(٩) ضررها أقرب من نفعها ، فتنى الضر ثم أثبتته .

(١) الأنبياء : ٨٤ (٢) ص : ٤١ (٣) ص : ٤٣
 (٤) الحج : ٢ (٥) الحج : ١١ (٦) من الكشاف : ٢-٧٧
 (٧) الحج : ١٢ (٨) الحج : ١٢ ، ١٣
 (٩) في الآية (١٣) بعدما : يدعو لمن ضره أقرب من نفعه .

والجواب أن الضرر المنفي أولاً يُراد به ما يكون من فعلها ، وهي لا تفعل شيئاً . والضرر الثاني يراد به ما كان يكون بسببها من العذاب وغيره .

فإن قلت : ما بال اللام دخلت على « مَنْ » في قوله : « لمن ضره » ، وهي في الظاهر مفعول ، واللام لا تدخل على المفعول ؟

وأجاب الناس عن ذلك بثلاثة أوجه : أحدها أن اللام [١٦١ ب] مقدمة على موضعها ، كأن الأصل أن يقول : يَدْعُو لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ ؛ فموضعها الدخول على المبتدأ .

وثانيها أن « يدعو » هنا كررنا كيداً ليدعو الأول ، وتم الكلام ؛ ثم ابتداء قوله : لمن مبتدأ وخبره لبس المولى .

وثالثها أن معنى يدعو : يقول يوم القيامة إذا رأى مفسدة الأصنام ، فدخلت اللام على مبتدأ في أول الكلام :

(مَا يَغِيظُ ^(١)) : يعنى إذا خنق نفسه فليُنظر هل يذهب به ما يغيظه من الأمر ، أو ليس يذهب ؟

(مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ^(٢)) : دخل في هذا مَنْ فِي السَّمَوَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْجِنِّ ، ولم يدخل الناس في ذلك ؛ لأنه ذكرهم في آخرها على وجه التحديد . وليس المراد بالسجود في هذه الآية السجود المعروف ؛ لأنه لا يصح في حق الشمس والقمر وما ذُكر بعدهما ؛ وإنما المراد به الاتقياد .

ثم إن الاتقياد يكون على وجهين : أحدهما - الاتقياد لطاعة الله طَوْعاً ،

والآخر الانقياد لما يُجْرِى الله على المخلوقات من أفعاله وتديره شاءوا أو أبَوْا .

(مَنْ يُهِنِ اللهَ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ ^(١)) ؛ لأنه المزمع المذل الذي يفعل الأشياء لغير غرض ؛ فلو اجتمع الثقلان على رفع عبدٍ أراد الله وضعه لم يقدرُوا ؛ وبالعكس ، والبيان يشهد لذلك .

(مكان البيت ^(٢)) : موضعه ؛ وذلك أن الله دَرَسَ ^(٣) البيت الحرام في الطوفان ، فدل الله إبراهيم على مكانه ، وأمره بيناته ، كما قدمنا .

(مَنَافِعَ لَهُمْ ^(٤)) : التجارة . وقيل أعمال الحج وثوابه ، واللفظ أعم من ذلك .

(مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ ^(٥)) : يعني ما حرَّمه في غير هذا الموضع ؛ كالمية .

(مَنَافِعُ ^(٦)) : من قال إن شعائر الله هي الهدايا ، فالمنافع بها شُرِبَ لبنها ، وركوبها لمن اضطر إليها ، والأجل المسمى تحريمها ، ومن قال إن شعائر الله مواضع الحج فالمنافع التجارة فيها أو الأجر ؛ والأجل المسمى الرجوع إلى مكة لطواف الإفاضة .

(مَجِّئُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ ^(٧)) : من قال إن الشعائر الهدايا فمَجِّئُهَا موضع تحريمها وهو منى ، ومكة ؛ وخص البيت بالذكر ؛ لأنه أشرف الحرم ، وهو المقصود بالهدى ، و « ثُمَّ » على هذا القول ليست للترتيب في الزمان ؛ لأن محلها قبل تحريمها ؛ وإنما هي لترتيب الجمل .

(١) الحج : ١٨ (٢) الحج : ٢٦ (٣) درس الرسم دروساً :
هنا ، ودرسته الربيع ، لازم وتمد (القاموس) . (٤) الحج : ٢٨
(٥) الحج : ٢٠ (٦) الحج : ٢٤ (٧) الحج : ٢٣

ومن قال إن الشائر مواضع الحج فتحاتها مأخوذ من إحلال الحريم ؛ أى آخر ذلك كله الطواف بالبيت ؛ يعنى طواف الإفاضة ؛ إذ به يُحِلُّ المحرم من إحرامه .

(مَنَّكَ^(١)) ؛ أى موضعاً للعبادة . ويحتمل أن يكون اسم مصدر ، بمعنى عبادة . والمراد بذلك الذبائح ؛ لقوله تعالى^(٢) : « لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ » ، بخلاف ما يفعل الكفار من الذبائح تقرباً إلى الأصنام .
(مَنْ يَنْصُرُهُ^(٣)) : الضمير عائد على الله . والمعنى إن الله ينصر من ينصر دينه وأوليائه ، وهو وعدٌ تضمن الحفُّ على القتال .

(مَشِيد^(٤)) : أى مبنى بالشيد وهو الجفن . وقيل المشيد المرفوع البنيان ، وكان هذا القصر بقية من بقايا تمود .

(مَكْنَامُ فِي الْأَرْضِ^(٥)) : المراد بهم أمةٌ محمد صلى الله عليه وسلم ، مكَّتهم الله في أرضه . وقيل الصعابة . وقيل الخلقة الأربعة ؛ لأنهم الذين مكَّنوا في الأرض بالخلقة ، وفعلوا ما وصفهم الله به في الآية .

(مَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ^(٦)) : قد قدمنا في آية النحل^(٧) أن هذا من معنى التبعوِّز ، ولكن وعد في هذه الآية بالنصر لمن بنى عليه .

فإن قلت : أى مناسبة نلتهم هذه الآية بالخوف والمظفرة ؟

والجواب من وجهين :

(١) الحج : ٢٤ (٢) الحج : ٤٠ (٣) الحج : ٤٠

(٤) الحج : ٤١ (٥) الحج : ٦٠

(٦) آية النحل (١٢٦) : وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَاغْلِبُوا بِمِثْلِ مَا مُوقِبْتُمْ بِهِ .

أحدهما - أن في ذكر هذين الوصفين إشعاراً بأن العفو أفضل من العقاب ،
كما قدمنا ؛ فهو حصنٌ عليه .

والثاني - أن في ذكرهما إعلالاً بعفوٍ عن العقاب حين عاقب ، ولم يأخذ
بالعفو الذي هو أولى .

(ما لم يُنَزَّلْ به سُلْطَانًا وما ليس لهم به عِلْمٌ ^(١)) : يعني علماً ضرورياً ؛
ففي أول البرهان النظري ، وهو المراد بالسلطان ؛ ثم العلم الضروري ، وليس اللفظ
بظاهر في هذا المعنى ؛ بل الأحسن نفي العلم الضروري والنظري معاً .

(مَوْلَاكُمْ ^(٢)) ؛ أي وليكم وباصركم بذلالة ما بعد ذلك .

(مَكِينٌ ^(٣)) : متمكنٌ ؛ والمراد به رحم المرأة .

(ما كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ^(٤)) : يحتمل أن يريد بالخلق المخلوقين ،
أو المصدر .

(ماءً بِقَدَرٍ ^(٥)) : يعني المطر الذي ينزل من السماء ، فكون منه العيونُ
والأنهار . وقيل يعني أنهاراً ، وهي النيل والفرات ودجلة [١٦٢] وسِيحَانٌ ^(٦) ،
ولا دليل على هذا التخصيص . ومعنى بِقَدَرٍ : بمقدار معلوم لا يزيد عليه
ولا ينقص عنه .

(ما هذا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ ^(٧)) : هذا الكلام من قوم نوح لما قال لهم :
إني رسول الله إليكم - استبعدوا أن تكون النبوة لبشر ، وأثبتوا الربوبية
لحَجَرٍ .

(١) الحج : ٧١	(٢) الحج : ٧٨	(٣) المؤمنون : ١٣
(٤) المؤمنون : ١٧	(٥) المؤمنون : ١٨	(٦) سِيحَان : نهر بالشام ،
وآخر بالبصرة (القاموس) .	(٧) المؤمنون : ٢٤ ، ٣٣	

(ما سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ^(١)) ؛ أَى بِمِثْلِ مَا دَعَوْهُمْ إِلَيْهِ
مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ قَبْلَ نُوحٍ قَرَّةٌ طَوِيلَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِدْرِيسَ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ .

(مَا اسْتَسْكَنُوا الرَّبَّهُمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ^(٢)) : قَالَ بَعْضُ النُّحَاةِ : اسْتَسْكَنَ
مَشْتَقٌّ مِنَ السَّكُونِ وَوَزَنُهُ انْتَمَلَا مَعَتْ فَتَحَةُ الْكَافِ فَحَدَّثَ عَنْ مَطْلَأِ الْفِ ،
وَذَلِكَ كَالْإِشْبَاعِ . وَقِيلَ إِنَّهُ مِنْ كَانَ يَكُونُ فَوْزَنُهُ اسْتَغْمَلُوا . وَمَعْنَى الْآيَةِ نَقَى
التَّضَرُّعُ وَالتَّذَلُّلُ .

فَإِنْ قُلْتَ : هَلَّا قَالَ: فَمَا اسْتَسْكَنُوا وَمَا تَضَرَّعُوا ، أَوْ يَسْتَكِينُونَ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ،
بِاتِّفَاقِ الْمُفْعَلِينَ فِي الْمَاضِي أَوْ فِي الْاسْتِقْبَالِ .

فَالْجَوَابُ أَنَّ مَا اسْتَسْكَنُوا^(٣) عِنْدَ الْعَذَابِ الَّذِي أَصَابَهُمْ ، وَمَا يَتَضَرَّعُونَ
حَتَّى يَفْتَحَ عَلَيْهِمْ بَابَ عَذَابٍ شَدِيدٍ ، فَتَقَى الْاسْتِسْكَانَةَ فِيهَا مَضَى وَنَقَى التَّضَرُّعَ
فِي الْحَالِ وَالْاسْتِقْبَالِ .

(مَا تَشْكُرُونَ^(٤)) : مَا زَائِدَةٌ ، وَقَلِيلًا : صِفَةٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ ، تَقْدِيرُهُ
شُكْرًا قَلِيلًا تَشْكُرُونَ ، وَذَكَرَ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْتِدَةَ وَهِيَ الْقُلُوبُ ؛ لِعَظِيمِ
الْمَنْفَعِ الَّتِي فِيهَا ، فَيَجِبُ شُكْرُ خَالِقِهَا ، وَمِنْ شُكْرِهِ تَوْحِيدُهُ وَاتِّبَاعُ رَسُولِهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ فَفِي ذِكْرِهَا تَعْدِيدُ نَمِّهِ .

(مَا قَالِ الْأَوَّلُونَ^(٥)) : أَى قَالَتْ قَرِيشٌ مِثْلَ قَوْلِ الْأُمِّ الْمُتَقَدِّمَةِ ،
نَمْ فَتَرِ قَوْلَهُمْ بِإِسْكَارِهِمْ لِلْبَيْتِ بِقَوْلِهِمْ^(٦) : « لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا . . . »
الْآيَةُ .

(١) الْمُؤْمِنُونَ : ٢٤	(٢) الْمُؤْمِنُونَ : ٧٦	(٣) لِي : ١ : عَنْوَا .
(٤) الْمُؤْمِنُونَ : ٧٨	(٥) الْمُؤْمِنُونَ : ٨١	(٦) الْمُؤْمِنُونَ : ٨٣

(مَنْ فِيهَا^(١)) : الضمير يعود على الأرض المتقدمة الذُّكر^(٢) ، وأمر الله في هذه الآية رسوله أن يوقهم على أمور لا يمكنهم إلا الإقرار بها ، وإذا أقرّوا بها لزمهم توحيدُ خالقها والإيمانُ بالدار الآخرة .

(مَلَكُوت^(٣)) : مصدر في بنائه مبالغة ، وقد قدمنا أنه الملك بلسان القبط .

(مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ^(٤)) : دخل في ذلك الإماماء المسلمات والكنائيات .
وأما العبيد فقيم ثلاثة أقوال : منهم لرؤية سيدهم ؛ وهو قول الشافعي .
والجواز ؛ وهو قول ابن عباس وعائشة . والجواز بشرط أن يكون العبدُ وَغْدًا^(٥) ؛ وهو مذهب مالك .

(مَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ^(٦)) : يبنى ضرب لكم الأمثال بمن كان قبلكم في تحريم الزنى ؛ لأنه حرام في كل دولة ، أو في براءة عائشة كما برأ يوسف ومريم .

(مَثَلُ نُورِهِ^(٧)) : الضمير عائد على نور مولانا جل جلاله .

والنور يطلق حقيقة على الضوء الذي يُدرك بالأبصار ، ومجازاً على المعاني التي تُدرك بالقلوب ؛ والله ليس كمثل شيء .

وقيل الضمير عائد على المؤمن . وقيل على القرآن . وهذه الأقوال كلها ضيقة ؛ لأنه لم يتقدم ما يعود عليه الضمير .

(١) المؤمنون : ٨٤ (٢) في الآية قبلها (٧٩) : وهو التي قرأكم في الأرض ،
ولايه تحشرون . (٣) المؤمنون : ٨٨ (٤) النور : ٣١
(٥) الوغد : الضعيف ، أو الضعيف جسداً (الحاموس) .
(٦) النور : ٢٤ (٧) النور : ٣٥

فإن قلت : كيف يصح أن يُقالُ اللهُ نورُ السموات والأرض ، فأخبر أنه هو النور ، ثم أضاف النورَ إليه في قوله : مَنَلُ نورَه ، والمضاف غير المضاف إليه ؟

فالجواب أن ذلك يصح مع التأويل الذي قدمناه : أي اللهُ منورُ السموات والأرض . أو كما تقول : زيد كريم ، ثم تقول يعيش الناس بكرمه ؛ فإن كان معنى نور السموات والأرض النور المدرك بالأبصار فمعناه أن الله خلق النورَ فيهما من الشمس والقمر والنجوم . أو أنه خلقهما وأخرجهما من العدم إلى الوجود ؛ فإنما ظهرت به كما تظهر الأشياء بالضوء . ومن هذا المعنى قرأ على ابن أبي طالب نورَ السموات والأرض - بفتح النون والواو والراء مع تشديد الواو ، أي جعل فيهما النور . وإن أراد بالنور المدرك بالقلوب ؛ فعنى نور السموات والأرض : أي جاعل النور في قلوب أهل السموات والأرض ؛ ولذلك قال ابن عباس : معناه هادِي أَهْلِ السموات والأرض ؛

(مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ...)^(١) الآية . قال ابن عباس : معناه مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ فِي فَرَائِضِهِ ، وَرَسُولَهُ فِي سُنَنِهِ ، وَيَخْشَى اللَّهَ فِيهَا مَضَى مِنْ ذُنُوبِهِ ، وَيَتَّقِيهِ فِيمَا يَسْتَقْبِلُ .

وسأل بعضُ الملوك عن آية كافية جامعة ، فذكرت له هذه الآية ، وسمعا بعضُ بطارقة الروم فأسلم ، وقال : إنها جمعت كل ما في التوراة والإنجيل .

(مَا مَلَكَكُمْ مَفَاتِحَهُ)^(٢) : يعني أن الله أباح [١٦٢ ب] للوكلاء والأجراء والعبيد الذين يسكون خزائن الأموال . وقيل المراد ما ملك الإنسان من خزائن نفسه ؛ وهذا ضعيف .

(مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ^(١)) : هذا خطاب لجميع الناقضين خاصة ؛ وفيه معنى الوعيد والتهديد لدخول^(٢) « قَدْ » عليه . وقيل معناها التقليل على وجه التهم .

(مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَا كُلُّ الطَّعَامِ^(٣)) : هذا من كلام قُريش طعنًا على نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قيل لنوح ، فرد الله عليهم بقوله^(٤) : « وما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ... » الآية . وإقرارهم برسالته باسمهم دون قلوبهم على وجه التهم ؛ كقول فرعون^(٥) : « إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمُجْنُونٌ » . أو يصفون الرسول بزعمه .

(مَكَانًا ضَيِّقًا^(٦)) : يضيق عليهم زيادة في عقابهم ؛ ولهذا كان ضرر الكافر أو نابه مثل أحد ؛ فابظر كيف يكون حال من ضيق عليه ، وعظم جرمه ! نسأل الله العاقبة .

(مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْنَاهُمْ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ^(٧)) : يعنى نعمك التي أنعمت عليهم كانت سببًا لنسيانهم لذكرك وعبادتك . والقائل لذلك هم المعبودون ، قلوا على وجه التبري ممن عبدتهم ؛ كقولهم : أَنْتَ وَلِيُّنَا . والمراد بذلك توبيخ الكفار يومئذ ، وإقامة الحجة عليهم .

(مَنْ يَظْلِمُ مِنْكُمْ^(٨)) : الخطاب للكفار . وقيل للمؤمنين . وقيل على الصوم .

(١) النور : ٦٤	(٢) في الآية نفسها : قد يعلم ما أنتم عليه .
(٣) الفرقان : ٧	(٤) الفرقان : ٢٠
(٥) الشعراء : ٢٧	(٦) الفرقان : ١٨
(٧) الفرقان : ١٣	(٨) الفرقان : ١٩

(ما عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ^(١)) : الخطاب للمجرمين ، يعنى أن الله قصد إلى أعمالهم التي عملوها من إطعام مسكين أو حيلة رَحِم أو غير ذلك فنثرها ولم يتبناها ؛ فقطَّ القدوم ^(٢) في الآية مجاز . وقيل هو قدوم الملائكة ، أسنده إلى نفسه ؛ لأنه عن أمره .

(تَحْجُرُوا ^(٣)) : قد قدمناه أن معناه حراماً محرماً ، يعنى الملائكة يقولون للمجرمين : لا بُشْرَى لكم ؛ وإنما هو حراماً محرماً عليكم ؛ وإن كان الضمير للمجرمين فلعنى أنهم يقولون حجراً بمعنى عوداً ؛ لأن العرب كانت تتعوذ بهذه الكلمة إذا رأت ما تسكره . وانتصابه بفعل متروك ظاهره ؛ نحو : ساذ الله .

(مَقِيلًا ^(٤)) : هو « مفطلا » ، من النوم في القائلة ، وإن كانت اجنة لا نوم فيها ، ولكن جاء على ما تتعارفه العرب من الاستراحة وقت القائلة في الأمكنة الباردة . قيل إنَّ حساب الخلق يكمل في وقت ارتفاع النهار ، فيقبل أهل الجنة في الجنة ، وأهل النار في النار .

(مع الرسول سبيلاً ^(٥)) : يحتمل أن يكون نبينا ومولانا محمداً صلى الله عليه وسلم ، أو اسم جنس على العموم .

(مَهْجُورًا ^(٦)) : من المهْجَر ، بمعنى البعد والتَّرك ، وقيل : من المهْجَر - بضم الهاء ؛ أى قلوا فيه للمهْجَر حين قلوا إنه شاعر وساحر ؛ والأول أظهر .

(مَدَّ الظِّلَّ ^(٧)) : قيل مدَّه من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ؛ لأن الظل

(٢) أول الآية : وقدنا إلى ما عملوا من عمل ...

(٥) الفرقان : ٢٧

(٤) الفرقان : ٢٤

(٧) الفرقان : ٤٥

(١) الفرقان : ٢٣

(٣) الفرقان : ٢٢

(٦) الفرقان : ٣٠

حينئذ على الأرض كلها ؛ واعترضه ابنُ عطية بأن ذلك الوقت من الليل ولا يُقال ظل بالليل . واختار أن مدَّ الظل ما بين أول الإسفار إلى طلوع الشمس وبعد مغيبها يسير . وقيل مدَّ الظل ؛ أى جملة يمتد وينبسط .

(مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ^(١)) : اضطرب الناس في هذه الآية ؛ لأنه لا يعلم في الدنيا بحر ملح وبحر عذب ، وإنما البحار المعروفة ماؤها ملح ؛ فقال ابن عباس : أراد بالبحر الملح الأجاج بحر الأرض ، وبالبحر العذب : القرات . وقيل بحر السحاب ، وقيل البحر المالح المعروف ، والبحر العذب مياه الأرض من الأنهار والبحون ؛ ومعنى القرات البالغ العذوبة ، حتى يقرب إلى الحلاوة . والأجاج تقيضه .

واختلف في معنى مرجهما ؛ فقبل جعلهما متجاورين متلاحقين ^(٢) . وقيل : سال أحدهما في الآخر .

وأما قوله تعالى ^(٣) : « وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ » - فمعناه أنه خلق إبليس من اللهب المضطرب من النار .

(مَا الرَّحْمَنُ ^(٤)) : لما ذكر الرحمن في القرآن أنكرته قريش ، وقالوا : لا نعرف الرحمن . وكان مسيئة الكذاب قد تسمى بالرحمن ، فقالوا على وجه المغالطة : إنما الرحمن الرجل الذي باليامة .

(مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ^(٥)) : أى عقاباً . وقيل الأثام الإثم ، فمعناه يَلْقَى جزاء أثام . وقيل الأثام وادٍ في جهنم . والإشارة [١٦٣] بقوله ذلك

(١) الفرقان : ٥٣ (٢) في الكشاف (٢ - ١١٣) بعده : وهو بقدرته

يفصل بينهما ويعنهما التزوج ، وهذا من أعظم اقتدار . (٣) الرحمن : ١٥

(٤) الفرقان : ٦٠ (٥) الفرقان : ٦٨

إلى ما ذكر^(١) من الشرك بالله ، وقتل النفس بغير حق ، والزنى .

(من تاب^(٢)) : إن قلنا إن الآية في الكفار فلا إشكال فيها ؛ لأن الكافر إذا أسلم صحّت توبته من الكفر والقتل والزنى . وإن قلنا : إنها في المؤمنين فلا خلاف أن التوبة من الزنى تصح . واختلاف هل تصح توبة المسلم من القتل أم لا ؟

(متاباً^(٣)) : مقبولا مرضياً^(٤) عند الله ، كما تقول : لقد قلت يا فلان قولاً ، أى قولاً حسناً .

(مرؤوا بالغو مرؤوا كراماً^(٥)) : اللغو هو الكلام القبيح على اختلاف أنواعه ، ومعنى مرؤوا كراماً : أعرضوا عنه واستحيوا ، ولم يدخلوا مع أهله ، تنزيها لأنفسهم عن ذلك .

(ما يعبأ بكم ربى لولا دعاؤكم^(٦)) : يحتمل أن تكون ما نافية أو استفهامية ، وفي معنى الدعاء هنا ثلاثة أقوال :

أحدها — لا يُبالي الله بكم لولا عبادتكم له ، فالدعاء بمعنى العبادة ، وهذا قريب من معنى قوله تعالى^(٧) : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » . وقال تعالى^(٨) : « وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، إن الذين يستكبرون عن عبادتي ... »

(١) في الآية نفسها : والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله بالحق ولا يزنون ... (٢) الفرقان : ٧٠ (٣) الفرقان : ٧١ (٤) في المفردات (٧٦) : متاباً : أى التوبة التامة ، بالجمع بين ترك القبيح وتحري الجليل . وفي القرطبي (١٣ - ٧٩) : متاباً : أى تاب حق التوبة ، وهى النصوح ، ولما أكد بالمصدر . (٥) الفرقان : ٧٢ (٦) الفرقان : ٧٧ (٧) الذاريات : ٥٦ (٨) غافر : ٦٠

الثاني - أن الدعاء بمعنى الاستغاثه والسؤال ، والمعنى لا يُبَالَى اللهُ بِكُمْ ، ولكن يرحمكم إذا استغثتم به ودعوتوه ، ويكون على هذين القولين خطاباً لجميع الناس من المؤمنين والكافرين ، لأن فيهم من يعبد الله ويدعوه . أو خطاباً للمؤمنين خاصة ، لأنهم هم الذين يعبدون الله ويدعونه ، ولكن يضاف هذا بقوله ^(١) : « قد كذبتم » .

الثالث - أنه خطاب للكفار خاصة . والمعنى على هذا : ما يَتَّبَعُ بِكُمْ رَأْيِي لولا أنه يدعوكم إلى دينه ، والدعاء على هذا - بمعنى الأمر بالدخول في الدين . وهو مصدر مضاف إلى الفاعل ^(٢) .

(مَعَكُمْ ^(٣)) : خطاب لموسى وأخيه ومن كان معها ، أو على جعل الاثنين جماعة .

(ما تَعْبُدُونَ ؟ قَالُوا أَصْنَامًا ^(٤)) : إنما سألهم الخليل مع علمه أنهم يعبدون الأصنام ليبيّن لهم أن ما يعبدونه ليس بشيء ، ويُقيم عليهم الحجة .

فإن قلت : لم صرّحوا بقولهم نعبد مع أن السؤال يُغْنِي عن التصريح بذلك . وقياس مثل هذا الاستغناء بدلالة السؤال كقوله ^(٥) : « ماذا أنزل ربكم ؟ قالوا : خيراً » .

فالجواب أنهم صرحوا بذلك على وجه الافتخار والابتهاج بعبادة الأصنام ، ثم زادوا قولهم ^(٦) : « فنظّل لها عاكفين » - مبالغة في ذلك .

(مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(٧)) : أى من الشرك والمعاصي . وقيل

(١) الفرقان : ٢٢ (٢) في القرطبي (١٣ - ٨٥) : لولا دعاؤهم معه الآلهة

والشركاء ، وبذلك نفهم إضافته إلى الفاعل . (٣) الشعراء : ١٥

(٤) الشعراء : ٧٠ ، ٧١ (٥) النحل : ٣٠ (٦) الشعراء : ٨٩

الذى يلقى به ربه وليس في قلبه شيء غيره . وقيل بقلب لديغ من خشيته ، والسليم
الديغ لغة . وقال الزمخشري^(١) : هذا من بديع التفسير ؛ وهذا الاستثناء يحتمل
أن يكون متصلاً فيكون من أتى الله مفعولاً بقوله لا ينفع . والمعنى على هذا :
المال لا ينفع إلا من أتته في طاعة الله ، وإن البني لا ينفعون إلا من علمهم
الدين ، وأوصاهم بالحق . ويحتمل أيضاً أن يكون متصلاً ويكون قوله :
« من أتى الله » بدلاً من قوله^(٢) : « مالّ وبنون » على حذف مضاف تقديره
إلا مال من أتى الله وبنوه .

ويحتمل أن يكون منقطعاً بمعنى لكن .

(ما أضلّنا إلا الجرمون^(٣)) : يمتنون كبراءهم وأهل الحزم
والجزاة منهم .

(ما أنا بطارد المؤمنين^(٤)) : لما طلب قوم نوح منه أن يطرد الأراذل
في رزقهم أعرض عنهم ، وجاوبهم بهذا ، وكذلك قريش طلبوا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن يطرد الضعفاء من مجالسته كبلال ، وعسار ، وصهيب .

(مرجومين^(٥)) : إما بالحجارة ، أو بالقول والشم . والأول أظهر ؛
لأنه صح عنهم أنهم كانوا يرجونه حتى أن صبياً كان على عاتق والده ، فلما رأى
نوحاً قال له ألقى ، فأخذ حجراً من الأرض ورماه به ؛ فعينثد دعا عليهم ،
وقال^(٦) : « رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ... » الآية . والرجم
بمعنى القتال أيضاً .

(١) الكشاف : ٢ - ١٢٦ (٢) الشعراء : ٨٨ (٣) الشعراء : ٩٩

(٤) الشعراء : ١١٤ (٥) الشعراء : ١١٦ ، وهي في الآية : المرجومين .

(٦) نوح : ٢٦

(م ٢٤ - في إعجاز القرآن)

(مَشْعُون^(١)) : مملوء . ومعناه أن الله تعالى لما أراد هلاك قوم نوح جاءه جبريل ، وأمره أن يتخذ القلک قال : كيف أصنعه ؟ قال : انحت مائة ألف وأربعة وعشرين ألف لوح ، فصار يفتحهم ويحد على كل لوح اسم نبي . فقال نوح : يا رب ، ما هؤلاء ؟ فقال الله له : انحتها وأظهر أسماءهم عليها ، ففتحها وظهر له على كل لوح اسم [١٦٣ب] نبي من آدم إلى نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، ثم أمره أن يتخذ على عديم دُسر^(٢) ، ويضم الألواح بعضها إلى بعض ، ففعل ، فكلما مرّ عليه مملأ من قومه سخرُوا منه . فلما ضم الألواح قالوا له : ما هذا ؟ قال : سفينة النجاة . فقالوا : وأين البحر ؟ فقال : يأتي الله به .

وفي الخبر أنه احتاج إلى أربعة ألواح ، فقال له جبريل : انحتها ففتحها وظهر على الأول أبو بكر ، وعلى الثاني عمر ، وعلى الثالث عثمان ، وعلى الرابع علي ؛ فقال نوح : من هؤلاء ؟ قال الله له : هم أصحاب حبيبي وصفيي وخبرتي من خلقي ، يتصرونه ويبدلون مهجهم دون مهجته ؛ فهم عندي بمنزلة الأنبياء .

فلما ظهرت هذه الأسماء الكرام أنجى الله بها أصحاب نوح عليه السلام ؛ فالذي يحبهم ويصلي عليهم أولى بالنجاة من الآلام .

(مَصَانِع^(٣)) : جمع مصنع ؛ وهو ما أتقن صنعه من المباني . وقيل : مأخذ الماء^(٤) .

(مَتَعْنَاهُمْ سِنِينَ^(٥)) : يراد به عمر الدنيا . والمعنى أن مدة إسمائهم

(١) العمراء : ١١٩ ، ول الآية : المشعون . (٢) دسر : مسامر ، الواحد دسار (المفردات : ١٦٩) . (٣) الشعراء : ١٢٩ . (٤) في المفردات (٢٨٧) : هـ عن الأمانة الشريفة بالمصانع . وفي القرطبي (١٢٣-١٢٤) : مصانع : مازل ، وقيل حصونا مشيدة . وقيل قصوراً مشيدة . الجوهرى : المصنعة كالخوض مجتمع فيها ماء المطر . وفي التاموس : هو جمع مصنع ، أو مصنعة . (٥) الشعراء : ٢٠٥ .

لا تُغْنِي مع زول العذاب بعدها وإن طال مدة منين ؛ لأن كل ما هو آت قريب .

(ما تَنَزَّلَتْ به الشياطين . وما يَنبَغِي لهم ...^(١)) الآية : الضمير للقرآن ؛ وهذا رد على مَنْ قال إنه كهانة نزلت الشياطين به على نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم . وإني لهم بالوصول إلى ذلك !

ولقطة « ما يَنْبِي » تارة تستعمل بمعنى لا يمكن ، وبمعنى لا يليق . وإذا مُنِعُوا من استراق السمع عند مبعة صلى الله عليه وسلم فكيف يستطيعون الكهانة .

(ما ظَلِمُوا^(٢)) : في هذا إشارة إلى ما قاله حسان بن ثابت وغيره من الشعراء في هَجْوِ الكفار بعد هجوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ؛ فأباح الله لهم الانتصار ، حتى قال صلى الله عليه وسلم لحسان : كيف تهجو قريشاً وأنا منهم ؟ فقال : لأملنك منهم سل الشجرة من العَجَين .

(مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٣)) : يعني في مكان النار ومن حول مكانها ، يريد الملائكة الحاضرين وموسى عليه السلام . قال الزمخشري^(٤) : الظاهر أنه عام في كل مَنْ كان في تلك الأرض وفي ذلك الوادي وما حوله^(٥) من أرض الشام .

(مَنْ ظَلَمَ^(٦)) : تقديره : لكن مَنْ ظلم مِنْ سائر الناس لا من المرسلين . وقيل متصل على القول بتجويز الذنوب على الأنبياء ؛ وهذا بعيد ؛

(١) الشعراء : ٢١٠ ، ٢١١ (٢) الشعراء : ٢٢٧ (٣) النمل : ٨
(٤) الكشاف : ٢ - ١٣٨ (٥) ل الكشاف : وسواها .
(٦) النمل : ١١

لأن الصحيح غصتهم من الذنوب . وأيضاً تسميتهم ظالمين شنيع على القول بتجاوز الذنوب عليهم .

(مَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ ^(١)) ؛ أى أقام زماناً قريباً . ويجوز فتح الكاف وضماً ، وبالقفتح قرأ عامم . ومحمّل أن يكون مستنداً إلى سليمان أو إلى الهدهد ؛ وهو أظهر .

(ماذا يَرْجِعُونَ ^(٢)) : من قوله ^(٣) : « يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ » .

(مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ^(٤)) : الضمير راجع إلى قوم صالح ؛ وذلك أنهم اجتمعوا وتشاوروا فى قتله ، فقالوا نساقر إلى أرضٍ ، ثم رجع خفية من الناس ، وقتل صالحاً ، ثم نحلف مائة عند أقربائه إنا ما قتلناه ، ولا علمنا له قاتلاً .

(مَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا ^(٥)) : هذا على جهة التأكيد كما قدمنا مراراً ؛ وذلك أنهم أرادوا المكر بصالح ، والله أراد المكر بهم والنجاة بصالح . روى أنهم لما قتلوا الناقة قال لهم صالح : تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ، وعلامة ذلك أن تكون وجوهكم فى اليوم الأول حمراء ، وفى الثانى صفراء ، وفى الثالث سود ؛ فلما رأوا هذه العلامة قالوا قتل صالحاً كما قتلنا الناقة ؛ فقصدوا إلى داره فى اليوم الرابع ، وكان يوم الأربعاء ، فأخذ جبريل عليه السلام بسور البلد وزلزلته ، وصاح عليهم صيحةً ماتوا منها بأجمعهم .

وقيل : إن الرهط الذين تقاسموا ^(٦) على قتله اختصوا الليلا فى ديارٍ قريبة ^(٧)

(١) النمل : ٢٢	(٢) النمل : ٢٨	(٣) صبا : ٣١
(٤) النمل : ٤٩	(٥) النمل : ٥٠	(٦) فى الآية ٤٩ : قالوا
(٧) تقاسموا باقعة لنيجه وأهله ...		(٧) لى ب : قريب .

من داره ليخرجوا منها لقتله بالليل ، فوقعت عليهم صخرة أهلكتهم ، ثم هلك قومهم بالصيحة ، ولم يعلم بعضهم بهلاك بعض ، ونجا صالح ومن آمن به .
فإن قلت : عذب الله من قتل الناقة ولم يذب من قتل الحسين .

فالجواب كانت الناقة سبب القتلة لقوم صالح ؛ لأهم طلبوها ؛ وعادة الله سبحانه هلاك من طلب آية ولم يؤمن [١٦٤] العذاب^(١) . والحسين ولد من أرسل رحمة للعالمين ، وفي ذلك الزمان كانت أبواب العذاب مفتوحة ، وفي زمان الحسين مخلوقة^(٢) ؛ ألا ترى أن قوم صالح لم ينقصهم الندم على قتلها ، وهذه الأمة مرحومة بمن هو رحمة للعالمين ، اللهم كما أرسلته لنا رحمة ، فرفعت به العذاب عن جميع الخلائق ، لا تحرمنا منها ، أقسمت عليك بحماه عندك ، فإنه قال : إذا سألت الله فاسأله بحماي صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، كلما ذكرك وذكره التذكرون ، وغفل عن ذكرك وذكره الغافلون صلاة وسلاماً دائماً بدوامك باقين ببقائك ، لا منتهى لهما دون علمك ، إلك على كل شيء قدير .

(مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ النَّبِيُّ إِلَّا اللَّهُ^(٣)) : سبب نزول هذه الآية أن قريشاً سأله صلى الله عليه وسلم متى الساعة ؟ فأخبره الله بعدم علمها ؛ ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها : مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا يَعْلَمُ النَّبِيَّ فَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةَ عَلَى اللَّهِ .

فإن قلت : قد أخبر بكثير من الغيبات ، فوقعت على حسب ما أخبر به ؛ وذلك معدود في معجزاته .

والجواب أنه صلى الله عليه وسلم يئن ذلك بقوله : "إني لا أعلم الغيب

إلا ما علمني الله ، أقرءوا إن شئتم ^(١) : «عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا .
إِلَّا مَن ارْتَضَى مِن رَّسُولٍ» .

فإن قلت : قد ظهر من أخبار الكهّان والمنجمين ما وقع وصدقهم .

والجواب أن إخبارهم بذلك عن ظن ضعيف ، أو عن وهم ، لا عن علم ؛
ولا يجب تصديقهم ؛ لأن الآية نفّت علمهم ؛ وإنما يجب علينا تصديق الرسل ؛
لأنه علم الهى .

وقيل : إن الغيب فى هذه الآية يُراد به متى تقوم الساعة . وذلك قال ^(٢) :
« وما يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ » . وقد قدمنا فى النحل من هذا المعنى ؛
ورضى الله عن بعض العلماء لما دخل على بعض الملوك ووجده متعبّراً ؛ فقال له :
مالك ؟ فقال له الأمير : رأيت البارحة ملك الموت فى المنام ؛ وسأله : كم بقى
من عمري ؟ فأشار لى بأصابعه الخمس ، ولا أدري هل هى خمس ساعات أو أيام
أو جمعات أو أشهر أو سنين ؟ فقال له : إنما أشار لك بالخمسة إلى الحديث فى : « خمس
لا يعلمهن إلا الله » ثم قرأ : « إن الله عنده علم الساعة ... إلخ » فهذا رُوعه . وإذا كان
ملك الموت الموكل بقبض الأرواح لا يدرى عمر العبد حتى يؤمر بقبض روحه ،
فما بالك بمن اقترى على الله ، ورحم الله القائل ^(٣) :

لعمرك ما تَذْرى الضَّوَارِبُ بالحِصَا

ولا زاجراتُ الطير ما الله صانع

فإن قلت : كيف قل : « إلا الله » بالرفع على البدل ، والبدل لا يصح
إلا إذا كان الاستثناء متصلاً ، ويكون ما بعد إلا من جنس ما قبلها ؛ والله تعالى

(١) الجن : ٢٦ ، ٢٧ (٢) النمل : ٦٥ (٣) مولى : الصمت :
٣٨٨ ، وفى السط : الطوارق بالهمز .

ليس تمن في السموات والأرض باتفاق ؛ فإن القائلين بالجهة والمد كان يقولون :
إنه فوق السموات والأرض ، والقائلين بنفى الجهة يقولون : إنه تعالى لا فيها
ولا داخلا فيها ولا خارجا عنها ؛ فهو على هذا استثناء منقطع ، فكان يجب
أن يكون منصوبا .

فالجواب من أربعة أوجه :

الأول : أن البدل هنا جاء على لغة بني تميم في البدل ، وإن كان منقطعا ؛
كقولهم : ما في الدار أحد إلا حمار بأرفع ، والحمار ليس من الأحدين^(١) ؛ وهذا
ضعيف ؛ لأن القرآن نزل بلغة أهل الحجاز لا بلغة بني تميم .

والثاني : أن الله تعالى في السموات والأرض بملءه ، كما قال تعالى^(٢) :
« وهو معكم أين ما كنتم » ؛ فجاء البدل على هذا المعنى للظرفية المجازية ، ولا يجوز
استعمال لفظة واحدة في الحقيقة والمجاز في حالة واحدة عند المحققين .

والثالث : أن قوله من في السموات والأرض يراد به كل موجود ؛ فكانه
قل : من في الوجود ، فيكون الاستثناء على هذا متصلا ، فيصح الرفع
على البدل ؛ وإنما قال من في السموات والأرض جرأ على منهاج كلام العرب ؛
فهو لفظ خاص يراد به ما هو أعم منه .

والرابع : أن يكون الاستثناء متصلا على أن يتأول من في السموات
في حق الله كما يتأول قوله^(٣) : « أأَمِنْتُمْ من في السماء » . وحديث السوء
أو شبه ذلك .

(١) الملك : ١٦

(٢) الحديد : ٤

(٣) هنا بالأسلين .

(مَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ^(١)) ؛ أى إنما على الإنذار والتبليغ [١٦٤ ب] . والمعنى إن زاتم عن طريق الرشاد ، وأضلكم الله عن رؤية السداد فلا يضرنى ذلك^(٢) « وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ » ، وفى هذه الآية دلالة على أن الله هو المصلِّ والهادى .

(مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا^(٣)) ؛ أى عشر إلى سبعمائة ، أو من قال : لا إله إلا الله فله الجنة ، بدليل^(٤) : « مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » . وَالسَّيِّئَةُ هُنَا الْكُفْرُ وَالْعَاصِي الَّذِي قَضَى اللَّهُ بِتَعْذِيبِ قَاعِلِهَا .

(مَرَاضِعُ^(٥)) : جمع مُرَضِع ، وهى المرأة التى ترضع ، أو جمع مَرَضِعٍ بفتح الميم والضاد ، وهو موضع الرضاع ، يعنى الثدي .

(مَاءَ مَدْيَنَ^(٦)) ؛ أى بئر ، وكانت^(٧) مدينة شعيب عليه السلام ؛ وذلك حين قدم موسى من مصر ، وسقى غنم شعيب ، فرأى فيه غريباً فقيراً جاثماً نعبان . فقال : أنا الغريب ، أنا الفقير ، أنا الضعيف ، أنا الحقير ؛ فتودى فى سره : يا موسى المريض الذى ليس له مثل طيب ، والضعيف الذى ليس له مثل رقيب ، والفقير الذى ليس له مثل نصيب ، والغريب الذى ليس له مثل حبيب . كان موسى سبعة أسفار ، فوجد فيها سبعة أشياء : سفر الخوف : قوله لأمه^(٨) : « فَإِذَا خِفْتُ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ » ؛ فوجد^(٩) : « وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةً مِنِّي » . وسفر الهروب ، فوجد الأنس^(١٠) : « وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ » . وسفر الطلب لما سار بأهله

(١) النمل : ٩٢	(٢) الرعد : ٣٣	(٣) النمل : ٨٩
(٤) النمل : ٩٠	(٥) القصص : ١٢	(٦) القصص : ٢٣
(٧) أى مدين .	(٨) القصص : ٧	(٩) طه : ٣٩
(١٠) القصص : ٢٣		

فوجد الرسالة : يا موسى إني أنا الله . والسفر بيني إسرائيل لما قال^(١) : « أن
أُسْرِ بعبادي » . فوجد فيه النجاة : « فأتجينا موسى » . وسفر النصب^(٢) :
« لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا » ، فوجد الخضر . وسفر المقاتلة لما قالوا له^(٣) :
« اذهب أنت وربك » . فوجد فيه الحجر^(٤) : « أن اخرب بمصاك الحجر » .
وسفر الطور^(٥) : « ولما جاء موسى ليقاتنا » ، فوجد فيه الكلام :
« وكله ربة » .

فإن قلت : بأي شيء عرف موسى الكلام ؟

فالجواب : لما علم أن كلام المخلوقين ينقطع وهو بصباح الأذان ومن جانب
واحد ، ووجد له هية ولغة ، ولما سمعه غير منقطع ، ومن غير جارحة ، ومن جميع
الجوانب ، علم أنه كلام خالقه ؛ ولذلك لما قال له الشيطان : مع من تتكلم ؟ فقال له :
مع الله . قال : ومن أين علمت ؟ قال : بهذه الأشياء ؛ فلم يزل في قلب موسى
من هذا حتى سأله الرؤية ، فلم يُعْطَها ؛ لأنها لم تكن وقتها . وكيف يرى الباقي
بالقائي ؟ وكيف يرى الرحمن من رأى الشيطان ؟ ولما ذهب إلى الجبل جمل هارون
واسطة بينه وبين قومه ، فقال له : انظر إلى الجبل ، فلما تجلَّى الربُّ إلى الجبل
صار سبعين ألف قطعة ، وخرج من كل قطعة عارف يقول : أرني أنظر إليك ؛
فقال الله لموسى : انظرن ألك مشتاق إلى ؟ انظر إلى هؤلاء تطلب مطلبك ،
فخر موسى صعيقا من جزعهم . وأيضا لو أعطى الرؤية بسؤاله كان مكافأة
لسؤاله ، كالمائدة ليعسى ، وإحياء الطيور لإبراهيم ، مكافأة لسؤالهما ، ولم تكن
الرؤية مكافأة لشيء ؛ لأنها ليس مثلها شيء . وأيضا لما طلب رؤية الحبيب

(٢) الكهف : ٦٢

(١) طه : ٧٧ ، الشعراء : ٥٢

(٥) الأعراف : ١٤٣

(٤) الأعراف : ١٦

(٣) المائدة : ٧٤

قال تعالى^(١) : « وما كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا » . ولم يكن وجد رؤيته فكيف يعطيه رؤيته ، ولا وجد له لذة ، كأنه قال له : لن تراني بعين الحبيب وأمتي حتى تكون معهم ، ثم تراني ؛ وأيضاً قد أعطاه الله رؤية القلب من غير سؤال ، فلا يجوز في الحكمة أن يعطيه رؤية البصر بالسؤال ، وكأن رؤية القلب أعظم وأفضل من رؤية البصر ؛ لأن رؤية البصر مؤقتة ، ورؤية القلب دائمة . قال المحزومي : إنما لم يعطه الرؤية ؛ لأنه قال في أزاله^(٢) : « لا تذكره الأبصار » ؛ يعنى في الدنيا ؛ ففمنه الرؤية حتى يتحقق ما قال ، كما أن آدم عليه السلام لما قال الله^(٣) : « إني جاعل في الأرض خليفة » - قضى عليه بالمصيبة والخروج من الجنة ، حتى يتحقق قوله . وأيضاً لما كان نوره يخلب الأبصار حفظ بصره ، وكيف يستطيع النور الضعيف الثبات مع القوى ، ونحن نشاهد بعض البصر يذهب بنور البرق .

فإن قلت : لِمَ أَمْ تَصِرْ قُلُوبُ الْعَارِفِينَ دَكًّا كَالْجِبِلِّ وَهُوَ يَتَجَلَّى لَهُمْ فِي كُلِّ سَاعَةٍ .

والجواب : لما تعودت القلوب جماله [١٦٥] ونوره منذ خلقها فاطمأنت وسكنت . ولو كانت ساعة لدكت القلوب كالجبل ، فمن ادعى رؤيته بالقلب يصدق قوله بخلاف البصر .

(مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيَّ الْأَمِينُ^(٤)) : هذا من قول صفورا لأبيها ، فقال لها : ما رأيت من قوته وأمانته ؟ قالت : رفع الحجر الذي على رأس البئر وحده ، ولا يرفعه إلا أربعون رجلاً ، وكنت أمشي أمامه ، فقال : تأخري

حتى لا يقع بصرى على أعضائك ، وجعلت هذه المخاطبة رغبة فيه ، لكنها كتمت محبته كزُلَيْخَا ، قالت ^(١) : « عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولداً » . وكذلك خديجة بنت خويلد جعلت خدمة سيدنا ومولانا محمداً صلى الله عليه وسلم سبيلاً للاتصال به ، وكذلك أنت يا محمدى ، جعل الله لك امثالَ الأوامر واجتناب النواهي سبيلاً لإقباله عليك ومواعيدتك الجنة ! كراماً لك ومحبة فيك ؛ فلما سمع شعيب مقالة ابنته رغب فيه وقال ^(٢) : « إني أريد أن أنكحك إحدَى ابنتَي هانين » . فقال موسى : ليس لى قدرة على المهر . قال شعيب ^(٣) : « على أن تأجرنى ثمانى حجيج » ؛ فرضى موسى ، وجمع شعيب أهل بلده وعقد النكاح ، وسلمها إليه .

قال السدى : أتى ملك إلى شعيب بعصا موسى ، وكانت من سِدْرَةِ المنتهى ، نزل بها آدم من الجنة . وقيل من آس ^(٤) فورثها شيث ، ثم إدريس ، ثم نوح ، ثم هود ، ثم صالح ، ثم لوط ، ثم إبراهيم ، ثم يعقوب ، ثم الأسباط ، ثم إلى شعيب ؛ فقال لموسى : ادخل البيت ، وخذ عصا من بين العصى ، واذهب نحو النعم ؛ فدخل موسى وخرج بعصاه ، فرآه شعيب ، وقال : هذه أمانة ، رُدّها إلى موضعها ، وخذ الأخرى ؛ فرجع ووضعها ، وأراد أخذ الأخرى . فدخلت هذه العصا فى يده ، وكلما جهد أن يأخذ الأخرى لم يقدر ، فأخذ تلك العصا ، وذهب نحو النعم ؛ فقال شعيب : قد ذهب بأمانة الغير ، فألقته واستردها منه ؛ فأدرك موسى وقال : أعطى العصا ، فأبى موسى من ^(٥) إعطائه ، فتنازعا واتفقا على أن يحكم بينهما من لقيهما أولاً ، فلقيهما ملك على صورة آدمى ، فقال : احكم بيننا . فقال : يا موسى ، ضع العصا على الأرض ، فإن قدرت أن ترفعها فهى لك ،

(٢) القصص : ٢٧

(١) يوسف : ٢١ ، القصص : ٩

(٤) هنا بالأسلين .

(٣) الآس : شجر (القاموس) .

وإن قدر على رفعها هو فهي له ؛ فوضع العصا على الأرض ، فجهد شبيب على رفعها فلم يقدر البتة ، فتناولها موسى بيده ورفها من وقته ، وظهرت منها معجزات كثيرة قدمناها . وكذلك بالخاتم الذي جعله الله العهد بيده وبين خلقه . وخمس أوراق من التين التي كانت تستر : الواحدة أكلتها الظباء فصارت مشكاً ، والثانية أكلتها الحوت فصارت في بطنها عنبراً ، والثالثة أكلتها النحل فصارت عسلاً . والرابعة الدود فصارت في بطنها إريسياً ، والخامسة جميع الأشجار التي في العالم .

والمقام جعله الله آية بينة ومصلى للمسلمين .

فتأمل يا محمدى من اتصف بالأمانة من عند الله ، وعند خلقه ؛ فإن اتصفت بها كم لك من تشریف ! ألا تراه يقول : ألت برهكم ؟ وقال ^(١) : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم » . كأنه يقول : عبدى ليس لى حاجة لطاعتك وخدمتك ، ولكن أمرتك بالطاعة والعبادة ، وحملت عليك البلاء والمشقة ، وطلبت منك النفس والمال والطاعة فى جميع الأحوال ؛ لتعلم أن مرادى منك الوصال ؛ وإنما جعلت الأعمال لقطع نعمة الكفار وطمعهم .

فإن قلت : يشتري أنفسهم وهى له ، ولم يقل قلوبهم .

والجواب إنما قال ذلك على طريق الانبساط ، كسيد يقول لعبده : أفرضى كذا وكذا ، واشترى منى كذا ، والمال والنفس له ؛ وإنما أراد أن يريه كمال طاقته بتمام محبته ، وأى حاجة له فى ثمن بيعك ، ولكن ليكون فرك أكبر ، وتعلم أنه يحبك ويرضاك ؛ لأن السيد لا يشتري العبد إلا لمحبة فيه ، ولا يرضاه

عبداً لغيره ، ولا يطلب حوائجه إلا منه ، وقال أنفسهم ؛ لأن أنفسهم معيوبة ^(١) ،
والقلوب نقية ؛ فاشترى العيوب بدل على أنه لا يرد له لعله بالغيث ؛ فاشتراؤه لك
[١٦٥ ب] يا محمدى ؛ دليل على أنه يريد إصلاح عيبك ، ومن كان قادراً
على إصلاح عيب السعة لا يرد لها في الشاهد ، ^(٢) « مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ » ،
فأوف بعهده ؛ كما قال ^(٣) : « أَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ » . فلو أراد إبليس
أن يُغْوِيكَ [ويدعو ما] ^(٤) ليس فيك لم يقدر ؛ لأن المشتري الأول هو الله ،
والثمن هو الجنة ، والهدال على هذا البيع هو رسولنا وحيينا ؛ ولذلك دخل الجنة
ليلة المراج ليصف لنا الثمن وكيفيته ، فأبشروا يا أمة محمد ؛ فأنتم خير أمة ،
سمّاكم الله أمة الهداية والدعوة والفضيلة والخير ، وسماكم بأسماء الخليل ، وأعطاكم
خِصَال الكليم ، وأكرمكم يا كرام نبيكم الحبيب ؛ قال تعالى في الخليل ^(٥) :
« إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً » . وقال ^(٦) : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » . وقال : « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ
كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ » . ولكم ^(٧) : « أَمِنْ هُوَ قَانِتٌ آتَاءَ اللَّيْلِ » . وقال
للخليل ^(٨) : « حَنِيفًا » . ولكم ^(٩) : « حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ » . وقال
في إبراهيم : شاكراً . مسلماً . وفياً . وفيكم : الصّابرين . والمُسْلِمِينَ . والشّاكرين
ويُوفُونَ بالنَّذْرِ . وقال في إبراهيم : صديقاً نبيّاً . وفيكم : أولئك هم الصديقون .
وقال في إبراهيم : رحباً ، حلماً ، أوّاهاً ، منيباً . وقال فيكم رُحَاءُ بينهم .
إنه كان للأوْأَيْن غموراً . مُنِيبِينَ إِلَيْهِ .

وقال للكليم : إني اصطَفَيْتُكَ . وَلَا تَغْفُ . ولقد منّنا عليك مرةً أخرى .

(١) في القاموس : هو مصيب ومعيوب . (٢) التوبة : ١١١

(٣) البقرة : ٤٠ (٤) مكن ما بين القوسين يانز في اء ، والمثبت في ب .

(٥) النحل : ١٢٠ (٦) آل عمران : ١١٠ (٧) الزمر : ٩

(٨) البقرة : ١٢٥ (٩) البينة : ٥

ونَجِّينَاها وقومها . وكتبنا له في الألواح من كل شيء . قد أوتيت مؤلَّك يا موسى . قد أُجِيت دعوتكما . وقرَّبناه نَجِيًّا . وقال لكم : قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . لا تخف . ولا تحزنوا . ألا تخافوا ولا تحزنوا . إني معكم . لن أقيم الصلاة . بل الله يُمْنُ عليكم أن هذا كم للإيمان . وننجي الذين اتقوا . ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا . وآتاكم من كل ما سألتموه . وقال ربكم ادعوني استجب لكم . واسجدوا اقرب . ما يكون من تجوى ثلاثة إلا هو راجعهم .

وأما إكرام الحبيب فشرة : ﴿ ^(١) إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ، ليذهبَ لك اللهُ ما تقدَّمَ من ذنبك وما تأخَّر ، ويتمَّ نعمته عليك ويهْدِيكَ صِرَاطاً مستقيماً . وينصُرَكَ اللهُ نصراً عزيزاً » . ﴿ ^(٢) وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » . ﴿ ^(٣) أليس اللهُ بكافٍ عبده » . ﴿ ^(٤) ألم نشرح لك صدرك » . ﴿ ^(٥) إنَّ اللهُ وملائكته يصلُّون على النبي » . ﴿ ^(٦) يوم لا يُخْزِي اللهُ النبي والذين آمنوا معه » . وقال لكم يا أمته ^(٧) : ﴿ ما يفتح اللهُ للناس من رَحْمَةٍ » . ﴿ ^(٨) إنَّ اللهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً » . ﴿ ^(٩) وأتممتُ عليكم نِعْمَتِي » . ﴿ ^(١٠) وإنَّ اللهُ لَمَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا » . ﴿ ^(١١) إنَّ يَنْصُرْكُمْ اللهُ فلا غَالبَ لكم » . ﴿ ^(١٢) ليتَّكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . ﴿ ^(١٣) وكفى اللهُ الْمُؤْمِنِينَ قِتَالاً » . ﴿ ^(١٤) أَفَمَنْ شَرَحَ اللهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ » . ﴿ ^(١٥) هو الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ » .

(١) الفتح : ١ ، ٢ ، ٣	(٢) النساء : ٤١	(٣) الزمر : ٣٦
(٤) الشرح : ١	(٥) الأحزاب : ٥٦	(٦) المحرم : ٨
(٧) طهر : ٧	(٨) الزمر : ٥٣	(٩) المائدة : ٣
(١٠) الحج : ٥٤	(١١) آل عمران : ١٦٠	(١٢) البقرة : ١٤٣
(١٣) الأحزاب : ٢٥	(١٤) الزمر : ٢٢	(١٥) الأحزاب : ٤٣

«^(١) والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله » .

اللهم اغفر لنا ولا تؤاخذنا بجناه نبينا وشفيعنا صلى الله عليه وسلم .

(ما كنت بجانب الضري^(٢)) : هذا خطاب لنبينا ومولانا محمد صلى الله

عليه وسلم ، والمراد به إقامة الحججة ، لإخباره بحال موسى وهو لم يحضره .

والضري^(٣) : المكان الذي في غرب الطور ، وهو الذي كلم الله فيه موسى ،

والأمر المقضى إليه هو النبوة .

(ما كنت من الشاهدين^(٤)) : يعنى من الحاضرين هنالك على

هذه الغيوب التي أخبرناك بها ، ولكنها صارت إليك بوحينا ؛ فكان الواجب

على الناس المسارعة إلى الإيمان بك وامثال أمرك ؛ ولكم أشاء^(٥) قرونا بعد زمان

موسى ، فتناول عليهم العمر ؛ وطالت الفترة ؛ فأرسلناك على فترة من الرسل ،

فقلبت عقولهم ، واستحكمت جهالتهم ، فكفروا بك .

(مقبوحين^(٦)) : مطرودين مبعودين^(٧) . وقيل قبعت وجوههم لسوادها

وزرقة أعينهم . يقال قبح الله وجهه - بنشيد الباء وتخفيفها .

(من أحببت^(٨)) : الخطاب لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم . وصيب

نزولها لإعراض عمه عن الإسلام لما قال له : يا عم ؛ قل لا إله إلا الله ،

كلمة أحاج لك بها عند الله . قال : أخاف أن تعيرني قريش ؛ ومات

على الكفر ؛ فأنزل الله عليه : « إلك لا تهدي من أحببت » . ولفظ الآية

مع ذلك على عمومته .

(١) آل عمران : ١٣٥ (٢) القصص : ٤٤ (٣) القصص : ٤٥

(٤) القصص : ٤٢ (٥) هنا بالأصلين ، وهي من أبعد أوضح فتكون مبعداً

(٦) القصص : ٥٦

(ما كان ربك مثلك القرى حق يبعث في أمها رسولا^(١)) : أم القرى : مكة ؛ لأنها أول ما خلق من الأرض ، [١٦٦] ولأن فيها بيت الله . والمعنى أن الله أقام الحجة على أهل القرى ببعث محمد صلى الله عليه وسلم في أمها ؛ فإن كفروا أهلكهم الله بظلمهم بعد البيان لهم وإقامة الحجة عليهم .

(وما أوتيتُمْ مِنْ شَيْءٍ^(٢)) : تحقير للدنيا وتزهيد فيها ، وأنها لا قيمة لها ، وما عند الله خير وأبقى .

(أَمِنٌ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا^(٣)) : هذه الآية إيضاح لما قبلها من البَوْنِ بين الدنيا والآخرة . والمراد بمن وعدناه للثومون ، وعن متعناه الكافرون . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم ، وأبو جهل . وقيل حمزة ، وأبو جهل . والعموم أحسن لفظا .

(ماذا أُجِبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ^(٤)) : أى هل صدقْتُم أو كذبتُمهم ؟ فلا يدرون جوابا ؛ لما يرون من الأحوال ، ولا يسأل^(٥) بعضهم بعضا لتساويهم في الخيرة .

(ما يشاء ويختار^(٦)) ؛ أى يخلق ما يشاء من الأمور على الإطلاق ؛ لأنه أعلم بمصالحها ، لا يُسأل عما يفعل . وقيل سببها استغراب قريش لاختصاص نبيها ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة .

(ما كان لهم الخيرة^(٧)) : ما نافية . والمعنى ما كان للعباد اختيار ؛ إنما الاختيار والإرادة لله وحده ؛ فالوقف على قوله : ويختار . وقيل : إن ما مفعول

(١) القصص : ٥٩	(٢) القصص : ٦٠	(٣) القصص : ٦١
(٤) القصص : ٦٥	(٥) تفسير لقوله تعالى في الآية التي بعدها : ولا يتساءلون .	
(٦) القصص : ٦٨	(٧) القصص : ٦٨	

يُخَذَرُ . ومعنى الخيرة على هذا الخير والمصلحة . وهذا يجري على قول المعتزلة ،
وذلك ضعيف لرفع الخيرة على أنها اسم كان ، ولو كانت ما مفعولة لكان ممها
مضمرًا يعود على ما وكانت الخيرة منصوبة على أنها خبر كان . وقد اعتذر
عن هذا من قول إن « ما » مفعولة بأن قل : تقدير الكلام يختار ما كان لهم
الخيرة فيه ، ثم حذف الجار والمجرور ؛ وهذا ضعيف .

وقال ابن عطية : يتجه أن تكون ما مفعولة إذا قدرت كان تامة ، ويوقف
على قوله : ما كان ؛ أى يختار كل كائن ، ويكون لهم الخيرة جملة مستأنفة ؛
وهذا جيد جداً .

(ما إن مَفَاتِيحَهُ ^(١)) : هى التى يفتح بها . وقيل هى الخزائن . والأول أظهر .
وكانت مفاتيح خرائنه حمل مائة بئر . وفى رواية سبعين بئرا .

قال مجاهد : وكان وزن كل مفتاح درهما . وفى رواية وزن نصف درهم .
ويفتح بكل مفتاح سبعون باباً . فلما جمع المال ترك النوافل من المبادات ،
فأمر الله تعالى موسى أن يطلب منه زكاة أمواله ، فحسب مقدار زكاته فراه
كثيراً ؛ فلم يؤدّه ، وكان يركب عنده ألف غلام وألف جارية يسروح من ذهب ،
وثيابهم من ذهب .

(مكانه بالأمس ^(٢)) : تمنى بنو إسرائيل مكان قارون لما رأوا من مركبه ،
وما أعطاه الله من الزينة والحشم ؛ فلما امتنع قارون من الزكاة ألح عليه موسى ،
فقال له : اجمع أهل مصر غداً ، فإن غلبتنى بالحجة أعطيتك زكاة المال . فدعا
قارون امرأة ذات حسن وجمال ، وقال لها : إني أجمع بنى إسرائيل ، فلن شهدت

(١) القصص : ٧٦

(٢) القصص : ٨٢

(٢٥ - فى إعجاز القرآن)

على موسى بالتسحق ، وقلتِ أنا حاملة منه أعطيتك ما أغنيك . قبلت . ثم جمع قارون بنو إسرائيل في داره ، ودعا موسى ؛ فقالت بنو إسرائيل : عظماً موعظة . فوعظهم ، وقال : من سرق مالا قُطِعَ يده ، ومن زنى بامرأة قُتِل . فقال قارون : إن فعلت ما قلت فكيف الحكم عليك ؟ فقال موسى : إن فعلتُ وجب عليّ الحكم . فقال قارون : لي شاهد بأنك زيفت بهذه المرأة وهي حامل منك . فأشار إليها وقامت ، وأوقع الله الرعب في قلبها ، وحول لسانها من الكذب إلى الصدق ، وقالت : إن موسى برىء مما يقول قارون . وأقرتُ بقول قارون لها ، وإنني أخاف الله من ذلك ، هو رسوله وكليمه .

فتنضب موسى عليه وناجى واشتكى من قارون ، فجاءه جبريل وقال : يا موسى ، إن الله يُقرئك السلام ، ويقول لك : جعلت الأرض في أمرك فأى شيء تأمرها فهي مطيعة لك في إهلاك قارون . فرجع موسى إليه وهو جالس على السرير متكئاً على فراش من ديباج ، فضرب موسى عصاه على الأرض ، وقال لها : خذيه ؛ فأخذته إلى ركبتيه ، فتضرع إلى موسى فلم يلتفت إلى قوله ، وهو يستغيث إليه مراراً ، ويعرض عنه ؛ فقال الله له : يا موسى ، استغاث بك أربع مرات فلم تُغيثه ، وعزيتي وجلالي لو استغاث بي مرة واحدة لأغثته ؛ فحينئذ قام الذين تمتنوا مكانه بالأمس يقولون : [١٦٦ ب] ^(١) « وبكان الله يبسط الرزق لمن يشاء ... » الآية . وخسف الله به وبداره الأرض ؛ لأنه لو لم يخسف بداره لقالت بنو إسرائيل : دعا عليه موسى ليأخذ ماله ؛ فانظر هذه الرحمة الشاملة حيث عاتب كليمه على عدوه وقوله له : لو استغاث بي لأغثته ، وإن لم تعمل على هذا فاقرا قوله تعالى ^(٢) : « قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ... » الآية ؛

وإضافته إليك في قوله : وإلهم إله واحد . فما أشرفها من إضافة ! وما أحسنه من تشریف ! ولذلك يقول تعالى : خلقت الأشياء كلها لك ، وخلقتك من أجلي ، فكلهم لك ، وأنا لك ؛ فإذا كنت لي فأى شيء يبقى لإبليس معك . وسمى العبد عبداً لأنه محل العصا ، ومسلكه العيوب ؛ ولا أضاف العبد إلى نفسه خاف أن يسلبه إبليس من الله عز وجل فقال : « وهو معكم » ، فأضافه إلى نفسه حتى لا يقدر إبليس أن يسلبه منه ، وليس لك الفخر أيها العبد بنسبتك لسيدك ؛ بل الفخر لك لأنه إلهك والإله يرزقك ؛ وإن عملت عملاً قبله منك ، وإن أذنبت ذنباً غفرها لك ، وأنت تشاهد العبد يسمى عبده باسمه لا يقدر أحد أن يرفعه ما دام سيده حياً ، وهو تعالى أضافك إليه شئت أو أبيت ؛ ويكفيك من محبته لك ولطفه بك أنه قال ^(١) : « أسرفوا على أنفسهم » ، ولم يقل أسرفتم ؛ لئلا ينجعل الماضي ، ويفتضح ؛ وتستأرأ عليه حتى لا يهتك ستره ما لم يشرك به ، فإن رجع بعد الشرك قبله وأقبل عليه ؛ ولذلك قال تعالى ^(٢) : « إن الله يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً » ؛ ومعاصيك أيها العبد بين اثنين ؛ في الله وفي الرسول ؛ فأما التي في الرسول فقد شفع الله فيك ، وقال له : قَاعِفْ عَنْهُمْ واسْتَغْفِرْ لَهُمْ . والتي في الله يأمر الرسول أن يشفع فيك إلى الله ؛ وذنوبك أيضاً لا تخرج من اثنين ؛ إما صغيرة فهي مغفورة باجتناب الكبائر ؛ قال تعالى ^(٣) : « إن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » . وإما كبيرة فقد ادَّخَرَ لك الرسول الشفاعة فيها ؛ قال صلى الله عليه وسلم : ادَّخَرْتُ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي .

قال الحسن البصري : كنتُ ماراً بمكة فسمعتُ امرأة تقول لزوجها :

كل إساءة تفعلها بي فلا بأس عليك إذا لم تبدل بي غيري ولم تشرك
غيري معي . قلت : هذه مثل قوله تعالى^(١) : « إِنْ أَتَىكَ الْفِتْنَةُ فَذَرْهَا لَا يَغْنَرُ أَنْ
يُشْرَكَ بِهِ » .

وسمع نصراني امرأة تقول لزوجها : أنا ومالي لك ما لم تشرك معي ضرة .
قال : هذا مخلوق لا يرضى بشريك معه ، فكيف بالخالق ؟ فأسام من الشرك .

وقال يحيى بن معاذ الرازي : إلهي ، كاد رجائي قبل المعصية يقارب رجائي
قبل الطاعة ؛ لأنه بطاعة المبد يظهر من الله العدل وهو الثواب ، وبمعصيته يظهر
منه الفضل وهو الرحمة .

وقال أيضاً : مثل المؤمن طاعة واحدة بعشرة أمثالها ومعصيته بين ثلاث :
طاعة الندامة والخوف والرجاء ؛ وكان من دعائه : إلهي ، إن تعذبني يفرح إبليس
ويحزن محمد ، وإن تغف عني يفرح نبي ويحزن عدوي ، وأنا أعلم أنك لا تريد
شماتة العدو وحزن الحبيب ؛ وقد قلت^(٢) : « أُنَى أَنَا التَّقْوَرُ الرَّحِيمُ » .

فإن قلت : هل بين هذين الاسمين فرق ؟ وهل التقار والفاقر بمعنى التقور ؟
وَلَيْمَ لَمْ يَقُلْ فِي الْمَذَابِ : أَنَا الْمَذْبُ ؛ بل قال^(٣) : « وَأَنْ عَذَابِي هُوَ الْمَذَابُ
لَأَكْبَرُ » ؟

فالجواب أن التقور المعصاة يفر لهم جميع معاصيهم ، والرحيم للمطيعين يقبل
جميع طاعاتهم مع التقصير . والفاقر للذنوب والفقار مبالغة للذنوب الكثيرة ؛
قال تعالى^(٤) : « وَإِنِّي لَنَقَّارٌ » ؛ والتقور لتعجيل المغفرة ؛ قال تعالى^(٥) : « إِنَّهُ كَانَ

(٣) الخبر : ٥٠

(٢) الخبر : ٤٩

(١) النساء : ٤٨

(٥) الإسراء : ٢٥

(٤) طه : ٨٢

لِلأَوَّابِينَ غَفُورًا ٥ . وبالجنة فله سبحانه مائة اسم ، التسعة والتسعون أخبرك بها نيك ؛ فكلما ذكرته بها ذكرتك [١٦٧] بنسعة وتسعين رحمة من عنده ؛ وإنما قل عذابي ؛ لأن المغفرة صفة والعذاب فعل ، والفعل يجوز أن يكون وألا يكون ، والصفة لا تجوز إلا أن تكون البتة .

(معاد^(١)) : المعاد : الموضع الذي يُعاد إليه ؛ يعنى مكة . ونزلت الآية حين الهجرة ؛ فيها وعدٌ بالرجوع إلى مكة وفتحها ، وفيها خاصية لمن أراد من المسافرين الرجوع إلى وطنه فليقرأها حين خروجه يعود إليه . وقيل يعنى الآخرة ، ففيها الإعلام بالحشر . وقيل يعنى الجنة .

(ما كنت ترجو أن يُلقَى إليك الكتاب^(٢)) ؛ أى ما كنت تطمح أن تنال النبوة ، ولا أن ينزل عليك الكتاب ، ولكن الله رحمك بذلك ، ورحم الناس بنبوءتك . والاستثناء^(٣) بمعنى لست هو منقطع . ويحتمل أن يكون متصلاً ؛ والمعنى ما أنزلنا عليك الكتاب إلا رحمة من ربك لك أو للناس ، ورحمة على هذا مفعول من أجله ، أو حال . وعلى الأول منصوب على الاستثناء .

(مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ...^(٤)) الآية ؛ تسلية للمؤمنين ، ووعدٌ لهم بالخير فى الآخرة ، والرجاء هنا على بابه . وقيل هو بمعنى الخوف .

(مَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ^(٥)) ؛ أى منفعة جهاده إنما هى لنفسه ؛ فإن الله لا تنفعه طاعة العباد . والمراد بالجهاد هنا إنما جهاد النفس ، وهو أعظم من جهاد العدو ؛ لقول عمر رضى الله عنه : رجتم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر .

(٣) فى قوله : إلا رحمة

(٥) الضكبوت : ٦

(٢) القصص : ٨٦

(٤) الضكبوت : ٥

(١) القصص : ٨٥

من ربك - فى الآية نفسها .

(مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ^(١)) : نزلت في قوم كانوا مؤمنين بالسَّتم ،
فإذا عذبهم الكفار رجعوا عن الإيمان ، فإذا نصر الله المؤمنين قالوا :
إنا كنا معكم .

(مَوْدَّةٌ بَيْنَكُمْ^(٢)) : بنصب مودة : على أنه مفعول من أجله ، أو مفعول
ثانٍ لا نخذتم ، ورفضها على أنه خبر ابتداء مضمر ، أو خبر إن وتكون « ما »
موصولة . ونصب بينكم على الظرفية وخفضه بالإضافة .

(مَا كَانُوا سَابِقِينَ^(٣)) : رأى لم يفوتوا مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ؛ إن أراد
بالحاصب الريح ، فيعود على قوم عاد ، وإن أراد به الحجارة فيعود على قوم لوط ،
وإن حمّاه على المعنى الواحد نقص ذكر الآخر . واستعمال اللفظ الواحد في معنيين
جائز الآية : إن الله وملائكته يصلّون على النبي . ويقرب ذلك هنا ؛ لأن المراد
ذكر أحد أصناف الكفار .

(مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ^(٤)) : كشمود ، ومذّين .

(مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ^(٥)) : كفارون وأصحابه .

(مَنْ أَغْرَقْنَا^(٦)) : قوم فرعون وقوم نوح .

(مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنَكَبُوتِ^(٧)) :
شبه الله الكفار في عبادتهم الأصنام بالعنكبوت في بنائها بيتاً ضعيفاً ، فكأن
ما اعتمدت عليه العنكبوت من بيتها ليس بشيء ؛ كذلك ما اعتمدت عليه
الكفار من آلهتهم ليس بشيء ؛ لأنهم لا ينفعون ولا يضرّون .

(١) العنكبوت : ١٠ (٢) العنكبوت : ٢٥ (٣) العنكبوت : ٣٩

(٤) العنكبوت : ٤٠ (٥) العنكبوت : ٤١

(ما يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ ^(١)) : ما موصولة بمعنى الذى مفعولة للفعل الذى قبلها ، أو هى نافية والفعل معلق عنها ؛ والمعنى على هذا : أَلَسَم تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ شَيْئًا لَهُ بَالٌ ؛ فيصبح أن يسمى شيئًا .

(ما كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ ^(٢)) : فى هذه الآية احتجاج على أن القرآن من عند الله ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم كان لا يقرأ ولا يكتب ، ثم جاء بالقرآن . واختلف هل كتب بيده صلى الله عليه وسلم ؟ والصحيح أنه كتب فى عمرة الخديبية اسمه صلى الله عليه وسلم لما طلب منه عمر أن يغير محمد رسول الله فأبى على من تغييره وقال : والله لا أغير اسمك لأجل قريش . وقد ألف الباجى فيه تأليفاً .

فإن قلت : ما فائدة قوله : يَمِينُكَ ؟

فالجواب أن ذلك تأكيد للكلام وتصوير للمعنى المراد .

(مَوَدَّةَ وَرَحْمَةٍ ^(٣)) : يعنى الجماع ، ورحمة : الولد . والعموم أحسن وأبلغ .

(مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ ^(٤)) : قد قدمنا فى غير ما موضع أن هذا إنحاء على المشركين ؛ لأنهم يدعون الله فى الشدائد ، وبشركون به فى الرخاء .

(ما آتَيْنَاهُ مِنْ رَبِّكَ لِيُزْبِتَ ^(٥)] ١٦٧ ب [فى أموال الناس فلا يَزْبِتَ عند الله ^(٦)) : هذه الآية معناها كالأذى تقدم فى قوله ^(٦) : « يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزْبِتِ الصَّدَقَاتِ » ؛ ومعناها ما أعطيت من أموالكم على وجه الربا فلا يَزْكُو

(١) النكبات : ٤٢ (٢) النكبات : ٤٨ (٣) الروم : ٢١ (٤) الروم : ٢٣ (٥) الروم : ٢٩ (٦) البقرة : ٢٧٦

عند الله ، وما آتيتم من الصدقات فهو الذي يزكو عند الله وينفعكم به . وقيل المراد أن يهب الرجل أو يُهدي له ليحوضه أكثر من ذلك ، وإن كان جائزاً فإنه لا ثواب فيه . وقرئ : وما آتيتم بالمد بمعنى أعطيتم . وبالقصر بمعنى جئتم به ، أى فعلتموه . وقرئ : اتربوا — بضم التاء . وليربو — بالياء مفتوحة ونصب الواو .

(من يُسَلِّمِ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ ^(١)) : الوجه هنا عبارة عن المقصد ، يعنى يستسلم وينقاد لربوبيته .

(ما فى الأرض من شجرة أقلام ... ^(٢)) الآية : إخبار بكثرة كلمة الله ، والمراد اتساع علمه ، ومعنى أنه لو كانت شجرة الأرض أقلاماً والبحور مداداً تصب فيه صبا دائماً ، وكتبت بذلك كلمات الله لفقدت الأشجار والبحار ولم تنفذ كلمات الله ؛ لأن الأشجار والبحار متناهية ، وكلمات الله غير متناهية .
فإن قلت : لِمَ لَمْ يَقُلْ : والبحر مداداً ، كما قال فى الكهف ^(٣) ؟

فالجواب أنه أغنى عن ذلك قوله : « يَمْدُدُهُ » ؛ لأنه من قوله مدّ الدواء وأمدّها .

فإن قلت : لِمَ قال من شجرة ولم يقل من شجر — باسم الجنس الذى يقتضى الصوم ؟

فالجواب أنه أراد تفصيل الشجر إلى شجرة شجرة حتى لا يبقى منها واحدة .

فإن قلت : لم قال : « كلمات الله » ولم يقل كلام الله يجمع الكثرة ؟

(١) لقمان : ٢٢ (٢) لقمان : ٢٧ (٣) آية الكهف : قل لو كان

البحر مداداً لكلمات ربى لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربى ... (١٠٩)

فالجواب أن هذا أبلغ ؛ لأنه إذا لم تنفذ الكلمات مع أنها تجمع قلة فكيف
ينفذ الجمع الكثير ؟

وروى أن سبب نزول الآية قول اليهود قد أوتينا التوراة وفيها العلم كله ،
فزلت الآية ؛ لتدل على أن ما عندهم قليل من كثير ، والآية على هذا مدنية .
وقيل سببها أن قريشاً قالوا : إن القرآن سينفذ .

(مولودٌ هو جازٍ عن والدِهِ شَيْئاً^(١)) : يعنى أن الوالد لا ينفع ولده ،
والولد لا ينفع والده ؛ لأن كل واحد مشغول بنفسه .

فإن قلت : ما فائدة إبراز الضمير في الولد دون الوالد ؟

قلت : لما جُبل عليه الوالد من المحبة والشفقة لولده ، بخلاف الولد ؛ فإنه
لا يصل لتلك المحبة والشفقة ، ولو كان في غاية البر .

(مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا^(٢)) : أى من خير أو من شر ، أو طاعة أو معصية ،
أو عافية أو بلية ؛ وفيه الإشارة إلى أن العاقل ينظر ما يفعل الله به ؛ فيسلم له أموره ،
ويشكره على النعم ، ويتوب إليه من المعاصي ، ويصبر للنقم .

(مَلَكُ الْمَوْتِ^(٣)) : اسمه عزرائيل ، تحت يده ملائكة ، وبهذا يجمع بين
قوله^(٤) : « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » . وبين قوله^(٥) : « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » .
وسبب توليته لقبض أرواح بنى آدم : استغاثة القبضة من التراب التي خلق الله
منها آدم ، فقال لها : امثال أمر الله أولى من رحمتك ؛ فلما ولاء على قبض الأرواح

(٣) السجدة : ١١

(٢) لقمان : ٣٤

(١) لقمان : ٣٣

(٤) الأنعام : ٦١

قال: يا رب، يسبونني ويبغضونني . فقال الله له : سأجعل موتهم أسبابا من مَرْضَى وغَرَفَى ، وحرَقَ وقَتَلَ ، حتى لا يذكروك .

(ما أَخْفَى مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ ^(١)) : يعنى أنه لا يعلم أحد مقدار ما يُعطِيهم الله من النعيم ، ورضوان الله أكبر من ذلك . وقرئ : يأسكان الياء ، على أن يكون فعل المتكلم ، وهو الله تعالى .

(أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ^(٢)) : يعنى المؤمنين والقاسقين على العموم . وقيل المؤمن على بن أبى طالب ، والقاسق عتبة ابن أبى مُعيط .

(ماءٍ مَهِينٍ ^(٣)) ؛ أى ضعيف . وفيه إشارة إلى الاعتبار بهذه الخلقة من خلقه مَذْرُوعٌ ، ويحمل فى جوفه المذرة ، ويرجع جيفة قذرة ، فيعرف نفسه ، وينزلها منزلتها من الضعف والافتقار ، ويدع العزة والاستكبار .

(ما جَعَلَ اللهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ^(٤)) ؛ لأنه كالإناء إذا ملأه بشيء لم يكن لشيء آخر فيه مجال ، وهذا هو السبب فى زهد أهل الصوفة ^(٥) فى الدنيا لئلا تشغلهم عن محبوبهم .

قال ابن عباس : كان فى قريش [١٦٨] رجلٌ يقال له ذو قَلْبَيْنِ لشدة فهمه ، فنزلت الآية ؛ ففُت ذلك . ويقال إنه ابن خطَل ، وقيل جميل بن معمر . وقيل : إنما جاء هذا اللفظ توطئة لما بعده من النفي ؛ أى كما لم يجعل الله لرجل من قَلْبَيْنِ فى جوفه كذلك لم يجعل أزواجكم أمهاتكم ولا أديعاءكم أبناءكم .

(١) الجدة : ١٧ (٢) الجدة : ١٨ (٣) الجدة : ٨

(٤) الأحزاب : ٤ (٥) هذه بالأصلين ، ولطه يريد : السنة .

فإن قلت : قد قال الله تعالى^(١) : « النبيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » . وفي قراءة أبي : وهو أبٌ لهم - فما فائدة هذا الهمي ؟

فالجواب أنه أولى بهم من أنفسهم في شفقتهم عليهم وإنقاذهم من النار . ألا ترى أنه في الدنيا قال : « أُمِّي أُمِّي » . وفي الحشر : « لَا أَسْأَلُكَ فَاطِمَةُ ابْنَتِي وَلَا نَفْسِي ، وَإِنَّمَا أَسْأَلُكَ أُمِّي » . وفي الصراط : « اللَّهُمَّ سَلِّمْ أُمِّي » . وفي الحساب : « لَا تَفْضَحْ أُمِّي » . وفي الميزان « يَا إِبْرَاهِيمُ أَرْجِعْ لِأُمِّي » . ولا يرضى صلى الله عليه وسلم أن يبقى أحد من أمته في النار . فيجب علينا حبه أكثر من أنفسنا ، وننصر دينه ، ونترك حمية أنفسنا ، ونحمل لأزواجه الرضا والمبرة أكثر من أمهاتنا ، وإن أوجب الله عليهم حجبهن عنا فلنعظيم حرمتهم .

وأما كونه أباً لنا فالأولى نسبتنا لآبائنا ، كما قال تعالى^(٢) : « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ... » الآية ؛ وسيأتي سرُّ نسبتنا إلى أيذا إبراهيم ؛ وذلك أنه أمر بذبح ولده ، فقال^(٣) : « إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ » ؛ فقال الله : يا إبراهيم أرسلتك بالمشاورة ، فبعرّتي إن نظرت إلى دون الولد ، وقطعت عنه قلبك ، وسلّمت لأمرى لأجعلن أمة محمد أولادك . قال تعالى^(٤) : « مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ » .

وأما محمد صلى الله عليه وسلم فلم ينظر إلى شيء دون الله البتة ؛ ليلة المعراج عرض عليه جميع الأشياء فلم يلتفت إلى شيء دونه ؛ وهذا قوله : « مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ، فَلَمَّا لَمْ يَنْظُرْ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى شَيْءٍ دُونَهُ قَطَعَ عَنْهُ نَسَبَ الْخَثَوِيِّينَ » ؛ قال تعالى^(٥) : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ » ؛ ولو كان النبيُّ أباً ما انقطع عنا لِحُرْمَتِنَا ،

(٣) الصافات : ١٠٣

(٢) الأحزاب : ٥

(١) الأحزاب : ٦

(٥) الأحزاب : ٤٠

(٤) الحج : ٧٨

كما أن يعقوب قُطِعَ عن أولاده بالجُرم ؛ بل كان نبيا ، فلا يقطع عنا بالجُرم .
ولما كان الأب لا تقبل شهادته لابنه وهو صلى الله عليه وسلم شهيدا^(١) علينا ومزكيا
لأعمالنا فتقبل تزكيتك .

(معرفة^(٢)) ؛ أى إحسانا ، يعنى أن نفع الأولياء الذين ليسوا بقراءة
الوصية لهم عند الموت مندوب إليه ؛ وأما الميراثُ فلا قراءة خاصة . واختلف
هل المراد بالأولياء المؤمنون أو الكفار ؟ واللفظ أعم من ذلك .

(مستورا^(٣)) : مكتوبا .

(ما تَلَبَّثُوا بها إِلَّا يسيرا^(٤)) : الضمير للمدينة .

(ما وعدنا الله ورسوله إِلَّا غُرُورا^(٥)) : قيل إن هذا الوعد ما أعلمهم
رسولُ الله صلى الله عليه وسلم حين أمر بحمُر الخندق من أن الكفار ينزلون
عليهم ، وأهم ينصرفون خائبين . وقيل : إنه قول الله تعالى^(٦) : « أَمْ حَسِبْتُمْ
أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ... » الآية . فعلموا
أنهم يبتلون ثم ينصرفون .

(مَنْ قَضَى نَحْبَهُ^(٧)) : يعنى من قُتِلَ شهيدا كأنس بن النضر ، وحرزة
ابن عبد المطلب .. وقيل قضى نَحْبَهُ : وفى للمهدى الذى عاهد الله عليه .
ويدل على هذا قوله عليه الصلاة والسلام : طلحة مَنَّ قَضَى نَحْبَهُ ولم يقتل يومئذ .

(مَنْ يَنْتَظِرُ^(٨)) : المفعول محذوف ؛ أى ينتظر أن يقضى نَحْبَهُ ، وهو انتظار

(١) هذا بالأصلين ، ولعله يريد : وكان شهيدا ... فزكيا ...

(٢) الأحزاب : ٦ (٣) الأحزاب : ١٤ (٤) الأحزاب : ١٢

(٥) البقرة : ٢١٤ (٦) الأحزاب : ٢٣ (٧) الأحزاب : ٢٣

الشهادة على قول ابن عباس ؛ أو ينتظر الحصول على أعلى مراتب الإيمان والصلاح على القول الآخر .

(مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنْ)^(١) : الضمير عائد على أزواج نبيينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى من يأت منهن بعمل صالح يُضاعف لها ثوابه ، لفضلهن على الله ؛ كما أن من أتى منهن بعمل سيئ يُضاعف على البناء للمفعول ، وبالنون ونصب المذاب على البناء للفاعل . وقرأ أيضا من قننت - بالثاء - حملا على المعنى ، وبالياء حملا على قنظ من .

(ما كان يؤمن ولا مؤمنة...)^(٢) الآية : معناها أنه ليس لمؤمن ولا مؤمنة اختيار مع الله ورسوله ؛ بل يجب عليهم التسليم والالتحاق لأمر الله ورسوله . والضمير من قوله : « مِنْ أَمْرِهِ » - راجع إلى الجمع الذى يقتضيه قوله : المؤمنين ولا مؤمنة ، لأن معناه العموم فى جميع المؤمنين والمؤمنات . وهذه الآية موطئة للقضية المذكورة بعدها .

وقيل : سببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب امرأة فزوجها لمولاه زيد بن حارثة ، فكرهت هى وأهلها ذلك ، فلما نزلت الآية قالوا رَضِينَا [١٦٨ب] . يا رسول الله .

وهذه الآية كقوله تعالى^(٣) : « فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ... » الآية . وكقوله^(٤) : « فَلْيَعْذِرِ الَّذِينَ يُخَالِقُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ » .^(٥) إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا .

(٣) النساء : ٦٥

(٢) الأحزاب : ٣٦

(١) الأحزاب : ٣٦

(٥) النور : ٥١

(٤) النور : ٦٣

(ما كان مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ^(١)) : هَذَا رَدُّ عَلَى مَنْ قَالَ فِي زَيْدِ ابْنِ حَارِثَةَ زَيْدِ ابْنِ مُحَمَّدٍ ، فَاعْتَرَضَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، حِينَ تَزَوَّجَ امْرَأَةَ زَيْدٍ . وَعَمُومُ الْآيَةِ فِي النَّفْيِ لَا يَمَارِضُهُ وَجُودُ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ ؛ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَهَا أَبٌ فِي الْحَقِيقَةِ ؛ وَإِنَّمَا كَانَا ابْنَيْ ابْنَتِهِ . وَأَمَّا ذِكُورُ أَوْلَادِهِ فَاتُوا صَغَاراً فَلَيْسُوا مِنَ الرِّجَالِ .

(مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ تِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ ^(٢)) : فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِبَاحَةُ السَّرَارِيِّ لَوْلَانَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ يَمْلِكْ مِنْهُنَّ غَيْرَ مَارِيَةٍ وَرِيحَانَةٍ . وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ : الْغَنَائِمُ ، وَمِنْهُنَّ صَفِيَّةٌ ، لَكِنَّهُ أَعْتَقَهَا ، وَجَعَلَ عَتِقَهَا صَدَاقَهَا .

(مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ^(٣)) : رَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَهَبَ يَوْمًا لِمُزَارَعَةِ زَيْدٍ ، فَخَرَجَتْ زَيْنَبُ كَالشَّمْسِ الضَّاحِيَةِ ، فَقَالَ : تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ؛ فَلَمَّا جَاءَ زَيْدٌ أَخْبَرَتْهُ بِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَظَهَرَ أَنَّهَا أَعْجَبَتْهُ ؛ وَمِنْ خُصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعَ بِصَرِّهِ عَلَى امْرَأَةٍ وَأَعْجَبَتْهُ وَجِبَ عَلَى زَوْجِهَا طَلَاقُهَا رِضًا لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَاتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَالَ لَهُ : قَدْ طَلَقْتُ زَيْنَبَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ لَهُ : أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ ، فَابْدِئِ اللَّهَ ذَلِكَ بِأَنْ يَقْضَى اللَّهُ بِتَزْوِيجِهَا . قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْفِي شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ لَكُمْ هَذِهِ الْآيَةُ لَشَدَّتْهَا عَلَيْهِ .

فَإِنْ قُلْتَ : قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ ، فَكَيْفَ أَخْفَى فِي نَفْسِهِ حَبَّةَ طَلَاقٍ مِنْ زَيْدٍ ؟

فَالْجَوَابُ أَنَّ الَّذِي أَخْفَى إِنَّمَا هُوَ أَمْرٌ مُبَاحٌ لَا إِثْمَ فِيهِ وَلَا عَيْبٌ ؛ أَشْفَقَ

على أمته من التسلط عليه بالستم ، فيكون فيه هلاكهم ؛ وتأمل قوله في أم سلمة لما أتته في مستكفه ، وانطلق معها بغلس ولقيه الصحابة وهو معها ؛ قال : إنها أمكم أم سلمة . فقالوا : أو تحدثنا أنفسنا بذلك . وأنت رسول الله ؟ قال : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، فأبدى الله زواجهما منه ؛ وبهذا كانت تفخر على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقول : إن الله زوجني من فوق سبع سموات .

وقيل : إن الله كان أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتزوج زينب بعد طلاق زيد ، فأخفاه ؛ فأعلمه الله في كتابه .

(ما قرضنا عليهم في أزواجهم ^(١)) : يعني أحكام النكاح ، والصداق ، والولي ، والاعتصام على أربع ، وغير ذلك .

(من ابتغيت ريم عزلت فلا جناح عليك ^(٢)) : في معناه قولان :

أحدهما : من عزلته من نسائك فلا جناح عليك في رده بعد عزله .

والآخر : من ابتغيت ومن عزلت سواء في إباحة ذلك لك . فمن لتبويض على القول الأول ، وأما على الثاني فنحو قولك : من لقيته ممن يلقاك سواء .

(ما ملكك يمينك ^(٣)) : المعنى أن الله أباح الإمام ؛ فالاستثناء في موضع رفع على البدل من النساء ، أو في موضع نصب على الاستثناء من الضمير في حُسْنِهِنَّ .

(ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده)

أبدا^(١)): تذكير الآيات القرآنية في إذائته صلى الله عليه وسلم إشارةً عظيمةً ذلك ؛ وإذا نهى الله عن الجلوس في بيته للحديث والاستئناس فما بالك بمن تنقمه أو عابه أو آذاه ؛ وهذا لا يشك أحدٌ في كفره .

وقد ألفت الناس في هذا المعنى توافيف ؛ ومن أؤكد احترامه الاستماعُ لحديثه والصلاةُ عليه عند ذكره .

وأما تحريم أزواجه فسيبُه أن بعضهم قال : لو مات رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لتزوجت عائشة ؛ فحرم الله على الناس تزوجهن ، وهذا في مدخولته ، وأما غير المدخول بها فجائز . وقد تزوج عكرمة بن أبي جهل إحداهن ، فلم ينكر عليه الخلفاء رضى الله عنهم .

(ما اكنسبوا^(٢)) : يعنى اجترحوا . وفي الآية تنبيه على أن ذلك هو البهتان^(٣) ، وهو ذكرُ الإنسان بما ليس فيه ، وهو أشد من النية مع أنها محرمة ، وهي ذكرُه بما فيه مما يكره ؛ وإذا أردت أن تعرف عظيم [١٦٩] مرتكبها فقس ما بين قوله صلى الله عليه وسلم : الربا اثنان ومسمون بابا أدناها مثل أن يطأ الرجلُ أمة . وقوله صلى الله عليه وسلم : من أَرَبَى الربا استطالةُ المسلم في عرض أخيه بغير حق - يظهر لك عظيم ما نحن فيه من الهلاك إن لم ينفُ عنا مولانا ؛ فليك بدعاء آدم عليه السلام : رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . فسمع نداءه فتاب عليه وهَدَى .

(مَنعُونِ^(٤)) : نصب على الذم ، أو بدل من قليل^(٥) ، أو حال من ضمير الفاعل في : « يجاورونك » ؛ تقديره : سيقنون ملمونين .

(١) الأحزاب : ٥٣ (٢) الأحزاب : ٥٨ (٣) في الآية نصها : فقد احتملو

بهتاناً وإنما مينا . (٤) الأحزاب : ٦١

(٥) والآية التي قبلها : ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلا .

(ما يَلْسِجُ فِي الْأَرْضِ ^(١)) : أى ما يدخل فيها من المطر والأموات وغير ذلك ، وما يخرج منها من النبات وغيره .

(وما يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ ^(٢)) : من المطر والملائكة والرحمة والذاب .

(وما يَرْجُ فِيهَا ^(٣)) : أى يصعد ويرتفع من الأعمال وغيرها .

(ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وما خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ^(٤)) : قد قدمنا معناه . والمعنى هنا أو لم يروا إلى السماء والأرض فيعلموا أن الذى خلقهما قادر على بقاء الناس بعد موتهم . ومحمّل أن يكون المعنى تهديداً لهم لقوله ^(٥) : « إِنْ نَشَأْ نُخَفِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ ... » الآية .

(مَسْكَنِهِمْ ^(٦)) : الإشارة ^(٧) إلى قوم سبأ ، وقد قدمنا أن مساكنهم كانت بين الشام واليمن ، وكان الرجل منهم لا يتزود ويمشى فى ظل الشجر ، ولا يخاف من أحد ، فكفروا بأنعم الله ، وقالوا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا لِيَتَزَوَّدُوا لِلْأَسْفَارِ ويمشوا فى المقاوز ؛ فجعل الله إجابتهم كما قال ^(٨) : « مَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ » ؛ أى فرقناهم فى البلاد حتى ضرب المثل بفرقتهم ؛ قيل : تفرقوا أيدي سبأ . وفى الحديث : إن سبأ أبو عشرة من القبائل ، فلما جاء السيل على بلادهم تفرقوا فنيا من منهم ستة ، وتشام أربعة .

(ماذا قال ربكم ^(٩)) : تظاهرت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذه الآية فى الملائكة عليهم السلام ، وقد قدمنا معنى ذلك .

(١) سبأ : ٢ (٢) سبأ : ٩ (٣) سبأ : ١٥

(٤) يريد الضمير . وفى ١ : مسكنهم . (٥) سبأ : ١٩

(٦) سبأ : ٢٢

(ما آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ^(١)) ... الآية ، معناها يحتمل وجهين : أحدهما ليس عندهم كتاب يدل على صحة أقوالهم ، ولا جاءهم نذير يشهد بما قالوه ؛ فأقوالهم باطلة ، إذ لا حجة لهم عليها ، فالقصد على هذا الرد عليهم . والآخر أنه ليس عندهم كتاب ولا جاءهم نذير ؛ فهم محتاجون إلى مَنْ يعلمهم وينذرهم ؛ فلذلك بعث الله إليهم محمداً صلى الله عليه وسلم ؛ فالقصد على هذا إثبات نبوته .

(ما بَأَفْوَا يَفْعَشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ^(٢)) : العشار : العشر ، والضمير في بَأَفْوَا لكفار قريش ، وفي آتَيْنَاهُمْ للكفار المتقدمين ؛ أى أن هؤلاء لم يبلغوا عشر ما أعطى الله المتقدمين من القوة والأموال . وقيل الضمير في بَأَفْوَا للمتقدمين ، وفي آتَيْنَاهُمْ لقريش ؛ أى ما بلغ المتقدمين عشر ما أعطى الله هؤلاء من البراهين والأدلة . والأول أصح ؛ وهو نظير قوله ^(٣) : « كانوا أشدَّ منهم قوة » .

(ما بِصَاحِبِيكُمْ مِنْ جَنَّةٍ ^(٤)) : الضمير لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم إذا تفكروا في أقواله وأفعاله دلهم ذلك على رجاحة عقله ، ومثانة عليه ، وأنه ليس بمجنون ولا مُفْتَرٍ على الله .

(ما سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ^(٥)) : هذا كما يقول الرجل لصاحبه إن أعطيتني شيئاً فخذ ، وهو يعلم أنه لم يسطه شيئاً ، ولكنه يريد البراءة من عطائه ، فكذلك معنى هذا ؛ فهو كقوله ^(٦) : « قل ما أسألكم عليه مِنْ أَجْرٍ » .

وقيل معناه : ما سألتكم من الصلاة فهو لكم .

(ما يَشْتَهُونَ ^(٧)) : الضمير للكفار ، يعنى أنهم يريدون الرجوعُ

(٣) طاهر : ٤١
(٦) الفرقان : ٥٧

(٢) سبأ : ٥٠
(٥) سبأ : ٤٧

(١) سبأ : ٤٤
(٤) سبأ : ٤٦
(٧) سبأ : ٥٤

إلى الدنيا ، أو دخول الجنة ، أو الانتفاع بالإيمان حينئذ ؛ فيُحال بينهم وبين شهواتهم .

(ما يَفْتَحُ اللهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ ^(١)) : الفتح في هذه الآية : عبارة عن العطاء ، والإمساك عبارة عن المنع ، والإرسال والإطلاق بعد المنع ، والرحمة كل ما يمن الله به على عباده من خير الدنيا والآخرة . فمعنى الآية لا مانع لما أعطى الله ، ولا منقطع لما منع .

فإن قيل : لم أنت الضمير في قوله : فلا ممسك لها ؛ وذكره في قوله : فلا مرسل له ، وكلاهما يعود على ما الشرطية .

فالجواب أنه لما فُسِّرَ الأول بقوله : من رحمة - أنت لتأنيث الرحمة ، وترك الآخر على الأصل من التذكير .

(مَنْ زُيِّنَ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ ^(٢)) : توقيف ؛ وجوابه مخدوف ، تقديره أفمن زُيِّنَ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ كمن لم يُزَيَّنْ لَهُ . ثم [١٦٩ ب] بنى على ذلك ما بعده ؛ فالذى زُيِّنَ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ هو الذى أضلَّهُ اللهُ ، والذى لم يُزَيَّنْ لَهُ سَوْءُ عَمَلِهِ هو الذى هداه .

(مَكْرُ أَوْلَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ ^(٣)) : قد قدمنا في حرف الباء أن البوارَ معناه الهلاك ، ومعناه هنا أن مكرم يبطل ولا يتفهم .

(ما يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ ^(٤) ...) الآية . معناها أن التعبير - وهو طول العمر ، والنقص وهو قصره - مكتوب في اللوح المحفوظ .

(١) ماطر : ٢ ، وبجبة الآية : فلا ممسك لها ، وما ممسك فلا مرسل له من بعده ...
(٢) ماطر : ٨ (٣) ماطر : ٩ (٤) ماطر : ١٦

فلن قيل : إن التعبير والنقص لا يجتمعان في شخص واحد ؛ فكيف أعاد
الضمير لي قوله ^(١) : « ولا ينقص من عمره » على الشخص المعمر ؟
فالجواب من ثلاثة أوجه :

الأول — وهو الصحيح — أن المعنى لا يزداد في عمر إنسان ، ولا ينقص
من عمره إلا في كتاب ؛ فوضع من معمر في موضع من أحد ؛ وليس المراد شخصا
واحدا ؛ وإنما ذلك كقولك : لا يعاقب الله عبدا ولا يثيبه إلا بحق .

والثاني — أن المعنى لا يزداد في عمر إنسان ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ^(٢) ؛
وذلك أن يكتب في اللوح المحفوظ إن تصدق فلان فعمره ستون سنة ، وإن لم
يتصدق فعمره أربعون ؛ وهذا ظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلة
الرحم تزيد في العمر » ، إلا أن ذلك مذهب المعتزلة القائلين بالأجلين ، وإيس مذهب
الأشعرية . وقد قال كعب حين طعن عمر : لو دعا الله فزاد في أجله ، فأنكر
الناس ذلك عليه ، فاحتج بهذه الآية .

والثالث — أن التعبير هو كُتِبَ ما يستقبل من العمر ، والنقص هو كُتِبَ
ما مضى منه في اللوح المحفوظ ؛ وذلك في حق كل شخص .

(ما يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ ^(٣)) : قد قلنا معنى البحرين ، والقصد في هذه الآية
التنبيه على قدرة الله ووحدانيته وإنعامه على عباده . وقال الزمخشري ^(٤) : إن الله
ضرب البحرين الملح والمذب مثلين للمؤمن والكافر ؛ وهذا بعيد .

(ما يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ^(٥)) : الآية تمثيل لمن آمن ؛ فهو كالحي ؛

(١) فاطر : ١١ (٢) الكشاف : ٢ - ٢٤٠ (٣) فاطر : ١٢

(٤) الكشاف : ٢ - ٢٤١ (٥) فاطر : ٢٢

ومن لم يؤمن فهو كالميت . وقوله ^(١) : « وما أنتَ بِمُسمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ » عبارة عن عدم سماع الكفار للبراهين والمواعظ ؛ فشبههم بالموتى في عدم إحساسهم .

وقيل المعنى أَنَّ أهل القبور وهم الموتى حقيقة لا يسمعون ، فليس عليك أن تسمعهم ؛ وإنما بعثت إلى الأحياء .

وقد استدلت عائشة بالآية على أَنَّ الموتى لا يسمعون ؛ وأنكرت ما ورد من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم لِقَتْلَى بَدْرَ حين جُعِلُوا فِي الْقَلِيبِ ، وقوله : « مَا أَنْتَ بِأَسْمِعَ لِمَا أَقُولُ لَهُمْ مِنْهُمْ » ؛ ولكن يمكن الجمعُ بين قولها وبين الحديث بأنَّ الموتى في القبور إِذَا رُدَّتْ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحُهُمْ سَمِعُوا ، وَإِنْ لَمْ تَرُدَّ إِلَى أَجْسَادِهِمْ لَمْ يَسْمَعُوا ؛ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْقَلِيبِ أَرْوَاحَهُمْ لِيَسْمَعُوا خُطَابَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهْوِيلًا لَهُمْ وَحَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ .

(مَا أَنْذِرَ آبَاؤُهُمْ ^(٢)) : ما نافية . والمعنى لم يرسل إليهم ولا لآبائهم رسول ينذرهم . وقيل المعنى لتنذر قوماً مثل ما أنذر آبائهم ؛ فما على هذا موصولة بمعنى الذى أو مصدرية ؛ والأول أرجح ؛ لقوله ^(٣) : « فَهُمْ غَافِلُونَ » ؛ بمعنى أَنَّ غفلتهم بسبب عدم إنذارهم ، ويكون بمعنى قوله ^(٤) : « مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ » . ولا يعارض هذا بحث الأنبياء المتقدمين ؛ فإن هؤلاء القوم لم يُنذِرْ كُتُوبُهُمْ وَلَا آبَاؤُهُمْ الْأَقْدَمُونَ .

(مَنْ اتَّبَعَ اللَّهَ كَرًّا وَخَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ ^(٥)) ؛ أى غير مشاهد له ؛ إنما يصدق رسوله ويسمع كتابه .

فإن قلت : كيف قرن بالخشية الاسم الدال على الرحمة في يس وفي ،
وفي فاطر ^(١) أضافه للربوبية ؟

وجوابك : معناه في فاطر أن الإنذار لا ينفع إلا الذين يخشون ربهم
وهم غائبون عن عذابه وغائبون عن الناس ، فخشيتهم حق لا رياء ، وليس المعنى
اختصاصهم بالإنذار . بالغيب في موضع الحال من الفاعل في « يخشون » ؛
وإنما ذكر الرحمة مع الخشية لقصد المبالغة في الثناء على من يخشى الله ؛ لأنه يخشاه
مع علمه بحلمه ورحمته . قال الزمخشري : ومحمّل أن يكون الجواب عن ذلك
أن الرحمن قد صار يستعمل استعمال الاسم ، كقولنا الله .

(مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا ^(٢)) : هذا من قول حبيب الفجار لقومه ؛ بمعنى
أن هؤلاء المرسلين لا يسألونكم أجرة [١٧٠] على الإيمان فتخسرون ^(٣) معهم
ويثقل عليكم ؛ وإنما يطالبونكم لمذمتكم الأخروية ، والذي يطالبك لنفسك
من غير طمع في دنياك أولى باتباعه لتحض نصحه ، ثم دلهم على اتباعه :

(مَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي ^(٤)) : معناه أى شئ يمنعنى عن عبادة ربى ؟
وهذا توقيف وإخبار عن نفسه قصد به اليقـان لقومه ولذلك قال لهم ^(٥) :
« وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » ؛ فخطبهم بخطاب من يشاهدون رجوع قومهم واحداً
بعد واحد .

(مَا أَرْسَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَشَرٍ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ ^(٦)) : المعنى أن الله

(١) في فاطر : إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب (آية ١٨) (٢) يس : ٢١ .

(٣) هذا يلزم من قوله البكتاف (٢ سم : ٢٥) : أى لا تخسرون معهم عيشاً

(٥) يس : ٢٨ .

(٤) يس : ٢٢ .

من دنياكم .

أهلكهم بصيحةٍ صاحبها جبريل ، ولم يحتج في تعذيبهم إلى إنزال جنود من السماء ؛ لأنهم أهون من ذلك .

وقيل المعنى ما أنزل الله على قومه ملائكة رسلا كما قالت قريش^(١) : « لولا أنزل إليه ملكٌ فيسكون معه نذيرا » . وقالوا أيضا^(٢) : « لو ما تأتينا بالملائكة إن كُنت من الصادقين » . فردَّ الله عليهم بقوله^(٣) : « ما نُنزلُ الملائكةَ إلا بالحق » ؛ يعنى أن نزول الملائكة لغير النبي إنما هو للانتقام منه أو لقبض رُوحه . وقد جرت حكمة الله أن إيمان خلقه إنما يكون نظريا بالدليل والبرهان ، ولو نزلت الملائكة لاضطر خلقه إلى الإيمان به ، لأنهم رأوا الحق عيانا ، ورأوا المعجزات التي آمن بها الصحابة ولم يروها ؛ فطوبى لمن رأى صفحا تتلى سوادا في بياض ، وآمن بها وصدقها ، وكيف لا وقد قال فيهم صلى الله عليه وسلم : أولئك إخواني حقا .

(ما كُنَّا مُنْزِلِينَ^(٤)) ؛ أى ما كُنَّا لِنُنْزِلَ جنوداً من السماء على أحد ؛ وبهذا يتبين لك أن لفظ الجند أليق بالمعنى الأول ، وكذلك ذكر الصيحة بعد ذلك .

فإن قلت : قوله تعالى في الأحزاب^(٥) : « فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها » ؛ وقد أنزل الله خمسة آلاف ملك يوم بدر وحنين لتصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

والجواب أن معناه ما كان يصح في حكمتنا أن ننزل في إهلاك قوم حبيب جنوداً من السماء ؛ وذلك أن الله عز وجل أجرى هلاك قوم بالريح ، وقوم

(٣) الحجر : ٨

(٢) الحجر : ٧

(١) الفرقان : ٧

(٥) الأحزاب : ٩

(٤) يس : ٢٨

بالصبيحة ، وقوم بالفراق ، بحسب حكته السابقة . ولما كان^(١) إزال الجنود من عظام الأمور التي لا يستأهلها هؤلاء الكفرة أخذهم الله بأقل الأمور . ولما جعل الله الملائكة خداماً لهؤلاء الأمة المحمدية يدخلون عليهم من كل باب ، سلام عليكم بما صبرتم ، ليحفظوا بحفظ الرد لحمة حبيبهم وصفيهم محمد صلى الله عليه وسلم ، وجعلهم يستغفرون لهم ، حتى إن جبريل طلب منه صلى الله عليه وسلم أن تجوز أمته على جناحه ليقبهم من حر نار جهنم ، وطلبت الملائكة يوم يذر وحنين ربها في نصرتهم إكراماً وتشريفاً لبيهم ؛ ألا تراهم ليلة القدر يطلبون النزول إليهم للسلام عليهم ، والحضور معهم ، يرغبون في غفران ذنوبهم والتشفع فيهم ؛ فمن أولى منك يا محمد بالتشريف إن كنت من أمة النبي الشريف ؛ اللهم بحرمته عندك ، ومكاته لديك ، لا تحرمنا من رؤيته وجواره في مستقر رحمتك ، واغفر لنا ما جئنا به ، إنك أنت الغفور الرحيم .

(ما هيلته أيديهم^(١)) : ما معطوفة على ثمره^(٢) ؛ أي لياكلوا من ثمره وتماعلت أيديهم بالحرث والزراعة والغراسة . وقيل : مانافية . وقرئ : وماعلت بغير هاء ، وما على هذا معطوفة .

(منازل^(١)) : مساكن ومواطن ، ومنازل القمر ثمانية وعشرون ينزل القمر كل ليلة واحدة منها من أول الشهر ثم يستتر في آخره ليلة أو ليلتين . قال الزمخشري^(٢) : وهذه المنازل هي مواقع النجوم .

(ما ينظرون إلا صبيحة واحدة تأخذهم^(١)) : يعني النفخة الأولى في الصور ، وهي نفخة الصق تأخذهم بغتة .

(١) في الأصلين : كانت . (٢) يس : ٣٥

(٣) في الآية بقيا : لياكلوا من ثمره (٤) يس : ٣٩

(٥) الكشاف : ٢ - ٢٥٢ (٦) يس : ٤٩

(مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا^(١)) : الرقد يحتمل أن يكون اسم مصدر ،
أو اسم مكان ، قال أبي بن كعب ومجاهد : إن البشر ينامون نومة قبل الحشر .
ابن عطية : وهذا غير صحيح الإسناد ، وإنما الوجه في معنى قولهم : مِنْ مَرْقَدِنَا
أسما استعارة وتشبيه ، يعنى أن قبورهم شُبِّهَتْ بالمضاجع ، لكونهم فيها على هيئة
الراقد ، وإن لم يكن رقاد في الحقيقة .

(مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ لِلرَّسُولِ^(٢)) : هذا^(٣) [١٧٠ ب] مبتدأ محذوف
الخبر ، ويحتمل أن يكون هذا الكلام مِنْ بَقِيَّةِ كَلَامِهِمْ ، أو يكون من كلام الله
تعالى ، والمؤمنون يقولونها للكفار على وَجْهِ التقرير .

(مَكَانَتِهِمْ^(٤)) : مكانهم . والمعنى لو نشاء لمسخناهم مَسْخًا يُقَدِّمُ
في مكانهم ؛ فلا يقدرّون على الذهاب ولا على الرجوع .

(مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ^(٥)) ؛ أى نحول خلقه من القوة
إلى الضعف ، ومن القهم إلى البله ، ومن الشباب إلى الهرم ، وشبه ذلك ؛ كما قال
تعالى^(٦) : « ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً » .

واختلف في حد التعبير الذى يصل الإنسان فيه إلى هذا . والصحيح أن ذلك
يختلف باختلاف الأشخاص ، وقد قدمنا الحديث : مَنْ صَدَقَ فِي صَفَرِهِ حَفَظَهُ اللَّهُ
فِي كِبَرِهِ . فالذى تراء صادق الهجة يحفظه في كبره من ذهاب عقله . ومقصود
الآية الاستدلال على قدرة الله - في مشاهدتهم - على تنكيس الإنسان إذا هرم

(١) يس : ٥٢ (٢) الإشارة إلى : ما وعد ... وفي الكهف :
(٢ - ٢٥٤) : هذا مبتدأ وما وعد خبره ، وما مصدرية أو موصولة . ويجوز أن يكون
هذا صفة للرقد وما وعد خبر مبتدأ محذوف ، أى هذا وعد الرحمن أو مبتدأ محذوف الخبر ،
أى ما وعد الرحمن حق . (٣) يس : ٦٧ (٤) يس : ٦٨
(٥) الروم : ٥٤

فألقى يقدر على هذا يقدر على مسخكم لولا رحمة بكم ؛ ولذلك ختم الآية بالعقل
الذى هو أسن الأمور .

(ما علمناه الشعر وما ينبغي له^(١)) : هذه الضائر راجعة لنينا ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم ؛ لأنهم قالوا له شاعر ؛ فرد الله عليهم بهذه الآية ؛ واعجبا منهم !
وهم يرونه لا يزن شعراً ولا يذكره ؛ وإذا ذكر بيتاً منه كسره ، ويقولون فيه
شاعر ! تباً لهم !

فإن قلت : قد تكلم بكلام على وزن الشعر ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم^(٢) :
هل أنت إلا أصبع دمية . وفي سبيل الله ما لقيت .

وقال : أنا النبي لا كذب . أنا ابن عبد المطلب ؟

فالجواب أن هذا ليس بشعر ، ولم يقصده ؛ وإنما جاء بالاتفاق لا بالتصد ،
كالكلام المنشور . ومثل هذا يقل فيما جاء في القرآن من الكلام الموزون الذى
تحداهم الله بسورة منه فلم يقدرُوا ، مع أنهم طبعوا على الفصاحة والشعر ؛ فهو
من أعظم المعجزات . كأنه قال لهم : إن قلتم فيه إنه شاعر فأتوا أنتم بشعر مثله ،
مع أنه ليس بشعر ، ولا ينبغي له الشعر لصدقه وأمانته ؛ والشعراء يتبجحون الغاؤون
ألم تر أنهم فى كل وادٍ يهيمون . ولهذا ذم الله الشعراء ؛ لإفراط التجوز فيه ،
وإن ورد فى الحديث : إن من الشعر لحكمة — فيما يصدق على ما هو عرى
عن الأوصاف النميمة ؛ ورحم الله الشافعى فى قوله : الشعر كلام ، والكلام منه
حسن ومنه قبيح .

(منايع ومشارب^(٣)) : قد قدمنا فى النحل معناه .

(مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ^(١)) ؛ يعنى أن العاصى بن وائل أو أمية بن خلف ، أو أبى بن خلف ، على اختلاف الروايات أنى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعظم رميم ، فقال له : يا محمد ؛ مَنْ يُحْيِي هَذَا ؟ فقال له : الله يحييه ، ويميتك ثم يحْييك ، ويدخلك جهنم ؛ فانظر كيف نَسِيَ خَلْقَهُ الأولى ، واستعظم وجود الثانية ، هل هذا إلا من العادة فى المحسوس ؟ فكيف يطلق اسم الخالق على من لم يخلق جميع الناس ؟ ولقد أنزل الله خمس آيات على نبيه لو لم يكن منها إلا واحدة لمنفعة من التمتع بهذه الدنيا^(٢) : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ » . « أَفَنُيْلَقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ » . « أَفَنُكُنْ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا » . « سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَا الثَّقَلَانِ » . « أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا » .

فجميعُ المخلوقات على أصنافها لم يخلقها الله إلا لحكمة : الملائكة تخدمته ؛ وما منّا إلا مقام معلوم . والأرض للعبدة بها ؛ قل سيروا فى الأرض . وفى الأرض آياتٌ للموقنين . والأنعام للمنفعة ؛ لتركبوا منها ومنها تأكلون . والعارف لعبادته ؛ وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون . والعالم للرحمة ؛ قال تعالى : ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك . فهينئذا لمن فتح الله بصيرته وتباً لمن أعماهها له .

(ما كانوا يعبدون^(٣)) : يعنى الأصنام والأدميين الذين كانوا يرضون بذلك . وقد قدمنا أن فائدة دخول الأصنام والمعبودات النار زيادة نكالهم .

(٣) فصلت : ٤٠

(٢) الجناتية : ٢١

(١) يس : ٢٨

(٦) المؤمنون : ١١٥

(٥) الرحمن : ٣١

(٤) السجدة : ١٨

(٧) الصافات : ٢٢

[١١٧١] (ما ظَنَكمُ ربَّ العالمين ^(١)) ؛ أى أى شيء تظنون رب العالمين أن يعاقبكم وقد عبدتم غيره ؟ فالقصدُ بهذا التأويل التهديد . أو أى شيء تظنون أنه هو حتى عبدتم غيره . والقصد بهذا تعظيم الله وتوبيخ لهم ، كما تقول : ما ظنك بفلان ! إذا قصدت تعظيمه .

(متعنهم إلى حين ^(٢)) : الضمير يعود على قوم يونس لما آمنوا وخرجوا بالأطفال والبهائم ، وفرقوا بينها وبين أولادها ، وتضرعوا إلى الله ، وأخلصوا بالبكاء ، وتابوا إلى الله توبةً ، وعهدوا أن من كذب أو سرق أو زنى أقاموا عليه الحد ، وأنهم مشاركون في علومهم وأموالهم ؛ فرفع الله عنهم العذاب ومتعنهم إلى حين .

واختلف ما المرادُ بالحين ؟ وقد قدمناه في حرف الحاء . وأما قوله تعالى ^(٣) : « تَوْتى أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ » ، قيل : سنة ، أو ستة أشهر ، أو شهران ؛ ولما دخل عليهم نو القرنين وجدهم تائبين ، لا باب لبيت ، ولا غنى فيهم ولا فقير ، ولا عالم ولا جاهل ؛ كل واحد منهم جاد على جاره بما عنده من علم ومال ، فطلب أن يدفن معهم .

وقد ذكر الناس في قصصهم طولا تركناه لعدم صحته .

وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم مرتبهم ليلة الإمبراء ، فأمنوا به وصدقوه ، وقد لقي غلاما في مسيره إلى الطائف فأخبره أنه منهم ، فأنظر يا محمدى من رجع إلى الله كيف يقبله ؟ وكيف لا يقبله ؟ وهو يقول ^(٤) : « وهو الذى يقبلُ التوبةَ عن عباده ويعفو عن السيئات » .

(١) الصافات : ٨٧ (٢) الصافات : ١٤٨ (٣) إبراهيم : ٢٥ (٤) الشورى : ٢٥

فإن قلت : قد قال في آية أخرى^(١) : « غافر الذنب وقابل التوب » فهل بين الغفو والمغفرة فرق ؟

قلنا : الغفو عنها يستلزم مغفرتها ، فسيحان من لم يرخص بغفرانها حتى بدّلها لهم حسنات مكافأة لتوبتهم .

فإن قلت : الاعتقاد أن طائفة من هذه الأمة لا بدّ لهم من دخول النار .

قلنا : إن لم يتوبوا ؛ وفيه إشارة إلى عدم الأمن من مكر الله ؛ ولذلك ورد الحديث : المؤمن بين مخافتين : بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه . وأيضاً من لم يذوق الشدة لم يجد حلاوة النعمة ؛ وقوم يستغيثون من النار ، وقوم تستغيث النار منهم ، وقوم تقول لهم النار : أجز يا مؤمن قد أطفأ نورك لهي ، وقوم يتمسحون^(٢) فيها ما شاء الله ثم يخرجون منها ويتحسر من فيها ، «^(٣) ربّما يؤذّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين » ؛ فالؤمن الذي يدخلها تكون عليه برّداً وسلاماً ، كما كانت على إبراهيم ؛ وذلك أنهم تعجبوا منه من عدم حرقها له ، فأراد الله أن يرّيبهم يوم القيامة ليعلموا أن صانع النار والنور واحد ، فتحرق من يشاء خالقها ، وتهرب من يطعمه . قال تعالى^(٤) : « ثم نُنَجّي الذين اتَّقَوْا ونَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » .

(ما لكم كيف تحكمون^(٥)) : ما استفهامية معناها التوبيخ ، وهي في موضع رفع بالابتداء ، والمجرور بعدها خبرها ينبئ الوقف على قوله : ما لكم ؟ ثم يقرأ : كيف تحكمون .

(١) غافر : ٣ (٢) امنحش الجز : احرق (القام - محش) (٣) اخبر : ٢

(٤) مريم : ٦٢ (٥) الصافات : ١٥٤

(ما مِنَّا إِلَٰهٌ مَّعًا مَعْلُومٌ ^(١)) : هذا حكاية كلام الملائكة عليهم السلام ؛
وتقديره : ما مِنَّا ملكٌ إِلَّا وَهُوَ مَعًا مَعْلُومٌ ، فحذف الموصوف لحذف الكلام ؛
والمقام العلوم يحتمل أن يراد به الموضع الذى يقومون فيه ؛ لأن منهم مَنْ هُوَ فِي سَمَاءِ
الدُّنْيَا وكذلك فِي كُلِّ سَمَاءٍ ، أَوْ الْمَنْزِلَةِ مِنَ الْعِبَادَةِ وَالتَّقَرُّبِ وَالتَّشْرِيفِ ؛ وَلِذَلِكَ
فَخَرُوا بِصُفُوفِهِمْ وَتَسْبِيحِهِمْ ، وَهُمْ قِيَامٌ لَا يَرْكَعُونَ ، وَهُمْ سَجُودٌ لَا يَرْفَعُونَ ،
وَهُمْ قُودٌ لَا يَقُومُونَ ؛ فَجَمَعَ اللَّهُ لَهُمُ الْأَمَةَ الْحَمْدِيَّةَ فِي الصَّلَاةِ عِبَادَةِ الْمَلَائِكَةِ
مِنْ قِيَامٍ وَقُودٍ ، وَرُكُوعٍ وَسَجُودٍ ، وَتَسْبِيحٍ وَتَكْبِيرٍ ؛ وَزَادَهُمُ مِنَ التَّحِيَّاتِ الَّذِي
كَانَ مِنَ الرَّسُولِ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ حِينَ قَالَ : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ . . . الْحُجَّ ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى :
”السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته“ ، فَطَبَّ نَفْسًا وَقَرَّ عَيْنًا يَا مُحَمَّدُ
بِمَا خَوَّلَكَ مَوْلَاكَ ؛ وَاعْلَمْ أَنَّكَ تَقِفُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَانْظُرْ وَقِفَكَ بِمَنْ يَكُونُ ؟
هَلَا وَهَبْتَ نَفْسَكَ لَهُ وَأَسْلَمْتَهَا مُوَاقِفَةً لِقَوْلِكَ : وَجَّهْتُ [١٧١ ب] وَجْهِي هَذَا -
بِلِسَانِكَ ، فَأَيْنَ وَجْهَتُكَ ؟

فَإِنْ قُلْتَ : لِمَ كَانَ الدُّخُولُ فِيهَا بِتَسْكِينَةٍ وَالْخُرُوجُ مِنْهَا بِتَسْلِيمَتَيْنِ ،
وَالرُّكُوعُ وَاحِدٌ وَالسَّجُودُ اثْنَيْنِ ؟

وَالْجَوَابُ لِأَنَّ الْوَاحِدَ يَقْبَلُ الْوَاحِدَ ؛ فَإِذَا قُلْتَ إِنَّهُ أَكْبَرُ فَكَأَنَّكَ أَقْبَلْتَ
عَلَيْهِ وَعَظَمْتَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ؛ فَرَضِي مِنْكَ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الْمَشْرِقَةُ ، وَأَقْبَلْ عَلَيْكَ ،
وَإِنْ اشْتَغَلْتَ بِغَيْرِهِ قَامَ تَفَرُّدُهُ وَقَطَعْتَ نَفْسَكَ عَنْهُ ؛ أَلَا تَرَى أَنَّ التَّسْلِيمَتَيْنِ
قَطَعْتَ عَنْهُ وَانْفَصَلْتَ عَنْ مُنَاجَاتِهِ ؛ كَرَمْضَانَ تَدْخُلُ فِيهِ بِشَاهِدٍ وَاحِدٍ وَتَخْرُجُ مِنْهُ
بِشَاهِدَيْنِ ؛ وَلَمَّا كَانَ السَّجُودُ أَقْرَبَ إِلَى اللَّهِ مِنْ جَمِيعِ أَعْمَالِ الصَّلَاةِ أَمَرَكَ
بِسَجْدَتَيْنِ ، أَوْ لِأَنَّ السَّجُودَ لِلْأَصْنَامِ كَانَ عِنْدَهُمْ مَرَّةً وَاحِدَةً فَزَادَكَ أُخْرَى

لتفرق بين السجود لله والسجود لغيره ؛ أو لأنّ الملائكة كانوا ساجدين وطائعين
من الله ليلة الإسراء بحبيبه أن يروه فأذن لهم ورفعوا رؤوسهم لرؤيته فسجدوا
مرة لله شكراً لرؤيته ، فأمر الله بذلك : الأولى . مثالا لأمر الله ، والثانية شكر الله
بأن أهلك لطاعته .

فإن قلت : لما كان السجود بهذه المثابة فهلا أمر به المصلي على الميت ؛
لأنه شفيح ، والشفيع لا يجد قرينة إلى الله أفضل منه .

والجواب : لما كان في السجود للمصلي على الميت إيهام بالسجود له
أمره الله بعدم السجود ، كأنه يقول : لا أريد أن تسجد لي حتى يرتفع الحجاب
بينى وبينك .

(مناص^(١)) : مَفَرَّ ونَجاة ، من قولك : ناص ينوص إذا فرّ ، التقدير
وايس الحين الذى دعوا فيه حين مناص . قل أبو القاسم : معناه فرار بالنبطية .

(ما سمعنا بهذا فى الملة الآخرة^(٢)) : هذا من كلام الملأ الذين خرجوا
من عند أبى طالب وتفرقوا فى طرق مكة ، ومرادهم بالملة الآخرة ما أدركوا عليه
آباءهم ، أو الملة المنتظرة ؛ لأنهم كانوا يسمعون من الأحبار والكهنة
أن رسولا يبعث يكون آخر الأنبياء ، فلما جاءهم جحدوا ، واستيقفتها أنفسهم ظما .

(ما هنالك مهزوم من الأحزاب^(٣)) : هذا وعيد بهزيمتهم فى القتال ،
وقد هزموا يوم بدر وغيره ؛ وما هنا صفة لجند^(٤) ، وفيها معنى التحقير لهم ؛
والإشارة بهنالك إلى حيث وضعوا أنفسهم من الكفر والاستهزاء . وقيل :
الإشارة إلى الارتقاء فى الأسباب ؛ وهذا بعيد . وقيل الإشارة إلى موضع بدر .

ومن الأحزاب معناه من جملة الأحزاب الذين تعصبوا للباطل فهلكوا .

(ما يَنْظُرُ هؤلاءِ إِلَّا صَيِّحَةً واحدةً ^(١)) : المراد بهؤلاء قريش ومن تبعهم .
والصيحة الواحدة : النفخ في الصور . وقيل : ما أصابهم من قتل وشذائد ؛
وهو أظهر ؛ لأن من مات فقد قامت قيامته ؛ وقد ورد في الحديث .

(مَسِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ^(٢)) : بضم النون وإسكان الصاد ،
وبفتحها وإسكان الصاد ، وبضم النون والصاد ، وبفتحهما ؛ بمعنى المشقة . وهذا
من كلام أيوب لما سلط الله عليه الشيطان ليَفْتِنَهُ ، وأهلك ماله وولده ، ووسوس
فليه ، استغاث ودعا الله بغريج كربه خوفاً من فِتْنَتِهِ .

فإن قلت : أين هذا من قوله تعالى ^(٣) : « إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَاحِرًا نَحْمُ الْعَبْدُ » ؛
وأى قدرة للشيطان حتى يُنسب ما أصابه من البلاء إليه ؟

فالجواب أنه صبر على ما أصابه في المال والولد والنفس ، فلما وصل
إلى الوسوسة استغاث ؛ ويكفيك من صبره أن الله قرنه بنون المظلة وهاء الضمير ،
فلا يستقد في رسول الله غير ذلك ، ونسبة الفعل للشيطان على جهة نسبة الشر إليه ؛
كقول موسى ^(٤) : « وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . « ^(٥) هذا من عمل
الشيطان » . وقوله صلى الله عليه وسلم لما نام ليلة الوادي : إن بهذا الوادي
شيطاناً فهو تنسب إليه الشرور . ولعلك يتبرأ يوم القيامة ممن أطاعه ،
ويقول ^(٦) : « مَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي » .
فالنسبة إليه نسبة مجازية ، كما أن نسبة الخير إلى الله حقيقة . وقد صح أن الثانيين
يمرون يوم القيامة تحت لواء آدم [١٧٢] ، والساكرين تحت لواء نوح ،

(١) ص : ١٥

(٢) ص : ٤١٦

(٣) ص : ٤٤

(٤) الكهف : ٦٣

(٥) القصص : ١٥

(٦) إبراهيم : ٢٢

والمؤمنين باليهود تحت لواء إبراهيم ، والمخزومين تحت لواء يعقوب ، والمحجوسين تحت لواء يوسف ، والصابرين تحت لواء أيوب ، والمخلصين تحت لواء موسى ، والزاهدين تحت لواء عيسى ، والصادقين تحت لواء يحيى ، والمحبين تحت لواء الحبيب على جميعهم الصلاة والسلام ، والمؤذنين تحت لواء بلال ، والصالحين تحت لواء عمر ، والصدّيقين تحت لواء أبي بكر ، والمنتمين تحت لواء عثمان ، والراكمين تحت لواء علي رضي الله عنهم أجمعين .

(ماله من نقاد^(١)) : الضمير يعود على نعيم الجنة ؛ لتقدم ذكره ، أو لرزق الدنيا .

(من قدّم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً في النار^(٢)) : هذا كلام الأتباع ؛ دعوا إلى الله تعالى أن يصاعف العذاب لرؤسائهم الذين أوجبوا لهم العذاب ؛ فهو كقولهم^(٣) : « ربّه هؤلاء أضلّونا فآتيتهم عذاباً ضعفاً من النار » .

(ما لنا لا نرى رجلاً كنّا نعدّهم من الأشرار^(٤)) : قيل إن القائمين بهذه المقالة أموجهل ، وأمّية بن خلف ، وعتبة بن ربيعة ، وأمثالهم . والرجال المذكورون هم عمار ، وبلال ، وصهيب ، وأمثالهم . واللفظ أعم من ذلك .

والنبي أسهم قالوا في النار : ما لنا لا نرى رجلاً كنّا نعدّهم في الدنيا من الأشرار .

(ما كان لي من علمٍ بالأسلاف الأعلّى إذ يختصمون^(٥)) : القصد بهذه الآية الاحتجاج على نبوة نبيينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه أخبر بأمور

(٣) الأعراف : ٣٨

(٢) ص : ٦١

(١) ص : ٥٤

(٥) ص : ٦٩

(٤) ص : ٦٢

لم يكن يعلمها . والملا الأعلى هم الملائكة ، وعليهم يعود الضمير في يختصون ؛ واختصاصهم هو في قصة آدم حين قال الله لهم : إني جاعل في الأرض خليفة . حسبما تضمنته قصته في مواضع من القرآن .

وقيل : إن الملائكة تقول : هؤلاء بنو آدم الذين اخترتهم وفضلتهم وجعلتهم خلفاء ، وأمرتنا بالسجود لأبيهم قد عصوك ، وتركوا خدمتك وأمرتك . فيقول الله لهم : دعوهم فإنما استزلهم الشيطان وأغواهم هو وأولاده ، ولو ابتليتكم بما ابتيهم به لوقستم فيما وقعوا فيه . وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربّه فقال : يا محمد ، فيم يختص الملا الأعلى ؟ قال : لا أدرى . قال : في الكفارات ؛ وهي إسباغ الوضوء على المكاره . وفي رواية في المسرات ، والمشي بالأقدام إلى الجماعات ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

وقيل الضمير في يختصون للكفار ؛ أي يختصون في الملا الأعلى ؛ فيقول بعضهم : هم بنات الله ، ويقول آخرون : هم آلهة تُعبد ؛ وهذا بعيد .
(ما أنا من المتكفنين^(١)) : أي الذين يتصنعون ويتخيلون بما ليسوا من أهله .

(ما تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى^(٢)) : أي يقول الكفار : ما نعبد هؤلاء الآلهة إلا ليقربونا إلى الله ويشفعوا لنا عنده . ويعنى بذلك الكفار الذين عبدوا الملائكة ، أو الذين عبدوا الأصنام ، أو الذين عبدوا عيسى أو عذيراً ؛ فإن جميعهم قالوا هذه المقالة .

(مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ^(٣)) : هذا إشارة إلى كذبهم في قولهم^(٤) : « ليقربونا إلى الله » .

(ما شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ^(١)) : هذا تهديد ومبالغة في الخذلان والتخايف لهم على ما هم عليه .

(مَثَانِي ^(٢)) : جمع مثني ؛ أى ثنائى فى القصص . ويحتمل أن يكون مشتقاً من الثناء ؛ لأنه يثنى فيه على الله .

فإن قيل : مثنائى جمع ، فكيف يوصف به المفرد ؟

فالجواب أن القرآن ينقسم إلى سور وآيات كثيرة ؛ فهو جمع بهذا الاعتبار . ويجوز أن يكون كقولهم ^(٣) : برمة أعشار ، وثوب أخلاق . أو يكون تمييزاً من منشابه ^(٤) ، كقولك : حسن شمائل .

(ما كنتم تكسبون ^(٥)) ؛ أى يقدل للكفار والمعصاة : ذوقوا ما كنتم من الكفر والمعصية .

(مَجِيئُونَ ^(٦)) : فى هذا وعيد للكفار ؛ لأنهم إذا ماتوا ظهر لهم مَنْ كان على الحق ومَنْ كان على الباطل . وفيه إخبار أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم يموت لئلا يختلف الناس فى موته ، كما اختلفت الأمم فى غيره .

(فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ ^(٧)) : أى لا أحد أظلم ممن كذب على الله بأنه اتخذ صاحبةً وولداً . وفى آية أخرى ^(٨) : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ » . وفى أخرى ^(٩) : « وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى [١٧٢ ب] عَلَى اللَّهِ » .

(١) الزمر : ١٥ (٢) الزمر : ٢٣ (٣) برمة أعشار : مكسرة على عشر قطع . أو طيبة لا يحملها إلا عشرة (الناموس) . (٤) فى الآية نفسها : الله تزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً . (٥) الزمر : ٢٤ (٦) الزمر : ٣٠ (٧) الزمر : ٣٢ (٨) البقرة : ١١٤ (٩) الأنعام : ٢١

كذباً». وفي أخرى: «^(١) وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ ذُكِّرَ بآيَاتِ رَبِّهِ». وهذه الأظلمية تختلف باختلاف الأنواع، وتطلق كل آية على ما يليق بها من الكذب وغيره، حسبما يبيناه في غير هذا الموضع.

(ما أنزل إليكم من ربكم ^(٢)) : من الأوامر واجتناب نواهي.

(مَقَالِيدُ ^(٣)) : بالفارسية مفاتيح . وقيل خزائن . واحداها إقليد . وقيل مَقْلِيدُ ^(٤) . وقيل لا واحد لها من لفظها . ومعناها مالك السموات ومدبر أمرها وحافظها ، وهي من باب السكافية ؛ لأن حافظ الخزائن ومدبر أمرها هو الذي يملك مقاليدها ، كما أن الخزائن أيضا تجيء في جهة الله عز وجل إنما تجيء استعارة بمعنى اتسع قدرته ، وأنه المبتدع المخرع . ويشبه أن يقل فيما قد أوجد من المخلوقات ، وهذا يتجاوز به على جهة التقريب والتفهم للسامعين . وقد ورد القرآن بذكر الخزائن ، ووقعت في الحديث الصحيح : ماذا فتح الليلة من الخزائن . والحقبة في هذا غير بعيدة ؛ لكنه ليس باختزان حاجة ولا قلة قدرة ، كما هو اختزان الشيء .

قال عثمان بن عفان : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقاليد السموات والأرض ، فقال : هي لا إله إلا الله ، والله أكبر ، وسبحان الله ، والحمد لله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ؛ هو الأول والآخر ، والظاهر والباطن ، بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير .

(١) الكهف : ٥٧ (٢) الزمر : ٥٥ (٣) الزمر : ٦٣

(٤) في القرملي (١٥ — ٢٧١) : واحداها مقلد ، وقيل مقلاد ، وأكثر ما يتمثل فيه إقليد . وقال الشريف الرضي : قال أبو عبيدة : واحداها مقلد ، وواحد الأقاليد إقليد ، وهما بمعنى واحد . وقال غيره : واحداها — قلد — على غير قياس (تلخيص البيان : ٣٨٥) .

فإن صح هذا الحديث فعنه أن مَنْ قال هذه الكلمات صادقاً مخلصاً بال
الخيرات والبركات من السماء والأرض ؛ لأن هذه الكلمات توصل إلى ذلك ،
فكانها مفاتيح له ، والله سبحانه سبع خزائن : خزانة المطر في السماء ، وخزانة
النبات في الأرض ، وخزانة اللؤلؤ والمرجان في البحر ، وخزانة الموزونة
في الجبال ، وخزانة الأفكار للكفار ، وخزانة الرضوان للأبرار ، وخزانة
المعرفة في القلوب .

وفي الحديث : إن بعض الأنبياء قال : يا رب ؛ لكل ملك خزانة ،
فما خزانتي ؟ قال : لي خزانة أوسع من الكرسي ، وأعظم من العرش ، وأطيب
من الجنة ، وأزین من الملكوت ، أرضها المعرفة ، وسمواتها الإيمان ، وشمسها
الشوق ، وقرها المحبة ، ونجومها الخواطر ، وترابها الهمة ، وجدارها اليقين ،
وسحابها العقل ، ومطرها الرحمة ، وأشجارها الطاعة ، وثمرها الحكمة ؛ ولها أربعة
أركان : التوكل ، والتفكر ، والأنس ، والذكر . ولها أربعة أبواب : العلم ،
والحلم ، والرضا ، والصبر ؛ ألا وهي أَلْقَابُ الْقَلْبِ .

(مَنْ شَاءَ اللَّهُ ^(١)) : يعني أن جميع من في السموات والأرض يموت عند
نَفْخَةِ الصُّعْقِ ، إلا جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ، ثم يميتهم الله
بعد ذلك .

(مَا مَكَرُوا ^(٢)) : الضمير يعود على قوم فرعون ؛ يعني أن الله
وفي مؤمنهم من مكرهم ، كما هو عادته سبحانه في وقاية مَنْ فَوَّضَ أمره إليه .
(مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَاجِمٍ ^(٣)) : المراد بهم الكفار ، يعني أنهم ليس لهم من
يشفع فيهم .

(وما دُعَاهُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ^(١)) : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى اسْتِثْنَاءً .

(مَعذِرَتُهُمْ^(٢)) : يَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ لَا يَعْتَذِرُونَ . وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ يَعْتَذِرُونَ ، وَلَكِنْ لَا تَنْفَعُهُمُ الْمَعْذِرَةُ .

(مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ^(٣)) : أَيْ لَا يَبْلُغُونَ مَا يَفْتَضِيهِ كِبَرُهُمْ مِنَ الظُّهُورِ عَلَيْكَ ، أَوْ مِنْ نِيلِ النُّبُوَّةِ .

(مَنْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ^(٤)) : أَيْ جَهَنَّمَ .

فَإِنْ قِيلَ : قِيَاسُ الْعَظَمِ أَنْ يَقُولَ : فَبَسْ مَدْخُلُ الْكَافِرِينَ^(٥) ؛ لِأَنَّهُ تَقْدِمُ قَبْلَهُ : ادْخُلُوا .

وَالْجَوَابُ إِنْ الدَّخُولَ الْمُؤَقَّتَ بِالْخُلُودِ فِي مَعْنَى الثَّوَاءِ .

(مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ^(٦)) : هُمُ الَّذِينَ ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مِنَ الرُّسُلِ ؛ وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُمْ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ ، وَجَمَلَةُ الرُّسُلِ ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةُ عَشَرَ ؛ هَذَا فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ . وَفِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ : إِنْ اللَّهُ بَعَثَ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ رَسُولٍ . وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ أَرْبَعَةَ آلَافٍ .

(مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا يَمُنُّ دَعَا إِلَى اللَّهِ^(٧)) : يَدْخُلُ فِي هَذَا كُلُّ مَنْ دَعَا إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَمُطَاعَتِهِ عَلَى الْعَمُومِ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ الْمُرَادُ الْمُؤَذِّنُونَ . وَهَذَا بَعِيدٌ ؛ لِأَنَّهَا مَكِّيَّةٌ ، وَإِنَّمَا تُشْرِعُ الْأَذَانُ بِالْمَدِينَةِ ، وَلَكِنْ

(١) غافر : ٥٠ (٢) غافر : ٥٢ (٣) غافر : ٥٦
 (٤) غافر : ٢٦ (٥) حَقًّا : مَدْخُلُ الْمُتَكَبِّرِينَ . وَهَذَا آيَةٌ أُخْرَى فِي الزُّمَرِ
 (٦) ، وَالْفُتُوحَاتُ (٦٨) : مَنْوَى الْكَافِرِينَ . (٦) غافر : ٧٨
 (٧) فصلت : ٣٣

المؤذنون يدخلون في الصوم . والدعوة من الله على أربعة أوجه : دعوة الضيافة : «^(١) والله يدعوا إلى دار السلام » [١٧٣] ؛ ودعوة المغفرة : «^(٢) يدعوكم ليغفر من ذنوبكم » . ودعوة الحمد والإجابة : «^(٣) يوم يدعوك فتستجيبون بحمده » . ودعوة المحاسبة : «^(٤) يوم تدعوا كل أناس بإمامهم » .

وفيه خمسة أقوال :

بصحائف أعمالهم ؛ قال تعالى «^(٥) : وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه » .
أو بأعمالهم المتقدمة ؛ قال تعالى «^(٦) : علمت نفس ما قدمت وأخرت » .
أو بإمامهم في الذهب ؛ قال تعالى «^(٧) : وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار » . أو رسولهم ، أو بدعائهم إلى الخير والشر ، أو بمعبودهم ، أو بإمامهم في الأعمال الصالحات .

وأما الدعوة إلى الخلق فالدعوة إلى دين الرب . قال تعالى «^(٨) : ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » . أو الدعوة إلى بيت الله تعالى «^(٩) : وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً » . أو الدعوة إلى عبادة الله . فالدعوة عامة ، والمهداية خاصة ؛ قال تعالى «^(١٠) : ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .
(ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك «^(١١) » : في معناها قولان : أحدهما : ما يقول لك الله من الوحي والشرائع إلا مثل ما قال للرسل من قبلك .

(١) يونس : ٢٥	(٢) إبراهيم : ١٠	(٣) الإسراء : ٥٢
(٤) الإسراء : ٧١	(٥) الإسراء : ١٣	(٦) الاقطار : ٥
(٧) القصص : ٤١	(٨) النحل : ١٢٥	(٩) الحج : ٢٧
(١٠) يونس : ٢٥	(١١) فصلت : ٤٣	

أو ما يقول لك الكفار من التكذيب والإيذاء إلا مثل قول الأمم
المكذّبين لرسولهم ؛ فالمراد على هذا تسليّة النبي صلى الله عليه وسلم بالتأني ؛
وعلى القول الأول أنه صلى الله عليه وسلم أتى بما جاءت به الرسل فلا تُنكر
رسالة .

(ما مِنَّا مِنْ شَيْدٍ ^(١)) : هذا قول المشركين حين يناديهم يوم القيامة :
أين شركائى ؛ فيقولون : أعلناك ^(٢) ما مِنَّا مَنْ يشهد لك اليوم بأن لك شريكاً ؛
لأنهم كفروا ذلك اليوم بشركائهم .

(ما كانوا يدعون من قَبْلُ ^(٣)) : أى لم يروا حينئذ شركاءهم ؛ فما على
هذا موصولة . أَوْضَلَّ عَنْهُمْ قَوْلُهُمُ الَّذِي كَانُوا يَقُولُونَ مِنَ الشُّرْكِ ؛ فما على هذا
مصدرية .

(ما نَهُمُ مِنْ تَحِيصٍ ^(٤)) ؛ أى عدوا أنهم لا مهرب لهم من العذاب .
وقيل بوقف على « ظَنُّوا ^(٥) » ويكون « ما لهم » استئنافاً ؛ وذلك ضعيف .

(ما تفرّقوا إلا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعَثَ إِلَيْهِمْ ^(٦)) : يعنى أهل
الديان المختلفة من اليهود والنصارى وغيرهم .

(مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ^(٧)) : عبارة عن العمل لها ،
وكذلك حرث الدنيا ؛ وهو مستعار من حرث الأرض ؛ لأن الحارث يعمل
ويستظر النفعة بما عمل .

(١) أصلت : ٤٧ (٢) الآية : آذناك ، وهذا تفسير . (٣) فعلت : ٤٨
(٤) فصلت : ٤٨ (٥) فى الآية نفسها : وصل عنهم ما كانوا يدعون من قبل
(٦) الشورى : ١٤ (٧) الشورى : ٢٠

(ما قَنَطُوا ^(١)) ؛ أى ينسوا .

(مَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ^(٢)) : فى هذه الآية إشارة إلى فعل الحسن

ابن على حين بايع معاوية ، وأسقط حق نفسه ؛ ليصلح أحوال المسلمين ، ويحقق
دماءهم ؛ ولهذا قال فيه صلى الله عليه وسلم : إن ابني هذا سيد ، ولعل الله يوصلح به
بين فئتين عظيمتين من المسلمين .

وفىها دليل على أن العفو عن المظالم أفضل من الانتصار ؛ لأنه ضمن الأجر
فى العفو ، وذكر الانتصار بلفظ الإباحة فى قوله ^(٣) : « وَأَمِنْ انتصر ... » الآية .
فإن قيل : كيف ذكر الانتصار فى صفات المدح فى قوله ^(٤) : « وَالَّذِينَ
إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » ، وَالْبَاحُ لَا مَدْحَ فِيهِ وَلَا ذَمَّ ؟

فالجواب من ثلاثة أوجه :

أحدهما أن الباح قد يُمدح ، لأنه قيام بحق لا يباطل .

والثانى أن مدح الانتصار لكونه كن بعد الظلم تحريراً ممن بدأ بالظلم ؛
فكان المدح إثم هو بترك الابتداء بالظلم .

والثالث أنه إن كانت الإشارة بذلك إلى على بن أبى طالب فانتصاره
صلى الله عليه وسلم محمود ؛ لأن قتال أهل البغى واجب ؛ لقوله تعالى ^(٥) : « فَقاتلوا
الَّتِي تَبَغَى » . وقد سمى صلى الله عليه وسلم المقاتلين لعل بالفتنة الباغية ؛ وقال
لعمار تقتلك الفئة الباغية .

(ما كُنْتَ تَذَرِى ما الكتابُ ولا الإيمان ^(٦)) : المقصد بهذه الآية شيطان :

(٢) الشورى : ٤١

(٣) الشورى : ٤٠

(١) الشورى : ٢٨

(٦) الشورى : ٥٢

(٥) المجرات : ٩

(٤) الشورى : ٣٩

أحدهما - تعداد النعمة عليه صلى الله عليه وسلم ، بأن علمه الله ما لم يكن يعلم .

والآخر احتجاج على نبوته ، لكونه أتى بما لم يكن يعلمه ولا تعلمه من أحد .

فإن قلت : أما عدم درايتك للكتب فلا إشكال . وأما الإيمان فلا إشكال أن الأنبياء مؤمنون بالله قبل مجيئهم ، لكنه وقع الخلاف في نينا ؛ هل كان متدينا بشرية من قبله أو بشرية ؟

والجواب الإيمان يمتوى [١٧٣ ب] على معارف كثيرة ؛ وإنما كل له معرفتها بعد بعثه . وقد كان مؤمنا بالله قبل ذلك ؛ فالإيمان هنا يعنى به كمال المعرفة ؛ وهى التى حصلت له بالنبوة ؛ ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله : كل يوم لا أزداد فيه علما لا بورك في صبيحة ذلك اليوم ؛ فكان صلى الله عليه وسلم يزداد كل يوم من المعارف ما لا يحصى ذكره . وأما في الجنة . فلا تسأل عما تنكشف له من المعارف الدنية والأسرار الربانية ، ويفيض منها على هذه الأمة المحمدية ، لكل واحد منهم نصيب بقدر ما اتبعه واقتدى به ؛ فهم يزدادون معارف وجمالا وبهجة وسرورا ، ما لا يحيط بها إلا واهبها ، جعل الله لنا منها أوفر نصيب بحماة النبي الحبيب .

(مَفْهُومُ الْأَوَّلِينَ) ؛ أى تقدم لك يا محمد كيف أهلكنا القرون الساقطة ، والأمم الماضية ، لما كفروا وتمرّدوا ؛ وهكذا من عادك ؛ فقيه تسلية له صلى الله عليه وسلم .

(ما كُنَّا لَهُ مُقَرَّنِينَ ^(١)) : أى مطبقين وغالبين .

(ما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ^(٢)) : معنى الآية : كما اتَّبَعَ هؤلاء الكفارُ آباءهم غير حجة كذلك اتبع كلُّ من قبلهم من الكفار آباءهم بغير حجة ؛ بل بمجرد التقليد المذموم .

(مَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ^(٣)) ؛ أى أدراجاً وسلام . والمعنى لولا أن يكفر الناسُ كلُّهم لجعلنا للكفار كلَّ ما يتمتعون به ذهباً وفضة لموان الدنيا علينا . ومعنى يظهرون : يرتفعون . ومنه ^(٤) : « فَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ » .

(مَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا ^(٥)) : من قولك : عَشِيَ الرجل إذا أظلم بصره . والمراد به هنا ظلمة القلب والبصيرة . وقال الزمخشري ^(٦) : يعش - بفتح الشين ، إذا حصت الآفة في عينه ، ويمشو - بالضم ^(٨) ، إذا نظر نظر الأعشى ، وليس به آفة ؛ فالفرق بينهما كالفرق بين قولك : عشى وتعمى ، فعلى القراءة بالضم يتجاهل ويتخذ مع معرفته بالحق . والأظهر أن ذلك عبارة عن الغفلة وإهمال النظر . والمراد بذكر الرحمن هنا القرآن عند الزمخشري ، وعند ابن عطية ما ذكر الله عباده من المواعظ ؛ فالمصدر مضاف إلى الفاعل . ويحتمل عندى أن يريد ذكر العبد لله .

ومعنى الآية أن مَنْ غفل عن ذكر الله يدَّعِ اللهُ له شيطاناً يكون له قريناً ؛ فذلك عقوبة عن الغفلة عن الذكر بتسليط الشيطان ، كما أن من داوم على الذكر تباعد عنه الشيطان . مصداقه الحديث : إن الشيطان جاثمٌ على قلب ابن آدم ،

(١) الزخرف : ١٣ (٢) الزخرف : ٢٣ (٣) الزخرف : ٢٤
(٤) الكهف : ٩٢ (٥) الزخرف : ٣٦ (٦) كرمى ، ودعا (القاموس) .
(٧) الكشاف : ٢ - ٣٥٢ (٨) أى بضم الشين .

واضع خرطومه عليه ؛ فإن ذكر العبدُ اللهَ خَدَسَ ، وإن غفل عنه وَسُوسَ .

(ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا^(١)) : الآيات هنا المعجزات ، كقلب العصا حية ، وإخراج اليد بيضاء . وقيل البراهين والحجج العقلية ؛ والأول أظهر .

ومعنى أكبر من أختها : أنها في غاية الكبر والظهور ، ولم يرد تفضيلها على غيرها من آياته ؛ إنما المعنى أنك إذا نظرت وجدت كبيرة ، وإذا نظرت غيرها وجدت كبيرة ؛ فهو كقول الشاعر^(٢) :

* مَنْ تَلَقَّ مِنْهُمْ ثَقُلَ لَقِيتَ سَيِّدَهُم *

هكذا قال الزمخشري^(٣) :

ويحتمل عندي أن يريد : ما نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مما تقدمها ؛ فالمراد أكبر من أختها المتقدمة عليها :

(مَبِينٌ^(٤)) : المراد بذلك موسى ، ووصفه فرعون بالضعيف الحقير .

(ملائكة في الأرضِ يَخْلُقُونَ^(٥)) : في معناه قولان :

أحدهما - لو نشاء لجعلنا بدلا منكم ملائكة يسكنون الأرض ويخفون فيها بنى آدم ، فقوله : « منكم » متعلق ببذل الخفوف : أو بـ « يخفون » .

والآخر - لو نشاء لجعلنا منكم ملائكة ؛ أى لولدنا منكم أولادا ملائكة

(١) الزخرف : ٤٨ (٢) عجزه كما في الكشف (٢ - ٣٥٣) : مثل النجوم التي يسرى بها السارى .
(٣) الكشف : ٢ - ٣٥٣ ، ومبارته : الفرض بهذا الكلام أنهم موصوفات بالكبر لا يكمن بتفاوتن فيه .
(٤) الزخرف : ٥٢
(٥) الزخرف : ٦٠

يختلفون أولادكم ؛ فإيا قادرون على أن نخفف من أولاد الناس ملائكة ؛
أفلا تذكرون خلقنا عيسى من غير والدٍ وأنتم مُقرُّون به .

(ما كَثُون ^(١)) : دأثمون .

(مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ^(٢)) : اختلف هل يعنى بمن شهد بالحق
الشافع أو المشفوع فيه ؟ فإن أراد المشفوع فيه فالاستثناء منقطع . والمعنى لا يملك
[١١٧٤] المعبودون شفاعته ، لكن من شهد بالحق وهو عالم به فهو الذى
يشفع فيه . ويحتمل على هذا أن يكون « من شهد » مفعولا بالشفاعة على إسقاط
حرف الجر ؛ تقديره : الشفاعة فيمن شهد بالحق ؛ وإن أراد بمن شهد بالحق الشافع
فيحتمل أن يكون الاستثناء منقطعا ، وأن يكون متصلا ؛ لأنها فيمن عبد
عيسى والملائكة . والمعنى على هذا لا يملك المعبودون شفاعته إلا مَنْ شهد
منهم بالحق .

(مَتَّامٍ كَرِيمٍ ^(٣)) : فيه قولان : المتأبر ، والمتأكن الحسان .

(ما كانوا مُنْظَرِينَ ^(٤)) ؛ أى مؤخرين .

(مَوْتَى عَنْ مَوْتَى ^(٥)) : المولى هنا يسم المولى والقريب وغير ذلك من الموالى
الذين تقدم ذكْرُهم .

(ما يَهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ^(٦)) : هؤلاء هم الدهرية ، ومتصودهم إنكار
الآخرة .

(مَنْ أَضَلَّ... ^(٧)) الآية . معناها لا أحد أضلَّ رِمْنٍ يَدْعُو إِلَهًا

(٣) الدخان : ٢٦

(٢) الزخرف : ٨٦

(١) الزخرف : ٧٧

(٦) الجانية : ٢٤

(٥) الدخان : ٤١

(٤) الدخان : ٢٩

(٧) الأخطاف : ٥

لا يستجيب له وهي الأصنام ؛ فإنها لا تسمع ولا تعقل ؛ ولذلك وصفها بالغفلة عن دعائهم ؛ لأنها لا تسمعه .

(ما كنتُ بدعاً من الرُّسل^(١)) : البدع ، والبديع من الأشياء : ما لم يَر مثله ؛ أي ما كنتُ أوَّلَ رسول ، ولا جئتُ بأمر لم يحىء به أحد قبلي ؛ بل جئت بما جاء به قبلي ناسٌ كثيرون ؛ فلأى شيء تنكرون ذلك ؟

(ما أدرى ما يفعلُ بي ولا بكم^(٢)) : فيها أربعة أقوال :

الأول - أنها في أمر الآخرة ، وكان ذلك قبل أن يعلم أن المؤمنين في الجنة والكفار في النار ؛ وهذا بعيد ؛ لأنه لم يزل يعلم ذلك من أول ما بعثه الله .

والثاني - في أمر الدنيا ؛ أي لا أدرى بما يقضى الله على وعليكم ؛ فإن مقادير الله مغيبة ؛ وهذا هو الأظهر .

الثالث - ما أدى ما يفعل بي ولا بكم من الأوامر والنواهي ، وما تُلزمه الشريعة .

الرابع - أن هذا كان في الهجرة ؛ إذ كان النبي صلى الله عليه وسلم قد رأى في النوم أنه يهاجر إلى أرض نخل ؛ فقلق المسلمون لتأخر ذلك ؛ فنزلت هذه الآية .

(ما حوَّلَكُم مِّنَ الْقَرْيِ^(٣)) : يعني بلادَ عادٍ وثمود وغيرها . والمراد إهلاك أهلها .

(مَن لا يُجِيبُ دَاعِيَ اللَّهِ^(٤)) : الآية : يحتمل أن تكون من كلام الله تعالى . والمعنى : ليس بمعجز في الأرض ، لا يفوت .

(مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا^(١)) ؛ أى وليهم وناصرهم ، وكذلك^(٢) : « وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ » . ولا يصح أن يكون المولى هنا بمعنى السيد ؛ لأن الله تعالى مولى المؤمنين والكافرين بهذا المعنى ، ولا تعارض بين هذه الآية وبين قوله^(٣) : « وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ » ؛ لأن معنى المولى يختلف في الموضعين ؛ فعنى مولاهم الحق ربهم ؛ وهذا على العموم في جمع الخلق ، بخلاف قوله^(٤) : « مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا » ؛ فإنه خاص بالمؤمنين ؛ لأنه بمعنى المولى الناصر .

(مَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنِ نَفْسِهِ^(٥)) ؛ أى إنما ضرر بخله على نفسه ؛ فكأنه يخل على نفسه بالثواب الذى يستحقه بالإففاق .

(فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ^(٦)) ؛ أى نقض البيعة .

(مَعْرَةٌ بغير عِلْمٍ^(٧)) ، أى تصيبكم من قتلهم كراهة ومشقة . واختلف هل يعنى الإثم فى قتلهم ، أو الدية ، أو الكفارة ، أو اللأمة ، أو عيب الكفار لهم بأن يقولوا : قتلوا أهل دينهم ، أو تألم نفوسهم من قتل المؤمنين ، وهذا أظهر ؛ لأن قتل المؤمن الذى لا يعلم إيمانه - وهو بين أهل الحرب - لا إثم فيه ولا دية ولا ملامة ولا عيب .

(مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ^(٨)) : كان صلى الله عليه وسلم قد ساق عام الحديبية مائة بدنة مقلدة . وقيل سبعين ؛ فمنعه المشركون من الوصول إلى مكة « وَمَحِلُّهُ » موضع نحره ، يعنى مكة والبيت . ومعكوفًا حال من المذى .

(٣) عمد : ١١

(٦) الفتح : ٢٥

(٢) يونس : ٣٠

(٥) الفتح : ١٠

(١) ٤٤ : ١١

(٤) عمد : ٣٨

(٧) الفتح : ٢٥

وأن يبلغ مفعول بالعكف^(١) . والمعنى صدؤكم عن المسجد الحرام ، وصدؤا الهندي عن أن يبلغ محله ، أو حبس المسلمين للهندي فيما ينظرون في أمرهم .

(مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ^(٢)) : أى وصفهم فيها ، وتم الكلام هذا ، ثم ابتداء قوله^(٣) : « وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ » . وقيل : إن مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ عطف على مثلهم في التوراة ، ثم ابتداء قوله : كَزَرْعٍ ، وتقديره هم كزراع . والأول أظهر ؛ ليكون وصفهم في التوراة بما تقدم من الأوصاف الحسان ، وتمثيلهم في الإنجيل بالزراع المذكور بعد ذلك . وعلى هذا يكون [١٧٥ ب] المثل في الإنجيل بمعنى التشبيه والتأثيل ، وعلى القول الآخر يكون المثل بمعنى الوصف ، كمثلهم في التوراة .

(مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ^(٤)) : وعد يعم جميع الصحابة رضوان الله عليهم ، وفي هذا تشريف لهم ؛ وكيف لا وقد ذكر الله مؤمن آل فرعون بكلمة قالها ينصر بها موسى إلى آخر الدهر ، فما بالك بمن شدة الله بهم الدّين وأعلاه حتى عم جميع الأرضين ، وأغاظ الله بهم الكافرين ؛ اللهم بحرمتهم لديك اغفر لنا ولجميع ، المذنبين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين .

(مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ^(٥)) : هذا ردّ على الكفار في إنكارهم البعث . ومعناه قد علمنا ما تنقص الأرض من لحومهم وعظامهم ، فلا يقصّب علينا بعثهم . وفي الحديث : كل جسد ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الذنب ، منه خاق ، وفيه يركب ؛ إشارة لكم أيها العبيد في بقائه وتركيب الجسد منه .

(١) هنا بالأصلين . (٢) الفتح : ٢٩ (٣) الفتح : ٢٩

(٤) ن : ٤

وقيل : المعنى قد علمنا ما يحصل في بطن الأرض من موتهم ؛ والأول قول ابن عباس والجمهور ، وهو أظهر .

(مَرِيَجٌ ^(١)) ؛ أى مختلط ؛ فارة يقولون ساحر ، ومرة كاهن ، فاختلط أمرهم واضطرب .

(ماء مبارك ^(٢)) : يعنى المطر كله . وقيل الماء المبارك مطر مخصوص . وقيل مطر النيسان ، وليس كل مطر يتصف بالبركة ؛ وهذا ضعيف .

(ما كنتَ مِنْهُ تَعِيدٌ ^(٣)) ؛ أى تهرب . والخطاب للإنسان .

(مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ ^(٤)) ؛ أى للزكاة المفروضة . والصحيح الصوم .

(مَزِيدٌ ^(٥)) : يعنى النظر إلى الله ، كقوله : « الَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » . وقيل يعنى ما لم يخطر على قلوبهم ، كما ورد في الحديث : إن الله قال : « أَعَدَدْتُ لِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ » .

(مَنْ يَخَافُ وَيَعِيدُ ^(٦)) : هذا كقوله تعالى : « إِنَّمَا تَنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ » ؛ لأنه لا ينفع التذكير إلا فيمن يخاف .

(مَا يَهْجُمُونَ ^(٧)) ؛ أى ينامون ، بل كانوا يقطعون أكثر الليل بالصلاة والتضرع والدعاء .

(الْهَرُومُ ^(٨)) : اختلف الناس في معناه حتى قال الشعبي : أعياى أن أعلم

(٣) ق : ١٩

(٢) ق : ٩

(١) ق : ٥

(٦) ق : ٤٥

(٥) ق : ٣٠

(٤) ق : ٢٥

(٨) الفاريات : ١٩

(٧) الفاريات : ١٧

(م ٢٨ - ق : إجاز القرآن)

ما المحروم . والمعنى الجامع للأقوال كلها أن المحروم الذى حرمه الله المال بأى وجه كان ، والمحروم والمحارف بمعنى واحد ؛ لأن المحارف الذى انحرف عنه الرزق .

(ما خَطْبُكُمْ ^(١)) ، أى ما شأنكم وخبركم ؟ والخطاب أكثر ما يقل فى الشدائد .

(مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ^(٢)) : الضمير المجرور لقرية قوم لوط ، لأن الكلام يدل عليها ، وإن لم يتقدم ذكرها . والمراد بالمؤمنين لوط وأهله ، أمرهم الله بالخروج من القرية لينجوا من المذاب الذى أصاب أهلها .

فإن قلت : قد وصفهم أولاً بالمؤمنين ، ثم قال بعد ^(٣) : « فما وجدنا فيها غيرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » ؛ فهل جمعوا الوصفين ؟ وهل هما بمعنى واحد ؟

فالجواب أنهم جمعوها ، ومعنى الإسلام الانقياد . والإيمان هو التصديق ؛ ثم إنهما يُطلقان بثلاثة أوجه باجتماعهما كهذه الآية ، وباختلاف المعنى ، كقوله : قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا . فالإيمان والإسلام فى هذا الموضع متباينان فى المعنى .

وبالصوم كقوله تعالى : إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات ؛ فيكون الإسلام أعم ؛ لأنه بالقلب والجوارح ، والإيمان أضيق لأنه بالقلب خاصة .

(المَاهِدُونَ ^(٤)) : موطن . ^(٥) للموضع .

(١) الفاريات : ٣١ (٢) الفاريات : ٣٥ (٣) الفاريات : ٣٦

(٤) الفاريات : ٤٨ (٥) هذا ضمير للمفرد . وهو كذلك بالأسلين .

(ما أَنْتَ بِمَكْنُومٌ ^(١)) ؛ أى قد بُلِّغَتْ الرسالة فلا لوم عليك .

(ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(٢)) ؛ أى خلقتهم لكي آمرهم

بعبادتي . وقيل ليتذللوا لي ؛ فإن جميع الإنس والجن متذلل لربوبيتي .

فإن قات : ما فائدة ذكر الصنفين ؟ ولم لم يذكر الملائكة وهم أكثر

عبادة منهما ؟ وما فائدة تقديم الجن على الإنس ؟

فالجواب أنه لم يذكر الملائكة لأنه لا تقع منهم معصية أمصتهم ، وأيضاً

لم يكلفوا بعبادة غير السجود لآدم . وإنما قدم الجن لثقله ؛ ومن عادة العرب

تقديم الأثقل في كلامهم إذا جامعته الأخف ؛ لنشاط التكلم ؛ وأيضاً فإن المطيعين

من الإنس أكثر ، فأخبرهم ليختم بهم ، وليهرب الجن من ذلك . وقيل غير هذا

من الأجوبة حذفناه لطوله .

(ما أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وما أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ ^(٣)) ؛ أى ما أريد

أن يرزقوا أنفسهم ولا غيرهم ، ولا أريد أن يطعموني [١٧٥] ؛ لأنني منزّه

عن الأكل وعن صفات البشر ، وأنا غني غن العالمين . وقيل المعنى : ما أريد

أن يطعموا عبيدي ؛ فحذف المضاف مجوزاً . وقيل معناه : ما أريد أن ينعموني ؛

لأنني غني عنهم ، وعبر عن النفع العام بالإطعام . والأول أظهر .

(مَسْجُوراً ^(٤)) ؛ أى مملوئاً ، وهو بحر الدنيا . وقيل : بحرفي السماء تحت

العرش . والأول أظهر .

وقيل : المسجون الفارغ من الماء . ويروى أن البحار يذهب ماؤها يوم

(٣) الناريات : ٥٧

(٢) الناريات : ٥٦

(١) الناريات : ٥٤

(٤) الطور : ٦

القيامة . واللغة تقتضى الوجهين ؛ لأن اللفظ من الأضداد . وقيل فى معناه :
الموقد نارا ، من قولك : سُجِّرَتِ القبور . واللغة أيضا تقتضى هذا . وروى
أن جهنم فى البحر .

(ما أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ^(١)) ؛ أى ما قَصَصْنَاهُمْ شيئا من ثواب
أعمالهم ؛ بل وقصصناهم أجورهم . وقيل المعنى : أَلْتَنَاهُمْ ذُرِّيَّاتَهُمْ بِهِمْ ، وما قصصناهم
شيئا من ثواب أعمالهم بسبب ذلك ؛ بل قلنا ذلك تفضُّلا زيادة إلى ثواب
أعمالهم . والضمير على القولين يعودُ على الذين آمنوا . وقيل إنه يعود على الذرية .
وفى الحديث : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الله يرفع ذرية المؤمن
فى درجته وإن كانوا دُونَهُ فى العمل لتقرُّ بهم عينُهُ ، وكذلك كرامة الأبناء
بسبب الآباء ؛ فقيل : إن ذلك فى الأولاد الذين ماتوا صغارا . وقيل على الإطلاق
فى أولاد المؤمنين .

فإن قلت : لم قال ^(٢) : يَإَيُّهَا الْإِيمَانُ بِالْمُسْكِرِ ؟

فالجواب أن المعنى بشيء من الإيمان لم يكونوا به أهلا لدرجة آبائهم ،
واسكنهم لحقوا بهم كرامة الآباء ؛ فالمراد تقليل إيمان الذرية ، ولكنه رفع
درجتهم ، فكيف إذا كان إيماننا عظيما .

(مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى ^(٣)) : هذا جواب القسم ^(٤) . والخطاب
لقريش عن النبي صلى الله عليه وسلم .
الضلال والنسى ^(٥) ، والفرق بينهما أن الضلال بغير قصد والنسى بقصد
وتكسب .

(١) الطور : ٢١ (٢) فى الآية نفسها : والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان
أَلْتَنَاهُمْ ذُرِّيَّاتَهُمْ ... (٣) النجم : ٢ (٤) القسم فى قوله تعالى :
والنجم إذا هوى فى الآية التى قبلها . (٥) فى ب : النوى .

(ما يَنْطِقُ عن الهَوَىٰ ^(١)) ؛ أى ليس يتكلم بهواه وشهوته ، وإنما يتكلم بما يوحى إليه . وفى هذا دليل على أن السنن يوحى من الله ؛ وبشهد لهذا الرجل الذى سأله وقد تناثر رأسه من القمل .

(ما أَوْحَى ^(٢)) : إيهام يقتضى التفعيم والتعظيم . وفى معناه أقوال :

الأول - أن المعنى أوحى إلى عبده محمد ما أوحى .

الثانى - أوحى الله إلى عبده جبريل ما أوحى ؛ وعاد الضمير على الله فى القولين ؛ لأن سياق الكلام يقتضى ذلك وإن لم يتقدم ذكره ؛ فهو كقوله : إنا أنزلناه فى ليلة القدر .

الثالث - أوحى جبريل إلى عبد الله محمد ما أوحى .

والأول أظهر بدليل سؤال عائشة له صلى الله عليه وسلم : ما أوحى إليك ربك ؟ فأبى أن يخبرها ، فالتحت عليه وأبست له بالله ، فقال : "يا عائشة ، أوحى إلى أنه لا يحاسب أمتى غيره لما سأله أن يجعل حسابهم إلى . وقال : لا أريد أن يطلع على مساوئهم أنت ولا غيرك" . وفى رواية : "أنت شفيع لهم وأنا رحيمهم ، فكيف تضيق أمة بين شفيع ورحيم ؟"

(ما كَذَّبَ الْقَوَادُ مَا رَأَى ^(٣)) ؛ أى ما كذب قواد محمد صلى الله عليه وسلم ما رأى بعينه ، بل صدق بقلبه أن الذى رأى بعينه حق ، والذى رأى هو جبريل ، يعنى حين رآه قد ملأ الأفق . وقيل : الذى رأى ملكوت السموات . والأول أرجح : ^(٤) ولقد رآه نزلةً أخرى . وقيل الذى رأى

(٣) النجم : ١١

(٢) النجم : ١٠

(١) النجم : ٣

(٤) النجم : ١٣

هو الله تعالى ، وقد قدمنا إنكار عائشة رضى الله عنها لذلك . ومثل صلى الله عليه وسلم : هل رأيت ربك ؟ فقال : نوراني نراه .

(ما يَفْشَى ^(١)) : فيه إيهام لقصد التعظيم . وفي الحديث قال : فشيتها ألوان لا أرى ما هي ، وهذا أولى ما تفسر به الآية .

(ما زَاغَ الْبَصَرُ وما طَفَى ^(٢)) : أى بَصَرُ محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى ما تجاوز ما رأى إلى غيره ، بل أثبتا وتيقنا .

(مَنَاءَ الثَّالِثَةِ الأُخْرَى ^(٣)) : صخرة كانت لهذيل وخزاعة بين مكة والمدينة ، وكانت أعظم الأوثان عندهم ؛ لأنه تعالى أكدها بهاتين الصفتين ؛ قاله ابن عطية . وقال الزمخشري ^(٤) : الأخرى ذمٌ وتحقير ؛ أى المتأخرة الوضعية القدر ^(٥) . ومنه : وقالت أخراهم لأولاهم .

(ما تَعْنَى ^(٦)) : يعنى ليس للإنسان ما تمنى من الأمور ؛ لأنها بيد الله يعطى ما يشاء ويمنع ما شاء ؛ وفيه إشارة إلى ما طمع فيه الكفار من شفاعة [١٧٥ ب] الأصنام فيهم . وقيل : هو تمنى بعضهم أن يكون نبيا . وقيل غير هذا . والأحسن حل اللفظ على إطلاقه .

(مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ ^(٧)) : أى انتهاء علمهم ؛ لأهم علموا منفعتهم في الدنيا ولم يعلموا ما ينفع في الآخرة .

(ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ ^(٨)) : اسم مصدر بمعنى ازدجار ، بمعنى أنه مظنة

(١) النجم : ١٦ (٢) النجم : ١٧ (٣) النجم : ٢٠
(٤) الكشاف : ٢ - ١١٧ (٥) في الكشاف : القنار .
(٦) النجم : ٢٤ (٧) النجم : ٣٠ (٨) القمر : ٤

أن يزجر به ، بمعنى قد جاء قريشا من القصص والبراهين والمواعظ - لو عقلوها -
ما يصدقونك به يا محمد .

(ما تُعْني النَّذْر^(١)) : يحتمل أن تكون ما نافية أو استغماية بمعنى
الاستبعاد والإنكار .

(مَمْلُوبٌ فانتَصِر^(٢)) ؛ أى قد غابنى الكفار فانتصر لى أو انتصر لنفسك .
وقالت المتصوفة : معناه قد غلبتنى نفسك حين دعوت على قومي فانتصر منى .
وهذا ضيف ؛ لأن قوم نوح مكروا به وأرادوا إهلاكه ، ومكر الله بخروجهم
من وجه الأرض ، فأخرج الله منها ماء حاراً ، وأزل من السماء ماء بارداً ، وأظهر
من بينهما طوفاناً مبيداً ، فأهلك عدوه ، وأنجى حبيبه ؛ كذلك يقول الله تعالى :
” يا إسرافيل ، افخ فى الصور ، ويأهل القبور والشور ، ويا سماء انفطرى .
ويا كواكب انتشرى . ويا شمس اسكدرى “ ؛ «^(٣) لننجى الذين اتقوا ونذر
الظالمين فيها جثياً » .

(ما أُمْرًا إِلَّا واحدة^(٤)) : عبارة عن سرعة فوذ أمر الله ، ويراد بالواحدة
الكلمة التى هى : كُنْ .

(مَقْعَدِ صِدْقٍ^(٥)) : مكان رضا .

(مَرْجَان^(٦)) : صغار اللؤلؤ عند بعضهم . قال ابن عطية : المرجان حَجَر
أحمر . وذكر الجواليقي^(٧) عن بعض أئمة اللغة أنه أعجمى .

فإن قلت : لا يخرج المرجان إلا من البحر الملح ؛ فما معنى قوله تعالى^(١) :

(١) القمر : ٥ (٢) القمر : ١٠ (٣) مريم : ٧٢
(٤) القمر : ٥٠ (٥) القمر : ٥٥ (٦) الرحمن : ٢٢
(٧) لم تلف عليه فى العرب .

« يخرج منها » ، وكذلك قوله : وتستخرجون حلية تلبسونها ، وهي لا تخرج إلا من البحر الملح ؟

والجواب من ثلاثة أوجه :

الأول — إن ذلك تجوز في العبارة ، كما قال : يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم ؛ والرسل إنما هي من الإنس .

والثاني — أن المرجان إنما يوجد في البحر الملح ، حيث تنصب أنهار الماء العذب ، وينزل المطر ؛ فلما كانت الأنهار والمطر وهي البحر العذب تنصب في البحر الملح كان الإخراج منهما جميعاً .

الثالث : زعم قوم أنه قد يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان من الملح والعذب ، وهذا قول يطله الحسن .

(مَنْ عَلَيْهَا قَانٌ ^(١)) : الضمير للأرض ؛ يدلُّ على ذلك سياق الكلام وإن لم يتقدم لها ذكر ، ويعني بمن عليها بنى آدم وغيره من الحيوان ، ولكنه غلب العقلاء .

(مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ^(٢)) ، أي محجوبات ، لأن النساء يُمدَّحن بملازمة البيوت ويذمن بكثرة الخروج منها ، ولا تقام الخيام من الخشب والحشيش ، وإنما هو لؤلؤ مجوف فلا الديار الديار ، ولا الخيام الخيام . وفي الحديث : إن جبريل ينغمس كل يوم في عين الحياة ، وينغمض ، فكلما سقطت قطرة من ريشه سقطت منه حوراء عليها خيمة لؤلؤ لا يراها ملك ولا غيره ، غيره منه سبحانه على وليه المطيع له أن يراها غيره ، فكيف لنا بالوصول إلى هذا النعيم

المقيم ، وأكبر من هذا التلذذ برؤية المولى العظيم - إلا باطراح أنفسنا بين يديه ،
توفنا له : أنت أنت ، ونحن نحن ، ولا بد لنا من الوصول إليك ، فعامِلنا
بما يعامل به المولى الكريم لعبده اللئيم ، فلا فضيحة إلا ونحن أهلها ، ولا ستر
إلا وهو أهلها ، فاسترنا بما نحن أهلها بما أنت أهلها يا رحيم .

(ما أصحاب الميمنة^(١)) : هذا ابتداء خبر ، وفيه معنى التعظيم ، كقولك :

زيد ما زيد .

والمَيِّمَنَةُ يحتمل أن تكون مشتقة من اليمين ، وهو ضد الشؤم ، وتكون
لِلشَّأْمَةِ مشتقة من الشؤم . أو تكون الميمنة من ناحية اليمين والمشأمة من ناحية
الشمال واليدُ الشُّؤْمَى هي الشمال ، وذلك لأن العرب تجعل الخير من اليمين والشرَّ
من الشمال . أو لأن أهل الجنة يحملون إلى جهة اليمين ، وأهل النار يحملون إلى
جهة الشمال . أو يكون من أخذ الكتاب باليمين أو الشمال . أو يقال أصحاب
الميمنة أصحاب اليمين على أنفسهم ؛ أي كانوا يمينين على أنفسهم ؛ وأصحاب
الشمال مشائيم على أنفسهم .

(مَوْضُوءَةٌ^(٢)) : منسوجة [١٧٦ ١] . وقيل المشبكة بالدر والياقوت .

وقيل معناه متواصلة قد أدنى بعضها إلى بعض .

(ما أصحاب اليمين^(٣)) : هذا مبتدأ وخبر ، وقُصِدَ به التعظيم ، فيوقف عليه
ويبتدأ بما بعده . ويحتمل أن يكون الخبر في صدر الآية ، ويكون ما أصحاب
اليمين اعتراضاً . والأول أحسن . وكذلك إعراب ما أصحاب الشمال .

(مَنفُودٌ^(٤)) ؛ أي نضد بالتمر من أعلاه إلى أسفله حتى لا يظهر له ساق .

(مخضود^(١)) : يعنى لا شك فيه ؛ وذلك أن سدر الدنيا له شك ، فوصف
سدر الجنة بضد ذلك . وقيل المخضود هو الموقر الذى انتت أغصانه من كثرة
حمله ، فهو على هذا من خضد النضن إذا ثناه .

(ماء مَسْكُوب^(٢)) ؛ أى مصبوب ، وذلك عبارة عن كثرة . وقيل المعنى
أنه جارٍ فى غير أخاديد ولا ساقية ولا دلو ولا تعب .

(مَحْرُومُونَ^(٣)) : ممنوعون من الرزق ؛ يعنى يقولون ذلك لو جعل الله
زرعهم حطاما .

(مَتَاعًا لِلْمُقَوِّينَ^(٤)) : أى الذين دخلوا فى التواء ، وهى الفيافي ؛ ولذلك
عبر عنه ابن عباس بالمسافرين . ويحتمل أن يكون من قولهم : أقوى المنزل
إذا خلا ؛ فمعناه الذين خلت بطونهم أو مزادهم من الطعام ؛ ولذلك عبر عنه
بعضهم بالجاهلين .

(مَوَاقِعَ النُّجُومِ^(٥)) : فيه قولان :

أحدهما قول ابن عباس أنها نجوم القرآن ؛ لأنه نزل على نبينا ومولانا محمد
صلى الله عليه وسلم منجما ، كما قدمناه فى عشرين سنة أو أكثر ؛ فكل قطعة
منه نجم .

والآخر ، وهو قول كثير من المفسرين أنها النجوم السكواكب ، ومواقفها
مفاربها ومساقطها . وقيل مواضعها من السماء . وقيل انكدارها يوم القيامة .

(مَدِينِينَ^(٦)) : أدلاء من قولك : دنت له بالطاعة . ومعنى الكلام :

فلو لا ترجعون النفس إذا بلغت الحلقوم إن كنتم غير مدينين فارجعوها إن كنتم صادقين ؛ أى مربوبين ومقهودين .

(ما لكم لا تؤمنون بالله والرسول ^(١)) : استفهام يراد به الإنكار .
ولا تؤمنون فى موضع الحال من معنى الفعل الذى يقتضيه ما لكم ؛ والواو فى قوله :
والرسول يدعوكم - واو الحال ؛ ومعناه أى شئ يمنعكم من الإيمان ، والرسول
يدعوكم إليه بالبراهين القاطعة والمعجزات الظاهرة ؟

(ما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله ^(٢)) : فيه تحريض على الإنفاق وتزهد
فى الدنيا . ومعناه أى شئ يمنعكم من الإنفاق فى سبيل الله ، والله يرث
ما فى السموات وما فى الأرض إذا أفنى أهلها .

(ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم ^(٣) ...) الآية . معناها
أن الأمور كلها مقدرة مكتوبة فى اللوح المحفوظ من قبل أن تكون . قل
صلى الله عليه وسلم : إن الله كتب مقادير الأشياء قبل أن يخلق السموات بخمسين
ألف سنة ، وعرشه على الماء . والمصيبة هنا عبارة عن كل ما يصيب من خير أو
شر . وقيل أراد به المصيبة فى العرف ؛ وهو ما يصيب من الشر ، وخص ذلك
بالذكر ، لأنه أهم على الناس . فانظر هذا اللطف العظيم من هذا الرب الكريم
فى دعاء عباده بهذه الآية إلى إراحة أنفسهم شفقة عليهم وهى قطب دائرة العبادة
عليه ، ومدارها ، وهو ثبات الباعث عليها ؛ ألا ترى ما وعدم به من الأجر
على الصبر على المصائب مع ما فى الرضا بها من الراحة والسلامة ، وما فى الجزع
من الهم والغم والعقوبة ، وكيف يسخط الجاهل بموافب الأمور ، وإنما أجهلك

بها لتسأله أن يختار لك ما لا تختاره لنفسك ، إذ هو عالم بما يصلح لك ، والكلام على هذه الآية طويل تكفل بجمعه علماء أجة كالقرآلى وابن عطاء الله والتشبرى وغيرهم ، جزاءم الله عنا ما هو أهله .

فإن قلت : قد فصل فى هذه الآية مصائب الأرض ، كالزلازل والقحوط . وفى أنفسكم بالمرض والموت والفقر ؛ وأجل فى التغاين^(١) ؛ فما الحكمة ؟

فالجواب إنما فصل فيها موافقة لما قبلها ؛ لأنه فصل فى سورة الحديد أحوال الدنيا والآخرة بقوله^(٢) : « اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآية ؛ فناسب ذلك التفصيل التفصيل فى الآية . وأما سورة التغاين^(٣) فناسب الإجمال الوارد فيها من ذلك المشترك ؛ وتحصل نظم السورتين على أتم [١٧٦ ب] مناسبة .

فإن قلت : ما لنا نقرح بالخير ونجزع من الشر ، وقد قال تعالى : " لكىلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم " . وقد قال أبو بكر رضى الله عنه لما أوتى بمال كثير : اللهم لا نستطيع أن نقرح إلا بما زينت لنا . وقد حنى أيوب من الجراد الذى سقط عليه — ، فقال الله له : ألم يكن فيما أبليتك — أى أعطيتك — غنى عن هذا ؟ فقال : بلى يارب ، ولكن لا غنى لى عن بركانك .

فالجواب أن النهى إنما هو عن الفرح الذى يعود إلى الكبر والظنيان ، وعن الحزن الذى يخرج عن الصبر والتسليم . وقد ذكر القرافى فرقا بين الرضا بالقضاء وبين الرضا بالقضى . وضرب له مثلا بالطبيب إذا وصف للعليل دواء مرًا ، أو قطع يده المتآكلة . فإن قال بش ترتيب الطبيب ومعالجته ، وكان غير هذا ،

(١) آية التغاين (١١) : ما أصاب من مصيبة إلا يافت الله . (٢) الحديد : ٢٠

يقوم مقامه بما هو أيسر فهو تسخُّط بقضاء الطبيب ، وإذاية له ، وجناية عليه ، بحيث لو سمعه الطبيب كره ذلك ، وشقَّ عليه . وإن قال : هذا الدواء مُرَّةً سيِّئُ منه شدة ، وقطع اليد لي منها آلام عظيمة مبرحة فهذا تسخُّط بالمقتضى الذى هو الدواء والتَّطْع لا بالقضاء الذى هو ترتيب الطبيب ومعالجته ؛ فهذا ليس يقدر فى الطبيب ، ولا يؤلِّه إذا سمع بذلك ؛ بل يقول له : صدقت ، الأمر كذلك ، فلي هذا إذا ابتلى الإنسانُ بمرض فتألم من المرض بمقتضى طبيعه فهذا ليس عدم رضا بالقضاء ، بل عدم رضا بالمقتضى . وإن قال : أى شيء عملته حتى أصابنى مثل هذا ؟ أو ما ذنبى ؟ أو ما كنت استأهلُّ مثل هذا ؟ فهذا عدم رضا بالقضاء ؛ فتعنى مأمورون بالرضا بالقضاء ، ولا تعرض لجهة ربنا إلا بالإجلال والتعظيم ، ولا نتعرض عليه فى ملكه . وأما أما أميرنا أن تطيب لنا البلياء والرزايا ومؤلمات الحوادث فليس كذلك ، ولم ترد الشريعة بتكليف أحد ما ليس فى طبيعه ، ولم يؤمر الرَّمِدُ باستطابة الرمء الأول ، ولا غيره من المرض ؛ بل ذمَّ الله قوما لا يتألمون ولا يمدون للبأساء وقعاً بقوله ^(١) : « ولقد أخذناهم بالعذاب فما استكانوا الربُّهم وما يتضرعون » ، فمن لم يتسكن ، ويذل للمؤلمات ، ويظهر الجزع منها ، ويسأل ربه إقاة العثرة — فهو جبار عنيد ، وشيطان مرِيد .

فإن قلت : يفهم من هذا أن من قدر الله عليه بمصيبة يجب عليه الرضا بها ؛ وليس كذلك .

فالجواب أن الرضا بالمقتضى قد يكون واجبا كالإيمان بالله والواجبات إذا قدرها الله للإنسان ، وقد يكون مندوبا فى المندوبات ، وحراما فى المحرمات ، والرضا بالكفر كفر ، ومباحا فى المباحات . وأما بالقضاء فواجب على الإطلاق

من غير تفضيل ؛ فمن قضى عليه بالمعصية أو الكفر - والعياذ بالله - فالواجب عليه أن يلاحظ جهة المعصية والكفر فيكرههما . وأما إن قدر الله فيهما فالرضا ليس إلا . ومتى تسخطه وسفه الربوبية في ذلك كان ذلك معصية ، وكفرا منغما إلى معصيته وكفره على حسب حاله في ذلك . أما إذا تاب ورجع إلى الله من ذلك فلا شك أن المعصية في حقه نعمة من الله عليه ؛ لأن الذنب يورث الافتقار ، والطاعة تورث الاستكبار ؛ والمعصية تورث ذلا وانقارا خير من طاعة تورث عزاً واستكباراً . قال صلى الله عليه وسلم : لولا أن الذنب خير للمؤمن من العُجب ما خلى الله بين عبدي وبين ذنب أبدا . وفي الحديث : إن إبليس ليوقع العبد في معصية فلا يزال هذا العبد نادما عليه وخائفا من عقوبته ، فيقول إبليس : يا ليتني لم أوقعه فيه ، والكلام هنا طويل تركناه لذلك .

(مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ...)^(١) الآية : نحب الله عبادة في هذه الآية إلى الإتيان في سبيل الله ؛ وهذا من لطف الله بهم ؛ تارة يدعوهم إلى الزهد في الدنيا والخروج عنها بالإقراض ، وتارة بلفظ المضاعفة ؛ فهيناً لكم أيها الأمة بما خولكم مولاكم .

وسبب نزول هذه الآية أنه لما نزل قوله تعالى^(٢) : « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » - شق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم لأجل الأمة ، ولم يرض بذلك ؛ فأنزل الله : أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرًا مَرَّتَيْنِ ، فلم يَرْض بذلك ؛ [١٧٧] فأنزل الله : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا ، فلم يرض بذلك ، وقال : رب زد أمتي ؛ فأنزل الله : والله يضاعف لمن يشاء ؛ فقال : رب ؛ زد أمتي ؛ فأنزل الله : مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ... الآية .

والكثير لا يكون أقل من ثلاثة ، والدنيا كلها قليل ، والإضاف لا يكون أقل من ثلاث مرات مثل الدنيا . قال : رب ، زد امتي ؛ فأنزل الله : **وَلَسَوْفَ يُمْطِرُكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى** .

فإن قلت : هلا أعطاهم بغير قرض ولا مجيء حسنة في قوله تعالى : **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ** . وما الحكمة في أن الله ذكر الصدقة بلفظ القرض ؟ وما الحكمة في الإضافة ؟

فالجواب أن الله تعالى لو أعطى الثواب بغير شيء لكان يجب أن يعطى الكفار مثل ما يعطى المؤمنين ؛ فجعل الحسنات إلى المؤمنين لتمتع الثواب عن الكفار بها ، ولا تكون حجة عند الله . وذكر الصدقة بلفظ القرض ؛ لأن القرض محتاج ، فذكر أنك محتاج إليه مضطر ، فلا يمنحك لاحتياجك ، ولتعلم أنه يخلفه لك . والقرض ليس فيه مذلة ، بخلاف الصدقة . ومن أقرضه لا يمن عليك . ولما كان للأمم الخالية عمر طويل وطاعات كثيرة بخلاف هذه الأمة ، فخصها الله بتخصيف الطاعات ، وتفصيل الأوقات ؛ لتكون أعمالهم زاكية عليهم . ولما كان في الطاعات تقصير جمل لهم الإضافة ؛ إذ هو بغير تقصير ، وبه تنال الجنة ؛ لأنها من فضله ورحمته لا بسلمهم وسعيهم وإن ظلموا^(١) بعضهم بعضا . تؤخذ حسناتهم بقدر مظالمهم حتى تفنى ولا يبقى إلا التخصيف ، فيقولون : يا ربنا ، أعطنا من أضاف عملنا . فيقول الله لهم : ذلك ليس من العمل ؛ وإنما هو من فضلى ورحمى ، فلا نصيب لكم فيها ، فلا تؤخذ منهم .

(مَنَافِعُ النَّاسِ^(٢)) : يعنى أن الحديد فيه منافع لسكك الحث والمسير ؛ وذلك أن كل صنعة لهم منفعة إليه ، فلا يستغنى عنه .

(١) هذا بالأصلين .

(٢) الحديد : ٢٥

(مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ^(١)) : يعنى أن الله أنزل الحديد ليحمل منه السلاح لقتال أعداء الله ، وليعلم الله مَنْ يَنْصُرُهُ ؛ أى ليحمله موجودا فالتغير ليس فى علم الله ؛ بل فى هذا الحديث الذى خرج من العدم إلى الوجود . ومعنى « بالغيـب » بما سمع من الأوصاف الغائبة عنه ، فأمن به لقيام الأدلة عليها ، فأى عذر لتارك الجهاد فى سبيل الله ؟ وقد أخبر أنه أرسل رسلا ، وأنزل كتباً ، وعدلاً مشروعاً ، وسلاحاً يقاتل به من عاند ، ولم يهتد بهدى الله .

(ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ^(٢)) : أى فرضنا وشرعنا .
وفى هذا قولان :

أحدهما أن الاستثناء منقطع . والمعنى ما كتبنا على الذين اتبعوا عيسى الرهبانية من الاعتزال عن الناس ، ورَفَضِ النساء ، وترك الدنيا ، واسكنهم فلوها من تلقاء أنفسهم ابتغاء رضوان الله .

والآخر أن الاستثناء متصل : والمعنى كتبناها عليهم ابتغاء رضوان الله .

والأول أرجح ؛ لقوله ^(٣) : ابتدعوها ؛ ولقراءة عبد الله بن مسعود ما كتبناها عليهم ، لكن ابتدعوها . والمعتزلة يعربون « رهبانية » مفعولاً بفعل مضمر يفسره ابتدعوها ؛ لأن مذهبهم أن الإنسان يخلق أفعاله ، فأعربوها على مذهبهم القاسد .

(ما رَعَوْهَا حقَّ رِعَايَتِهَا ^(٤)) ؛ أى لم يلبسوها عليها ، ولم يحافظوا على الوفاء بها . والضمير فى رَعَوْهَا للذين ابتدعوها رهبانية ، وكان يجب عليهم إتمامها ،

(١) الحديد : ٢٥ (٢) الحديد : ٢٧ (٣) الآية نفسها من سورة الحديد .

(٤) الحديد : ٢٧

وإن لم يكتبها الله عليهم ؛ لأن من دخل في شيء من النوافل وجب عليه إتمامه ؛ ولهذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله لعبد الله بن عمر : إنك لا تطيق ذلك ، أحب العمل إلى الله أذومه وإن قل . حتى قل : يا ليتني قبلت رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان أحب العمل إليه ما كان ديممة .

(ما هن أمهاتهم ^(١)) : رد الله بهذا على من كان يوقع الظهار ويعتقده حقيقة ، وأخبر تعالى أن تصوير الزوجة أمًا باطل ؛ لأن الأم في الحقيقة الوالدة التي ولدت .

(ما يكون من نجموى ثلاثة إلا هو رابعهم ^(٢)) : يحتمل أن تكون النجموى هنا معنى الكلام الخفى ، فيكون ثلاثة مضافا إليه ؛ أو بمعنى الجماعة من الناس ، فيكون ثلاثة بدلا أو صفة ؛ والأول أحسن .

(ما هم منكم ولا منهم ^(٣)) : يعنى [١٧٧ ب] أن المنافقين ليسوا من المسلمين ولا من اليهود ؛ فهو كقوله تعالى فيهم : مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ... الآية . وإذا عوتبوا على سوء قولهم وأفعالهم حلفوا أنهم ما قالوا ولا فعلوا . وقد صدر ذلك منهم مرارا كثيرة مذكورة في السير وغيرها .

(ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم ما نفعتهم حصونهم من الله ^(٤)) : ضمير الضية يعود على بنى النضير ؛ وذلك لكثرة هُدُنهم ومنعة حصونهم ؛ فأخذهم الله ولم تغن عنهم من الله شيئا .

(ما آتاكم الرسول فخذوه ^(٥) ...) الآية . نزلت بسبب النفي ؛ يعنى

(٣) المجادلة : ١٤

(٢) المجادلة : ٧

(١) المجادلة : ٢

(٥) الحشر : ٧

(٤) الحشر : ٢

ما آتاكم من النّفى . فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ؛ فسكنوها أمر للمهاجرين بأخذ النّفى ، ونهى للأنصار عنه ؛ ولفظ الآية مع ذلك عامّ فى أوامره ونواهيه صلى الله عليه وسلم ؛ ولذلك استدل بها عبد الله بن مسعود على المنع من لبس المخيط على أحرم ، ولعن الله الواشنة وغيرها لوروده عنه صلى الله عليه وسلم .

(كمثل الذين من قِبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ^(١)) ؛ أى هؤلاء اليهود كمثل الذين من قِبلهم - يعنى لليهود من بنى قينقاع ؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجلاهم عن المدينة قبل بنى النضير ، فكانوا مثلاً لهم . وقيل يعنى أهل بدر الكفار ؛ فإنهم قبلهم ، ومثل لهم فى أن غلبوا وقهروا .

والأول أرجح ؛ لأن قوله : قريبا - يقتضى أنهم كانوا قبلهم بمدة يسيرة ؛ وذلك أوقع على بنى قينقاع . وأيضاً فإن تمثيل بنى النضير ببنى قينقاع أليق لأنهم يهود مثلهم ، وأخرجوا من ديارهم ، كما فعل بهم ؛ وذلك هو المراد بقوله : ذاقوا وبال أمرهم .

(كمثل الشيطان ... ^(٢)) الآية . مثل الله المنافقين الذين أغروا اليهود من بنى النضير ثم خلوهم بعد ذلك بالشيطان ؛ فإنه يغوى ابن آدم ثم يتبرأ منه ، والمراد بالشيطان والإنسان هنا الجنس .

وقيل : أراد الشيطان الذى أغوى قريشاً يوم بدر ، وقال لهم : إني جارّكم . وقيل المراد بالإنسان برصيص العابد ؛ فإنه استودع امرأة فزّين له الشيطان الوقوع عليها ، فحملت فخاف الفضيحة ، فزّين له الشيطان قتلها ، فلما وجدت مقتولة تبين فعله ، فتمرض له الشيطان ، وقال له : اسجد لى وأنجيك ، فسجد له وتبرأ منه . وهذا ضعيف فى النقل . والأول أرجح .

(مودة^(١)) : أى محبة ، وقد كُتبت فى فتح مكة ؛ فإنه أسلم حينئذ سائر قريش . وقيل المودة تزوج النبى صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبى سفيان ابن حرب . ورد ابن عطية هذا القول بأن تزوج أم حبيبة كان قبل نزول هذه الآية .

وبالجملة لما أمر الله المسلمين بمعادة الكفار ومقاتلتهم امثلوا ذلك على ما كان بينهم وبين الكفار من القرابة ، فلم الله صدقهم ؛ فأنا نسهم بهذه الآية ، ووعدهم أن يحمل بينهم مودة .

(مِثْلَ مَا أَتَّقُوا^(٢)) ؛ أى اطلبوا من الكفار ما أنفقتم من الصدقة على أزواجكم اللاتي فرون إلى الكفار ، وليطلب الكفار منكم ما أنفقوا على أزواجهم اللاتي هاجرن إلى المسلمين .

فإن قلت : يفهم من تكرار هذه الآية بقاء حكمها .

والجواب أنه لما قال الله^(٣) : «وَأَسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا» . قال الكفار : لا نرضى بهذا الحكم ، ولا نعطى صداق من فرئت زوجته إلينا من المسلمين ؛ فأنزل الله هذه الآية الأخرى . وأمر المسلمين أن يدفعوا الصداق لمن فرئت زوجته إلى الكفار من المسلمين ، ويكون هذا النوع من مال الغنائم على قول من قال : إن معنى : فعاتبتهم : غنمتهم . وقيل من مال الفىء . وقيل من الصدقات التى كانت تدفع للكفار إذا فر أزواجهم إلى المسلمين ؛ فأزال الله دفعها إليهم حين لم يرضوا حكمه .

وهذه الأحكام التى تضمنتها هذه الآيات قد ارتفعت ؛ لأنها نزلت فى قضايا

معيّنة ، وهى مهادنةُ النبي صلى الله عليه وسلم مع مشركى العرب ، ثم زالت هذه الأحكام بارتفاع الهدنة ؛ إذ لا يجوز لنا مهادنة المشركين من العرب ؛ وإنما هو فى حقهم الإسلام أو السيف ؛ وإنما تجوز مهادنةُ أهل الكتاب والمجوس ؛ لأن الله تعالى قال فى المشركين : اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم . وقال فى أهل الكتاب : حتى يُغطوا الجزية . وقال [١٧٨] صلى الله عليه وسلم فى المجوس : سنوا بهم سنة أهل الكتاب .

(مرصوص^(١)) : هو الذى يُضْمُّ بعضه إلى بعض . وقيل : هو العقود بالرماس ؛ ولا يبعد أن يكون هذا أصل اللفظة ، وفيها إشارة إلى الثبات فى القتال والجِدِّ فيه .

(مثلُ الذين مُّحلّوا التوراة^(٢)) : أى كلّفوا العمل بها وإتيانها بأوامرها ونواهيها ، فلما لم يطبقوا أمرها ولم يعملوا بها شبههم الله بالحمار الذى يحمل الأسفار على ظهره ، ولا يدرى ما فيها ؛ وهم أيضاً حملوا التوراة ولم يحملوها ؛ لأنها تنطقُ بنبوءة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فنقرأها ولم يؤمن بها فقد خالف التوراة .

(ما عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوٍ وَمِنَ التَّجَارَةِ^(٣)) : سبب هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قائماً يخطب على منبره يوم الجمعة ، فأقبلت عير من الشام بطعام وصاحبُ أمرها دحية بن خليفة الكلبي ، وكانت عادتهم أن تدخل المير المدينةَ بالطبل والصياح سروراً بها ؛ فلما دخلت للمير كذلك اغضُّ أهلُ المسجد إليها ، وتركوه صلى الله عليه وسلم قائماً على المنبر ، ولم يبقَ معه

إلا اثنا عشر رجلاً . قال جابر بن عبد الله : أنا أحدهم ؛ وذكر بعضهم أن منهم عشرة المشهود لهم بالجنة .

واختلف في الثاني عشر فقيل عبد الله بن مسعود . وقيل عمار بن ياسر ، وقيل : إنما بقي معه صلى الله عليه وسلم ثمانية . وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : لولا هؤلاء لقد كانت الحجارة مسومة في السماء على الناقضين .

فإن قلت : ما بال الصحابة الموصوفين بالصلاح والصفاء يُهرعون للغير ويدعون أشرف الخلق على منبره يعظمهم ويدكرهم ؟

فالجواب أن ذلك منهم كان عند هجرته صلى الله عليه وسلم إليهم ، ولم يوقر الإيمان في صدورهم ، وكانت مسخية^(١) عظيمة ، ولهم عيال يطلبونهم ؛ فلكثرة فرحهم بسرور عيالهم وعلمهم بحسن خلق نبيهم وأنه بمشيئة الله رحمة لهم وميسراً لدينهم ، خرجوا لظن العير ؛ هل أتى بطعام كثير يفرحون بهم أهاليهم ؟ ولأنهم كانوا قد صلوا معه صلى الله عليه وسلم الصلاة المفروضة ، وظنهم أن الخطبة ليست من شرط الصلاة ، وأسلمهم يرجعون إليه صلى الله عليه وسلم بعد نظرهم ، وإلا لو علموا وجوب ذلك عليهم لآثروه على أنفسهم وأولادهم ؛ ألم تسمع إلى قولهم في غزوة بدر لما استشارهم صلى الله عليه وسلم في القتال : عن أسياقك القاطمة ، وذروعك المانعة ، إن خضت بحراً خضناه معك ؛ وإن قاتلت ندفع عنك ، ولنا قول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا ، ولكن قول لك : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون .

فإن قلت : لِمَ قال^(٢) : انقضوا إليها — بضمير المقرد ، وقد ذكر التجارة

واللهو ؟

فالجواب من وجهين :

أحدهما - أنه أراد انفضوا إلى الله وانفضوا إلى التجارة ؛ ثم حذف أحدهما لدلالة الآخر عليه ؛ قاله الزمخشري ^(١) .

والآخر - أنه قال ذلك تَهْمًا ^(٢) بالتجارة ؛ إذ كانت أَمَّ ، وكانت هي سبب الله ، ولم يكن الله سببها ؛ قاله ابن عطية .

فإن قلت : لم قدم في هذه الآية الله على التجارة ، وقدم التجارة قبل هذا على الله ؟

فالجواب أن كل واحد من الموضعين جاء على ما ينبغي فيه ؛ وذلك أن العرب تارة يبدءون بالأكثر ، ثم يزلون إلى الأقل ؛ كقولك : فلان يخون في الكثير والقليل ؛ فبدأت بالكثير ، ثم أردفت عليه القليل ؛ وهي دونه . وتارة يبدءون بالأقل ، ثم يرتقون إلى الأكثر ؛ كقولك : فلان أمين على القليل والكثير ؛ فبدأت بالقليل ثم أردفت عليه الكثير . ولو عكس في كل واحد من المثالين لم يكن حسنا ؛ فإليك لو قدمت في الحياة ذكر القليل لعلم أنه يخون في الكثير من باب أخرى وأولى ؛ ولو قدمت في الأمانة ذكر الكثير لعلم أنه أمين في القليل من باب أولى وأخرى ، فلم يكن لذكره بعد ذلك فائدة ، وكذلك قوله : إذا رَأَوْا تجارة أولهَوَا انفضوا إليها - قدم التجارة هنا ليبين أنهم ينفضون إليها من باب أولى ، انفضاضهم إلى الله - الذي هو [١٧٨ ب] دونهما .

وقوله : خَيْرٌ مِنَ اللَّهِ وَمِنَ التَّجَارَةِ - قدم الله ؛ ليبين أن ما عند الله

(١) - كختلف : ٢ - ١٦٠ (٢) تهيم القى : طلبه وتحمسه (التماموس) .

خير من اللهو ، وأنه أيضا خير من التجارة التي هي أعظم منه ؛ ولو عكس كل واحد من الموضعين لم يحسن .

فإن قلت : لِمَ قال صلى الله عليه وسلم في المتخلفين والمنفذين : لولا هؤلاء لعدوا بالحجارة ؟ وهل ذلك خاص بالجمعة أو بسائر الصلوات لو تخلفوا عنه ؟ ولِمَ قال في الجمعة : فاسموا إلى ذكر الله ؟ وقال صلى الله عليه وسلم في الصلاة : إثمها وعليكم السكينة والوقار بغير سرعة .

فالجواب لنا جهلوا قَدَرَ هذا الرسول صلى الله عليه وسلم عذبوا المولانا أن الله دفع عنهم عن عرف حق الله وحق رسوله ، كما قال تعالى : **لَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ** ؛ وهذا خاص بالجمعة ؛ لأنها عن ذكر ، وهو الخطبة ؛ وسائر الصلوات عمل ؛ ولذلك تُسمَّى يوم الجمعة عند أهل الجلة يوم الزيد ؛ يزدادون فيه جمالا وحسنا كما يزداد أهل الدنيا هربا وضعا ؛ وتُعرف عند أهل السماء بيوم الخير ؛ وعند أهل الكتاب يوم التوبة ، وعند أهل الزبور بسيد الأيام ، وفي الفرقان يوم الجمعة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : **يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَجَّ الْمَسَاكِينُ** ؛ لأنه يشبه الحج لإتيان المكلف إليها بعد الداء ؛ كالحج : وأذن في الناس ، وإذا نُودي للصلاة . وفي النعل لها ، كما يغسل للحج ؛ وزادت الجمعة بإباحة الطيب والتزيين والخطبة التي كانت في الحج يوم عرفة . ولما حرم الصيد في الإحرام وأبيح بعده حرم البيع والشراء عند صلاة الجمعة ، وأبيح بعدها ؛ وابتغاء الفضل كما في مريد الحج ؛ قال تعالى : **لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ** ؛ ويسعى إليها من سبيل ، كما يسعى إلى الحج من كل فج عميق ؛ وأمر المكلف بالذكر بعد الفراغ منها ، كما أمر الحاج به في قوله ^(١) : **فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ** . وقال

في الحج : فَإِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى . وقال في الجمعة : قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْهَوِ
وَمِنَ التَّجَارَةِ . والإجماعُ على أنَّ يومَ الجمعة أفضلُ من يومِ عرفة للحديث : خَيْرُ
يَوْمٍ طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يومَ الجمعة ، فيه تقومُ الساعةُ ، وفيه خلقَ آدمُ . . .
الحديث .

(مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ^(١)) : قيل معناه من يؤمن بأن كل شيء
يأذن الله يَهْدِي اللهُ قَلْبَهُ للتسليم والرضا بقضاء الله ؛ وهذا حسن ، إلا أن العمومَ
أحسن منه .

(مَا اسْتَطَعْتُمْ ^(٢)) : ما ظرفية ، وهذا ناسخ لقوله ^(٣) : « اتقوا الله حقَّ
تَقَاتِهِ » . وروى أنه لما نزلت هذه الآية شقَّ ذلك على الناس حتى نزل :
« مَا اسْتَطَعْتُمْ » . وقيل : لا نسخ بينهما ؛ لأن « حق تقاته » معناه
فما استطعتم ؛ إذ لا يمكن أن يفعل أحدٌ إلا ما يستطيع . فهذه الآية على هذا
مَبْدَأُ تِلْكَ ؛ وتحرَّز بالاستطاعة من الإكراه والتسيان ، وما يؤاخذ به المبيد .

(مَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ ^(٤)) : هو بخلها وطمعها ، فمن وقَّعها وقَّع نَفْسَهُ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةَ . وقيل : إنها نزلت في الطلاق . ومعناها من يتَّقِ الله فليطبق طهارة واحدة
حسبما تقتضيه السنة .

(يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا ^(٥)) بجواز الرجعة متى ندم على الطلاق .

وفي هذا المعنى روى عن ابن عباس أنه قال لمن طلق ثلاثاً : إياك لم تتَّقِ الله
فبانت منك امرأتك ، ولا أرى لك مخرجاً ، أى لا رجعة لك .

(٣) آل عمران : ١٠٢

(٢) التغابن : ١٦

(١) التغابن : ١١

(٥) الطلاق : ٢

(٤) النحل : ١٠٦

والصحيح أنها على العموم ، وأن من يتق الله في أفعاله وأقواله يعمل به
مخرجاً ، فيدخل في ذلك الطلاق وغيره .

وروى أنها نزات في عوف بن مالك الأشجعي ، وذلك أنه أمير ولده وضيق
عليه رزقه ، فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمره بالتقوى ،
فلم يلبث إلا يسيراً وانطلق ولده ووسع الله عليه رزقه .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال — حين قرأ هذه الآية : **مُخْرَجًا**
من شهاد^(١) الدنيا ، وغمرات الموت ، ومن شدائد يوم القيامة .

وقال صلى الله عليه وسلم : **إِنِّي لأَعْلَمُ آيَةَ لَوْ أَخَذَ النَّاسُ بِهَا لَكَفَّتْهُمْ : وَمَنْ**
يَتَّقِ اللَّهَ ... آيَةَ .

فإن قلت : إن الله تعالى تكفل بأرزاق العباد على الجملة ، فما فائدة قوله^(٢) :
« وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » ؟

فالجواب أن الرزق مضمون لكل حي طول عمره ، وهو الغذاء الذي به
تقوم [١٧٩] الحياة ، قال تعالى^(٣) : **« وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ**
رِزْقُهَا . وَأَمَّا رِزْقُ الْمُتَّقِينَ فَوَعْدُ اللَّهِ لَهُمْ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِسَهولةٍ مِنْ غَيْرِ تَعَبٍ ،
كَأَنَّ قَوْلَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : تَكْفُلُ اللَّهُ لِمَنْ يَتَّقِيهِ رِزْقُهُ . وفي حديث آخر :
استنزلوا الرزق بالصدق . مصداقه قوله تعالى^(٤) : **« وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا**
وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ... » الآية . فبين لك سبحانه أنهم لو عملوا
بما في التوراة والإنجيل لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، أي لو سألنا عليهم

(١) والقرطبي : ١٨ - ٦٠ (٢) الطلاق : ٣ (٣) هود : ٦١

(٤) المائدة : ٦٥

أرزاقنا ، وأغدقنا عليهم إغفاقنا ، لكنهم لم يفعلوا ما نحب ، فذلك لم نفعل ما يحبون .

وانظر كيف تكفل الله سبحانه بالرزق لعباده تعريفاً بوداده ، ولم يكن ذلك واجباً عليه ؛ بل أوجه على نفسه إيجاب كرم وتفضل ، كأنه يقول : أيها العبد لست كفالتى ورزقى خاصاً بك ؛ بل كل دابة فى الأرض أنا كافأها ورزقتها ، وموصل إليها قوتها ؛ فاعلم بذلك سعة كفالتى ، وغناء ربوبيتى ، وأن شيئاً لا يخرج عن إحاطتى ورعايتى ؛ فتق بى كفيلاً ، واتخذنى وكلاً ؛ فإذا رأيت ذكرى لأصناف الحيوان ، ورعايتى إياها ، وقيامى بحسن الكفالة لها وأنت أشرف هذا النوع ، فأنت أولى بأن تكون لكفالتى واثقاً ، ولتفضل رامقاً ؛ ألا ترى قلت^(١) : « ولقد كرّمنا بى آدم » ؛ أى على سائر أجناس الحيوان إذ دعوناهم إلى خدمتنا ، ووعدناهم دخول جنتنا ، وخطبناهم إلى حضرتنا ؛ واما بوضّح لك كرامة آدمى على غيره من المكنونات أن المكنونات مخلوقات من أجله ، وهو مخلوق من أجل حضرة الله ؛ فإذا علمت أن الأكوان مخلوقة من أجلك إماماً انتفاءً وإماماً اعتباراً ، وهو نفع أيضاً ، فنبين لك أن تعلم أن الله سبحانه إذا رزق من هو مخلوق من أجلك كيف لا يكون لك رازقاً ، فاستحى منه أن تكون بعد ما كساك حلة الإيمان ، وزينتك بزينة العرفان ، أن تستولى عليك الغفلة والنسيان ، حتى تميل إلى الأكوان ، أو تطلب من غيره وجوه امتنان . وقد قل تعالى^(٢) : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » . ومن العقود التى عاهدته عليها ألا ترفع حوائجك إلا إليه ، ولا تتوكل إلا عليه ؛ ولازِم إقرارك له بالربوبية يوم : « أأستبرئكم ؟ » فرضيت به رباً واحداً رازقاً ، فكيف تؤخّده هنالك وتجهله

ها هنا ؟ وقد تواتر عليك إحسانه ، وغمرك فضله وامتنانه .

فإن قلت : ما فائدة تكرير ذكر التقوى في هذه السورة في مواطن ثلاث ؟

فالجواب أن أوامرها دارت على الأمر بالمحافظة على إيقاع الطلاق إذا دعت إليه الضرورة في وقته لاستقبال العدة حتى لا يقع الضرر بالطلقة في تطويل عدتها ، والأمر بإحصاء العدة والمحافظة عليها ، وأن تخرج المعتدة من بيتها حيث وقع عليها الطلاق ، والأمر بإفاد ما يقع الاعتماد عليه من إمساك أو مفارقة ، من حسن الصحة وجبل العشرة : إن اعتمد الإمساك ، أو بالإمتاع أو التلطف رعيًا لما تقدم من الصحة إن عول على المفارقة فليرعى هذه الأوامر أكد سبحانه بالتزام التقوى فيما ذكر ، فتأمله جاريًا على أوضح تناسب .

(ما أحلَّ الله لك^(١)) : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، نهاه الله أن يطلب رضا أزواجه بتحريم ما أحلَّ الله له من تحريمه للجارية ، ابتغاء رضا حنفة ؛ وهذا يدل على أنها نزلت في تحريم الجارية . وأما تحريمه للعسل فلم يقصد به رضا أزواجه ، وإنما تركه لرائحته ، وكان يكره أن توجد منه رائحة كريهة .

(ما يؤمرون^(٢)) : وصف للملائكة بأنهم لا يعصون ، وتأكد لعدم عصيانهم . وقيل : إن معنى «^(٢) لا يعصون » امتثال الأمر ، يفعلون ما يؤمرون جدُّهم ونشأطهم فيما يؤمرون به من عذاب الناس .

(ما ترى في خلق الرحمن^(٣)) : بيان وتكميل لما قبله ، والخطاب بتوابعه :

« مَا تَرَى » و «^(١) وَارْجِعِ الْبَصَرَ » وما بعده للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو لكل مخاطب ليعتبر .

(مَنَّا كَيْهَا^(٢)) : قال ابن عباس : هي الجبال . وقيل الجوانب والنواحي .
وقيل الطرق .

والعنى تعديد النعمة في تسهيل [١٧٩ ب] المشى على الأرض ، فاستعار لها
الذلّ والنكس تشبيهاً بالدّواب .

(مَن يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ ...^(٣)) الآية . توقيف على الحالتين أيهما
أهدى . والمراد بها توبيخ الكفار ، وفي معناها قولان :

أحدهما أن للمشى استعارة في سلوك طريق الهدى والضلال في الدنيا .

والآخر أنه حقيقة في المشى في الآخرة ؛ لأن الكافر يُجْعَلُ إلى جهنم
على وجهه .

فأما على القول الأول فتقبل : إن الذي يمشى مُكِبًّا أبو جهل ، والذي يمشى
سَوِيًّا سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، وقيل حمزة . وقيل هي على العموم
في كل مؤمن وكافر . وقد تمشى هذه الأقوال أيضا على القول الثاني .

والسبب هو الذي يقع على وجهه ؛ يقال أكب الرجلُ وُكْبَهُ غيره ؛
فالتعدي دون همزة ، والقاصر بالهمزة بخلاف سائر الأفعال .

(مَاؤُكُمْ غَوْرًا^(٤)) : مصدر وُصف به بمعنى غائراً ، أي ذاهباً في الأرض ،
وهذا احتجاج على المشركين .

والمعنى إن غار ماؤكم الذى تشربون منه هل يأتيكم إله غير الله عامر معين .
واختلف هل وزنه ^(١) فليل أو مفعول . وقوله : وكأس من معين ؛ أى من
خمر تجرى من العيون .

(ما أنت بنعمة ربك بمجنون ^(٢)) : هذا جواب القسم ، وهو خطاب
لنبيينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، معناه نفى ما نسبته الكفار له من الجنون ؛
وبنعمة ربك — اعتراض بين ما أخبرها ؛ كما تقول : أنت — بحمد الله —
فاضل . والجار والمجرور فى موضع الحال . وقد الزمخشرى ^(٣) : إن العامل فيه
بمجنون .

(مَنّاءٌ ينمى ^(٤)) ؛ أى كثير المشى بالنميمة ، يقال نمى ونميمة بمعنى
واحد . قال صلى الله عليه وسلم : لا يدخل الجنة نَمّاءٌ مناع للخير ؛ أى شحيح ؛
لأن الخير هنا هو المال . وقيل معناه مناع من الخير ؛ أى يمنع الناس من الإسلام
والعمل الصالح .

(ما لكم كيف تحكمون ^(٥)) : ما مبتدأ ولكم خبره ، وتمّ الكلام هنا ؛
فينبئ أن يوقف عليه . وفى الآية توبيخ للكفار ؛ أى كيف تحكمون بأهوائكم ،
وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم ؟

(مَن يَكْذِبْ بهذا الحديث ^(٦)) : مفعول مَن ، أو معطوف ؛ وفيه تهديد
للكاذبين بالقرآن .

(١) أى وزن معين فى الآية نفسها : فمن يأتيكم بعامر معين . (٢) القلم : ٢

(٣) فى الكشاف : ٢ — ٤٧٩ ، قال : يتعلق بمجنون مَنّاءٌ كما يتعلق بما قبله متبناً فى

قوله : أنت بنعمة الله عاقل . (٤) القلم : ١١ (٥) القلم : ٣٦

(٦) القلم : ٤٤

(١) مَذْمُومٌ ^(١) : هذا جواب لولا ، والمنفى هو الذم لا نفيه بالعراء ؛ فإنه قال في الصافات ^(٢) : « فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ » ؛ فالمنى لولا رحمة الله لنُبِذَ بالعراء وهو مذموم ، لكنه نُبِذَ وهو غير مذموم .

(ما هو إلا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ^(٣)) : الضمير يعود على القرآن ، يعني أنه موعظة وتذكير كبير للمخلق .

(ما الحاقة ^(٤)) : ما استفهامية يُراد بها التعظيم ، وهي مبتدأ وخبرها ما بعده ، والجملة خبر الحاقة . وكان الأصل الحاقة ما هي ؟ ثم وضع الظاهر موضع المضمرة زيادة في التعظيم والتهويل ؛ وكذلك ما أَدْرَاكَ ما الحاقة ؟ لفظه الاستفهام ، والمراد به التهويل والتعظيم .

(مَنْ قَبْلَهُ ^(٥)) : أى قبل فرعون من الأمم الكافرة ، وأقربهم إليه قوم شعيب . والظاهر أنهم هم المراد ؛ لأن عاداً وثمود قد ذكرا وقوع لوط هم « المؤتفكات » ، وقوم نوح قد أشير إليهم في قوله ^(٦) : « لَمَّا ظَنَّمَا الْمَاءُ » . وقرئ قَبْلَهُ - بكسر القاف وفتح الباء ، ومعناه جنده وأتباعه .

(مَفْتُونٌ ^(٧)) : قيل إن المفتون المجنون ؛ ويحتمل غير ذلك من معانى الفتنة . واختلف في الباء التى فى قوله بأيكم ؛ قيل زائدة ، وقيل هى غير زائدة . والمعنى بأيكم الفتنة ؛ فأوقع المفتون موقع الفتنة ، كقولهم : ماله مقتول ؛ أى عقل . وقيل لها معنى فى ؛ والمعنى فى أى فريق منكم المفتون . واستحسن ابن عطية هذا .

(١) القلم : ٥٢

(٢) الصافات : ١٤٥

(٣) القلم : ٤٩

(٤) الحاقة : ١٩

(٥) الحاقة : ٩

(٦) الحاقة : ٢

(٧) القلم : ٦ ، والآية : بأيكم المفتون .

(مَنْ دَخَلَ بَيْتِي^(١)) : يعنى المسجد . وقيل السفينة . وقيل شريعته ؛ سماها بيتاً استعارة ؛ وهذا بعيد . وقيل داره ؛ وهذا أرجح لأنه الحقيقة .

(مَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ^(٢)) : قد قدما أن رعى الجن بالنجوم إنما حدث بعد بعثته صلى الله عليه وسلم ، واختار ابن عطية والزمخشري أنه قبل البعث قليلا ، ثم زاد بعد البعث ، وكثر حتى منع الجن من استراق السمع بالسكينة ؛ ودأبهم ما قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه . وقد رأى كوكبا اقصر : ما كنتم تقولون للجاهلية لهذا ؟ قالوا : كنا نقول ملك ملك ، أو مات ملك . فقال صلى الله عليه وسلم : ليس الأمر كذلك . ثم وصف استراق الجن السمع . وقد ذكر شعراء الجاهلية في ذلك أشعارهم .

(مَاءٌ غَدَقًا^(٣)) : أى كثيراً ، وهو استعارة في توسيع الرزق ؛ يعنى أنهم لو استقاموا على الكفر لو سّع الله عليهم ؛ إملاء لهم واستدراج . ويؤيد هذا قوله^(٤) [١٨٠] : « لِنَقُضَنَّهُمْ فِيهِ » .

والصحيح أن الطريقة هي الإسلام وطاعة الله . والضمير في استقاموا يحتمل أن يكون للمسلمين أو للكافرين المذكورين في قوله^(٥) : « وأما القاسطون... » أو لجميع الجن الذين استمعوا القرآن ، أو لجميع الخلق .

(مَنْ يَمَسَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ^(٦)) : الآية في الكفار ، وحملها المعتزلة على عصاة المؤمنين ؛ لأن مذهبهم خلودهم في النار ؛ وعلى أنها في الكفار وجهان : أحدهما أنها مكية ، والصور السكية إنما الكلام فيها مع الكفار .

(٣) الجن : ١٦

(٢) الجن : ٩

(١) نوح : ٢٨

(٦) الجن : ٢٣

(٥) الجن : ١٥

(٤) الجن : ١٧

والآخر دلالة ما قبلها وما بعدها على أن المراد بها الكفار ، وجمع «خالد بن» (١) على معنى مَنْ يَعْصِي ؛ لأنه في معنى الجمع .

(مساجد^(٢)) : واحدها مَسْجِدٌ - بفتح الجيم وهذا بعيد ، وأراد هنا المساجد على الإطلاق ، وهي بيوت عبادة الله . وروى أن الآية نزلت بسبب تقلب قريش على الكعبة . وقيل أراد الأعضاء السبعة التي يسجد عليها ، ومعناها لما كانت المساجد فكيف تعبدون فيها غير الله ؟ وكذلك الأعضاء ملكها واختراعها عندي ، فكيف تصرفونها في غير ما طلبت منكم ؟

(ما يوعدون^(٣)) : الضمير للكفار ، يعني أنهم يكفرون ويتظاهرون عليه ، حتى إذا رأوا ما يوعدون .

(مَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا^(٤)) : أى سبيل التقرب إلى الله ؛ ومعنى الكلام حفص على ذلك وَيَرْغَبُ فِيهِ .

(ما ييسر من القرآن^(٥)) : أى إن لم تقدروا على قيام الليل كله فتقوموا بعضه ، واقرءوا في صلاتكم بالليل ما ييسر من القرآن ؛ وهذا الأمر للندب .

وقال ابن عطية : هو للإباحة عند الجمهور . وقال قوم - منهم الحسن وابن سيرين : هو فرض لا بد منه ، ولو أقل ما يمكن ، حتى قال بعضهم : من صلى الوتر فقد امتثل هذا الأمر . وقيل : كان فرضا ، ثم نسخ بالصلوات الخمس . وقال بعضهم : هو فرض على أهل القرآن دون غيرهم .

(١) من الآية نفسها . (٢) الجن : ١٨ (٣) الجن : ٢٤

(٤) المزمل : ١٩ (٥) المزمل : ٢٠

(مَا لَا تَعْدُوا ^(١)) : اختلف في مقداره ؛ ف قيل ألف دينار . وقيل عشرة آلاف . وقيل يعني الأرض ؛ لأنها مدت .

(مَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيْدًا ^(٢)) : الضمير يعود على الوليد بن المغيرة ، ومعناها بسطت له في الدنيا بالمسالك والعزة وطيب العيش .

(مَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ^(٣)) : أى جعلناهم تسعة عشر ^(٤) ليفتنن الكفار بذلك ويطعموا أن يظلمهم ؛ كما قال أبو جهل : أبصجز عشرة منكم في واحد منهم .

(مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ^(٥)) : استبعاد منهم أن يكون هذا من عند الله .

(مَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ^(٦)) : يحتمل القصد بهذا وجهين :

أحدهما - وصف جنود الله بالكثرة ؛ أى هم من كثرتهم لا يعلمهم إلا الله .

والآخر - رفع اعتراض الكفار على التسعة عشر ؛ أى لا يعلم أعداد جنود الله إلا هو ؛ لأن منهم عددا قليلا ، ومنهم عددا كثيرا ، حسبما أراد الله .

(مَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ ^(٧)) : الضمير جهنم ، أو للآيات المتقدمة .

(مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ^(٨)) ؛ أى ما أدخلكم النار ؛ وهذا خطاب للمجرمين ، يحتمل أن خاطبهم به المسلمون . وسقر : أحد طبقات جهنم السبعة .

(٣) المدثر : ٣١

(٢) المدثر : ١٤

(١) المدثر : ١٢

(٥) المدثر : ٣١

(٤) من الآية (٣٠) : عليها تسعة عشر .

(٦) المدثر : ٤٢

(م ٣٠ - في إعجاز القرآن)

وقد صحَّ أنَّ من كان في الطبق الأول تناديه الملائكة : وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ .
وتنادى مَنْ كان في الثاني : فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون .
وفي الثالث : وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ . وفي الرابع : فويلُّ لهم مما كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ .
وفي الخامس : وَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ . وفي السادس : فويل^(١)
للقاسية قلوبهم من ذكر الله . وفي السابع : ويل للمطففين الذين إذا اُكْتُلُوا
على الناس استوففون .

(مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ^(٢)) : فاعل شاء ضمير يعود على مَنْ ، وفي ذلك حض
وترغيب . وقيل الفاعل هو الله ، ثم قيد فعل العبد بمشيئة الله .

فإن قلت : ما وجه مخالفة هذه الآية لسورة عبس وسورة الإنسان ^(٣) ؟
فالجواب أن ضمير التذكير هنا لما تقدم من الكلام أو القرآن بجملة ،
والذكر به عظة أو موعظة ، وهو أيضا وعظ وتنبيه ؛ فتارة تراعى العرب في مثل
هذا جهة التذكير ، وتارة تراعى جهة التأنيت ، فتحمّل الضمير على ما تدعيه
من تذكير أو تأنيت .

فإن قلت : كيف طابق قوله : ما سلككم -- وهو سؤال للمجرمين --
قوله ^(٤) : يَنْسَاءَ لَوْنٌ . عن المجرمين ؛ وهو سؤال عنهم ؛ وإنما كان يتطابق ذلك
لو قيل : يتساءل المجرمون ما سلككم ؟

قلت : ما سلككم ليس بيان النساؤل [١٨٠ ب] عنهم ؛ وإنما هي

(١) الزمر : ٢٢ (٢) المدثر : ٥٥ (٣) في عبس (١١ ، ١٢) :
كلا إنها تذكرة . فمن شاء ذكره . وفي الإنسان (٢٩) : إن هذه تذكرة فمن شاء اتخذ
لنفسه سبيلا . (٤) في الآية قبلها من سورة المدثر (٤٠ ، ٤١) : في جنات
يَنْسَاءَ لَوْنٌ . عن المجرمين .

حكاية قول المستولين يقولون إلى السائلين ما جرى بينهم وبين المجرمين ،
فهم يقولون : قلنا لهم : ما سألكم في سفر ؟ قالوا : لم لك من الصلّين ؛
إلا أن الكلام جرى به على الحذف والاختصار ، كما هو نهج التنزيل
في غرابة نظمه .

(مَعَاذِيرُهُ^(١)) : في معناه قولان :

أحدهما - أن المعاذير الأعذار ؛ أي الإنسان يشهد على نفسه بأعماله ،
ولو اعتذر عن قيامها .

والآخر - أن المعاذير الستور ؛ أي الإنسان يشهد على نفسه يوم القيامة
ولو أسدل الستور على نفسه في الدنيا حين يفعل القبائح .

(مَعَاشٍ^(٢)) : أي يُطلب فيه المعيشة ، فهو على حذف مضاف تقديره
ذا معاش . وقال الزمخشري^(٣) : معناه يعاش فيه ؛ فجعله بمعنى الحياة في مقابلة
السيئات التي بمعنى الموت .

(مَفَازًا^(٤)) : أي موضع قَوْز ، يعني الجنة .

(مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ^(٥)) : يعني يرى كلُّ أحد ما عمل من خير أو شر .

(مَاءَهَا وَمَرْغَاها^(٦)) : نسب الماء والرعى إلى الأرض ؛ لأنهما
يخرجان منها .

فإن قيل : لِمَ قال : «أخرج» بغير عطف العاطف ؟

(١) القيامة : ١٥ (٢) النبأ : ١١ (٣) الكشاف : ٢ - ٥١٧ ،

قال : معاشا : أي وقت معاش تنظرون فيه وتفتخرون في حوائجكم ومكاسبكم .

(٤) النبأ : ٣١ (٥) النبأ : ٤٠ (٦) التازعات : ٣١

فالجواب أن هذه الجملة في موضع الحال ، أو تفسير لما قبلها ؛ قاله
الزمخشري^(١) .

(مَنَّا لَكُمْ وَلَافْعَامِكُمْ^(٢)) : تقديره فـل ذلك كله مَنَّا لَكُمْ
ولَافْعَامِكُمْ ؛ لأن بنى آدم والأنام ينتفعون بكل ما ذكر .

(مَا عَلَيْنِكَ أَلَّا يَزْكَى^(٣)) : أى لا حرج عليك إذا ينزكى هذا الفنى .

(مَن جَاءَكَ يَسْعَى^(٤)) : معناه يسرع فى مشيه مِن حِرْصه على طلب
الخير : هو عبد الله بن أم مكتوم .

(مَن شَاءَ ذَكَرْهُ^(٥)) : تأمل إلى تأييده الضمير فى قوله^(٦) : إنها ،
وتذكيره هنا على معنى الوعد أو الذكر أو القرآن .

(مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ^(٧)) : إن كانت الصحف المصاحف فعناه كذلك .
أو مرفوعة فى السماء ؛ ومطهرة^(٨) : منزعة عن أيدي الشياطين .

(مَا أَكْفَرَهُ^(٩)) : تعجب من شدة كفره مع أنه كان يحب عليه
خلاف ذلك .

(مَوءِدَةٍ^(١٠)) : هى البنت التى كان بعض العرب يدفنها حية من كراهيته
لها ، ومن غيرته عليها ؛ ففسأله يوم القيامة : بأى ذنب قتلت ؟ على وجه التوبيخ

(١) الكشاف : ٢ — ٥٢٢ (٢) النازعات : ٣٣ (٣) عبس : ٧

(٤) عبس : ٨ (٥) عبس : ١٢

(٦) فى قوله تعالى فى الآية قبلها (١١) : كلا إنها تذكرة . (٧) عبس : ١٤

(٨) فى الآية قبلها (١٣) : فى صف مكرمة . (٩) عبس : ١٧

(١٠) العنكبوت : ٨

لقاتلها . وقرأ ابن عباس سألت^(١) - بفتح الهمزة والسين - بأى ذنب قُلتُ -
بفتح القاف وسكون اللام وضم التاء . واستدل ابن عباس بهذه الآية على أن أولاد
المشركين في الجنة ؛ لأن الله ينتصر لهم ممن ظلمهم .

(ما أَحْضَرْتَ^(٢)) : عبارة عن الحسنات والسيئات .

(ما قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ^(٣)) : أى في حياتها ، وأَخَّرْتَ مما تركته بعد موتها
من سنة سَنَّتها أو وصية أَوْصَيْتَ بها .

(ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ^(٤)) : هذا توبيخ وعتاب ، معناه أى شئ . غَرَّكَ
بِرَبِّكَ حتى كفرت به ، أو عصيته ، أو غفلت عنه ؛ فدخل في الخطاب الكفار ،
وعصاة المؤمنين ، ومن يغفل عن الله في كل الأحيان .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ : ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ؛ فقال : غره
جهله . وقال عمر : غره حُفْه . وقرأ : إنه كان ظوفاً جهولاً . وقيل : غره الشيطان
المسلط عليه . وقيل : غره طعمه في عَفْوِ الله عنه .

ولا تعارض بين هذه الأقوال ؛ لأن كل واحد منها مما يَغُرُّ الإنسان ، إلا أن
بعضها يَغُرُّ قوماً وبعضها يَغُرُّ قوماً آخرين .

فإن قيل : ما مناسبة وصفه بالكريم للتوبيخ على التورود ؟

فالجواب أن الكريم ينبغي أن يُعْبَدَ ويطاع ؛ شكراً لإحسانه ، ومقابلةً
لسكرمه . ومن لم يفعل ذلك فقد كفر النعمة ، وأضاع الشكر الواجب .

وقيل : إنه يخاطب العبد بالكرم تلقيناً للمؤمن في تذكرة بكرمه ؛ فيقول :

(١) الآية : وإذا الموءودة سالت . (٢) التكوير : ١٤

(٣) الانظار : ٥ (٤) الانظار : ٦

غَرَّنِي حُلْمُكَ وَكَرَمُكَ ، وَنُصَّةَ الْكَافِرِ فِي تَعْدِيدِ النِّعَةِ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا ، وَاسْتَعَانَتِهَا بِهَا عَلَى مَخَالَفَتِهِ .

(مَرْقُومٌ ^(١)) : أَيْ مَكْتُوبٌ ، بِلِسَانِ الْإِمْرَانِيَّةِ ، وَارْتَفَعَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ ^(٢) عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ مُضْمَرٌ تَقْدِيرُهُ هُوَ كِتَابٌ .

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : كِتَابٌ مَرْقُومٌ خَبَرٌ إِنْ ، وَالظَّرْفُ مُلْتَقًى ، وَهُوَ تَكْلُفٌ يَقْسُدُ بِهِ الْمَعْنَى .

وَقَدْ رُوِيَ فِي الْأَثَرِ — مَا يَفْسِرُ الْآيَةَ ؛ وَهُوَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَصْعَدُ بِصَحِيفَةٍ فِيهَا عَمَلُ الْعَبْدِ ، فَإِنْ رَضِيَهِ اللَّهُ قَالَ : اذْهَبْ فِي عِلْمَيْنِ ، وَإِنْ لَمْ يَرْضَهُ قَالَ : اجْعَلْهُ فِي سَجِينٍ .

(مَحْتَمُومٌ ^(٣)) : قَدْ فُسِّرَ أَنَّ بَانَ حَتَامَهُ مَسْكٌ .

(مَرُؤًا سِهِمْ يَتَعَامَرُونَ ^(٤)) : أَيْ يَغْمُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى حَضْ ، وَيَشِيرُ بِمَعْنَاهُ . وَالضَّمِيرُ فِي مَرُؤًا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَوْ لِلْكَافِرِ ؛ وَالضَّمِيرُ فِي يَتَعَامَرُونَ لِلْكَافِرِ لَا غَيْرَ .

(مَا أَرْسَلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ^(٥)) : أَيْ مَا أَرْسَلُوا لَلْكَافِرِ حَافِظِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ؛ يَحْفَظُونَ أَعْمَالَهُمْ ، وَيَشْهَدُونَ [١٨١ ١] رَشْدَهُمْ أَوْ ضَلَالَهُمْ ؛ فَكَانَتْ قَوْلُ : كَلَامُهُمْ فِي الْمُؤْمِنِينَ فُضُولٌ مَسْمُومٌ .

(مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَأَاهُ ظَهْرَهُ ^(٦)) : يَهْمِي الْكَافِرَ . وَرُوِيَ أَنَّ هَازِنَ

(١) الطنئين : ٩ (٢) في آية ٩ ، وآية ٢٠ من السورة نفسها .

(٣) الطنئين : ٢٥ (٤) الطنئين : ٣٠ (٥) الطنئين : ٣٣

(٦) الألفاظ : ٠

الآيتين^(١) نزلتا في أبي سلمة بن عبد الأسد ، وكان من فضلاء المؤمنين ، وفي أخيه أسود ؛ وكان من عتاة الكافرين ؛ ولفظها أعم من ذلك .

فإن قيل : كيف قال في الكافر هنا إنه يؤتى كتابه وراء ظهره ، وقال في الحاقة بشماله ؟

فالجواب من وجهين :

أحدهما أن يديه تكونان مخلولتين إلى عنقه ، وتعمل شماله وراء ظهره ، فيأخذ بها كتابه .

وقيل : تدخل يده اليسرى في صدره ، وتخرج من ظهره ، فيأخذ بها كتابه .

(ما لهم لا يؤمنون^(٢)) : الضمير لكفار قريش ، يعني أى شيء ينعمهم عن الإيمان ؟

(ما نقموا منهم...^(٣)) الآية ؛ أى ما أنكر الكفار على المؤمنين إلا أنهم آمنوا بالله . وهذا لا ينبغي أن ينكر . وهذا كقول^(٤) : « وما نقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله » ؛ أى ما عابوا إلا الغنى الذى كان حقه أن يشكروا عليه ؛ وذلك في الجلاس ، أو في عهد الله بن أبي .

فإن قلت : لم قال : أن يؤمنوا — بلفظ المضارع ، ولم يقل آمنوا بلفظ الماضي ؛ لأن القصة قد وقعت ؟

فالجواب أن التحذير إنما كان على دوامهم على الإيمان ، ولو كفروا

(١) يريد بالآيتين : فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا . ويطلب إلى أهله مسرورا . وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدمون نورا ويصل سعيها .
(٢) الانشقاق : ٢٠ (٣) البروج : ٨ (٤) التوبة : ٧٤

في المستقبل لم يذنبوا؛ فلذلك ذكره بلفظ المستقبل؛ فكأنه قال: إلا أن يدوموا على الإيمان.

(ماء دافق^(١)) : من الدفق، بمعنى الدفع، قيل معناه مدفوق وصاحبه هو الدافق في الحقيقة؛ فقال سيبويه: هو على النسب؛ أي ذو دفق. وقال ابن عطية: يصح أن يكون الماء دافقا؛ لأن بعضه يدفع بعضا؛ ومقصود الآية إثبات الحشر؛ فأمر الإنسان أن ينظر أصل خلقته؛ ليعلم أن الذي خلقه من ماء دافق قادر على أن يعيده.

ووجه اتصال هذا الكلام بما قبله أنه لما أخبر أن على كل نفس حافظ^(٢) يحفظ أعمالها أعقبه بالتنبيه على الحشر، حيث تجازى كل نفس بأعمالها.

(ماله من قوة ولا ناصر^(٣)) : الضمير للإنسان؛ ولما كان دفع المكاره في الدنيا إما بقوة الإنسان أو بنصرة غيره له أخبر الله أنه يدمهما يوم القيامة.

(ما شاء الله^(٤)) : فيه وجهان :

أحدهما — أن معناه لا تنسى^(٥) إلا ما شاء الله أن تنساه؛ كقوله : أو ننسها .

والآخر — أنه لا تنسى شيئا، ولكن قال : إلا ما يشاء الله — تعظيما لله بإسناد الأمر إليه، كقوله : خالدين فيها إلا ما شاء الله، على بعض الأقوال .

وعبر الزمخشري عن هذا بأنه من استعمال التقليل في معنى النفي؛ والأول

(١) الطارق : ٦ . (٢) في الآية الرابعة من السورة نفسها .

(٣) الطارق : ١٠ . (٤) الأمل : ٧ . (٥) في الآية التي قبلها : ٦ .

أظهر ؛ فإن التسيان جائز على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيقال : أراد الله أن يرفه من القرآن أو فيما قضى الله أن ينساه ، ثم يذكره . ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع قراءة عباد بن بشر رحمه الله : "لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أنسيتها".

(موضوعة^(١)) : مُعَدَّة بِشْرَابِهَا .

(مَبْثُوثَةٌ^(٢)) : متفرقة ؛ وذلك عبارة عن كثرتها . وقيل مبسوطة .

(مَالًا لَبَدًا^(٣)) : أى كثيرا . وقرئ بضم اللام وكسرهما ، وهو جمع لبدة . بالضم والكسر ، بمعنى الكثرة . ونزلت الآية عند قوم في الوليد بن المغيرة ؛ فإنه أفق أموالا في إفاق أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل في الحارث ابن عامر بن نوفل ، وكان قد أسلم وأفق في الصدقات والكفارات ، فقال : لقد أفقتُ مالى مذ تبعت محمدا .

(مَا أَذْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ^(٤)) : تعظيم للعقبة ، ثم فسرهما بفك الرقبة ، وهو تفسير لاقتحام . وفك الرقبة هو شتمها ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنَ النَّارِ".

(مَسْفِيَةٌ^(٥)) : مجاعة .

(مَقْرَبَةٌ^(٦)) : قرابة .

(مَتْرَبَةٌ^(٧)) : فقْر ، يقال سغب الرجل إذا جاع .

(٣) البلد : ٦

(٢) الناحية : ١٦

(١) الناحية : ١٤

(٦) البلد : ١٥

(٥) البلد : ١٤

(٤) البلد : ١٢

(٧) البلد : ١٦

(مرَّحَةٌ^(١)) : أى ومضى بعضهم صفًا برحة المالكين وغيرهم . وقيل
المرحة كل ما يؤدى إلى رحمة الله .

(مَيْمَنَةٌ^(٢)) : جهة اليمين .

(مَشَأْمَةٌ^(٣)) : جهة الشمال . وروى أن الميمنة عن يمين العرش . ويحتمل
أن يكونا من اليمين والشؤم .

(ما بَنَاهَا^(٤)) : ما هاهنا ، وفى قوله^(٥) : « وما طَعَّاهَا وما سَوَّاهَا » —
موصولة بمعنى مَنْ . والمراد الله تعالى . وقيل إنها مصدرية ؛ كأنه قال : والسماء
وبنيانها . وضَعَّفَ الزمخشريُّ هذا بقوله : فألهمها ؛ فإن المراد الله تعالى باتفاق ؛
فهذا القول يؤدى إلى فساد النظم ، وضَعَّفَ بعضهم [١٨١ ب] كونها موصولة
بتقديم ذكر المخلوقات على الخالق .

فإن قيل : لم عدل عن مَنْ إلى « ما » فى قول مَنْ جعلها موصولة ؟
فالجواب أنه فعل ذلك لإرادة الوصفية ، كأنه قال : والقادر الذى بناها .
فإن قلت : لم نسكّر النفس ؟

فالجواب مِنْ وجهين :

أحدهما — أنه أراد الجنس ، كقوله : علمت نَفْسٌ ما أحضرت .
والآخر — أنه أراد نفس آدم . والأول هو المختار .

(ما خلق الله كَرًّا وَالْأُنْثَى^(٦)) : ما بمعنى مَنْ . والمرادُ بها الله تعالى ، وعدَلَّ
عن « مَنْ » لتعصُّدِ الوصف ، كأنه قال : والقادر الذى خلق الذكر والأنثى .

(١) البلد : ١٩

(٢) البلد : ١٨

(٣) البلد : ١٧

(٤) البلد : ٣

(٥) الشمس : ٧ ، ٦

(٦) الشمس : ٥

(مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى^(١) ...) الآية : أَيْ أَعْطَى مَالَهُ فِي الزَّكَاةِ وَالصَّدَقَةِ .
وَشِبْهَ ذَلِكَ ؛ أَوْ أَعْطَى حَقَّقَ اللهُ مِنْ طَاعَتِهِ فِي جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ وَاتَّقَى اللهُ . وَعَبَّرَ
بَعْضُهُمْ عَنْ تَصَدِّيقِهِ بِالْحَسَنِ بِإِلَهِ إِلَّا اللهُ ، أَوْ بِالْمُتَوَبِّةِ .

(الحَسَنُ^(٢)) : هِيَ الْجَنَّةُ . وَقِيلَ يَعْنِي الْأَجْرَ وَالتَّوَابَ عَلَى الْإِطْلَاقِ . وَقِيلَ :
يَعْنِي الْخَلْفَ عَلَى الْمُنْفِقِ .

(مَنْ بَخِلَ وَاسْتَفْتَى وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ^(٣)) : أَيْ بَخِلَ بِمَالِهِ أَوْ بِطَاعَةِ اللهِ
عَلَى الْإِطْلَاقِ ؛ فَيَحْتَمِلُ الْوُجْهَيْنِ ؛ لِأَنَّهُ فِي مُقَابَلَةِ أَعْطَى ، كَمَا أَنَّ اسْتَفْتَى فِي مُقَابَلَةِ
اتَّقَى ؛ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ فِي مُقَابَلَةِ صَدَّقَ بِالْحَسَنِ ؛ وَيُسْرَهُ نَسْرَى فِي مُقَابَلَةِ
نَسْرَهُ لِبَسْرَى . وَمَعْنَى اسْتَفْتَى اسْتَفْتَى عَنْ اللهِ ، فَلَمْ يُطِعه ، أَوْ اسْتَفْتَى بِالْذَّبِّ
عَنِ الْآخِرَةِ .

وَنَزَلَتْ آيَةُ الْمَدْحِ فِي أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ ؛ لِأَنَّهُ أَهَقَ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللهِ ، وَكَانَ
يَشْتَرِي مَنْ أَسْلَمَ مِنَ الْعَبِيدِ وَيُعْتِقُهُمْ .

وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي أَبِي الدُّدَّاحِ ؛ وَهَذَا ضَعِيفٌ ؛ وَإِنَّمَا أَسْلَمَ أَبُو الدُّدَّاحِ
بِالْمَدِينَةِ .

وَقِيلَ : إِنَّ آيَةَ النِّعَمِ نَزَلَتْ فِي أَبِي سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ ؛ وَهَذَا ضَعِيفٌ لِقَوْلِهِ :
سَفِيَّسْرَهُ لِلْعَسْرَى . وَقَدْ أَسْلَمَ أَبُو سَفْيَانَ بَعْدَ ذَلِكَ .

(وَدَّعَاكَ رَبُّكَ وَمَا قَالَى^(٤)) : بِتَشْدِيدِ الدَّالِّ مِنَ الْوَدَّاعِ . وَقُرِئَ
بِتَخْفِيفِهَا ؛ تَعْنِي مَا تَرَكَكَ . وَالْوَدَّاعُ مُبَالَغَةٌ فِي التَّرَاكِ . وَقَدْ قَدَّمْنَا فِي مَوَاضِعَ أَنْ مَعْنَى
قَالَى أَيْ أَبْغَضَ .

(٣) القيل : ٨ ، ٩

(٢) القيل : ٦

(١) القيل : ٥

(٤) الضحى : ٣

وسببُ نزول هذه الآية إبطاء جبريل بالوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى قيل : إن محمدا قَلَّاه ربه .

(ما أَذْرَاكَ ما لَيْلَةُ الْقَدْرِ ^(١)) : هذا تعظيم لها ، وحق لها أن تعظم ، وهي من خصائص هذه الأمة ، وهي تنتقل في العام كله . وفي الحديث : التمسوها في العشر الأواخر من رمضان . وعند ابن عباس أنها ليلة سبع وعشرين . وأخذ ذلك من كلمات هذه السورة إلى قوله ^(٢) : هي .

وقيل : إذا وافق أفراد العشر الأواخر من رمضان ليلة الجمعة فهي ليلة القدر . والصحيح أنها من الخفيات السبع ؛ وهي الولي في خلقه . والاسم الأعظم في الأسماء ؛ وغضبه في معصيته ؛ ورضاه في طاعته ؛ وساعة الجمعة في اليوم كله ؛ والصلاة الوسطى في الصلوات . كل ذلك حرصا على اتباع الأوامر واجتناب النواهي .

(ما تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ ما جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ^(٣)) ؛ أي ما اختلفوا في نبوة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم إِلَّا مِنْ بعد ما علموا أنه حق . ومحمّل أن يريد تفرقهم في دينهم ، كقوله ^(٤) : « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه » . وإما خص الذين أُوتوا الكتاب بالذكور هنا بعد ذكرهم مع غيرهم في أول السورة ؛ لأنهم كانوا يعلمون صحة نبوة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بما يجدون في كتبهم من ذكره .

(ما أَمَرُوا ^(٥)) : معناه ما أمروا في التوراة والإنجيل إلا بعبادة الله ، ولكنهم

(١) القدر : ٢ (٢) هي حتى مطلع الفجر (آية ٥) من سورة القدر .
(٣) البينة : ٤ (٤) هود : ١١٠ (٥) البينة : ٥

حرفوا وبدلوا . ويحتمل أن يكون المعنى ما أمروا في القرآن إلا بعبادة الله ،
فلأى شيء ينكروته ويكفرون به ؟

(مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ^(١)) : المِثْقَال : هو الوزن . والذرة :
الجملة الصغيرة . والرؤية هنا ليست برؤية بصر ؛ وإنما هي عبارة عن الجزاء .
وذكر الله مثقال الذرة تنبيها على ما هو أكثر منه من طريق الأولى ؛ كأنه قال :
مَنْ يَعْمَلْ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا . وهذه الآية هي في المؤمنين ؛ لأن الكافر لا يحازي
في الآخرة على حسناته ؛ إذ لم تقبل منه . واستدل أهل السنة بهذه الآية على أنه
لا يخلد مؤمن في النار ؛ لأنه لو خلد لَمْ يَرَوْا ثَوَابًا على إيمانه ، وعلى ما عمل
من الحسنات .

وروى عن عائشة أنها تصدقت بحبة عِنب ، فقيل لها في ذلك ؛ فقالت : كم فيها
من مثقال ذرة . وسمع رجل هذه الآية عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : حسبي ،
لا أبالي ألا أسمع غيرها .

(مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ^(٢)) : هذا على عمومته في حق الكفار .
وأما المؤمنون فلا يجزون بذنوبهم إلا بستره شروط : وهي أن تكون ذنوبهم
كبائر . وأن يموتوا قبل العودة منها . وألا تكون لهم حسنات أرجح
في الميزان منها . وألا يشفع فيهم . وألا يكونوا ممن استحق المنفرة بعمل كأهل
بذر ؛ للحديث : لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .
وألا ينفو الله عنهم ؛ فإن المؤمن العاصي في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء
غفر له .

(ما فى القبور . وحُصِّلَ ما فى الصدور ^(١)) : عبارة عن البعث ، وجمع ما فى الصحف . وأظهر مُحصَّلاً ، ومُبَيَّنَّ ^(٢) خيره من شره .

(مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ^(٣)) : هو جمع ميزان ، أو جمع موزون . وميزان الأعمال يوم القيامة له لسان وكفتان وعمود ، وتوزَنُ فيه الأعمال . والخفة والثقل متعلقة بأجسام ، إما صحف الأعمال أو ما شاء الله . وقالت المعتزلة : الميزان عبارة عن العدل فى الجزاء .

فإن قلت : يفهم من قوله : ونضع الموازين - أنها جماعة لكل أحد ميزان ، فإن كان فلا إشكال ، وإن كان واحداً فما معنى الجمع ؟

فالجواب أنه صحَّ أنه ميزان واحد ؛ وإنما جمع لما فيه من كفتين ولسان وعمود .

قال القرطبى والقرطبي : ولا يكون الميزان فى حق كل أحد ؛ فالسبعون ألفاً الذين لا يدخلون الجنة بخير حساب لا يأخذون صفها ، ولا يرفع لهم ميزان .

وروى الترمذى - وحسنه - حديث : " يُصَاحُّ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ ، وَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سَجْلاً ، كُلُّ سَجَلٍ مِثْلُ مَدَّةِ الْبَصَرِ ، ثُمَّ يَقُولُ : أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئاً ؟ أَظْلَمَكَ كَتَبْتِى الْخَافِظُونَ ؟ " فيقول : لا ، يا رب . فيقول : أَلَمْ تَعُذَّرْ ؟ فيقول : لا ، يا رب . فيقول : بلى ، إن لك عندها حسنة ، وإنك لا ظلم عليك اليوم . فيخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . فيقول : احضر وزنك . فيقول : يا رب ، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات ؟ فيقال : إنك لا تُظلم ؛ فتوضع السجلات فى كفه والبطاقة فى كفة ،

فطاشت السجلات ، وثقلت البطاقة ، ولا يتقل مع اسم الله شيء .

فانظر يا أخى عظيم فضل الإقرار ، وقُبْح الإنكار فيمن أنكر أفعاله ،
حتى تشهدَ عليه جوارحه ، اللهم إنا مترون بأننا مطيعون عدوك إبليس الذى
أبْلَسْتَهُ^(١) من عدم طاعته لأيننا آدم ، ولا حيلة لنا بالقرار مع غوايته إلا بتوفيقك ،
فنبتنأ على عصيانه هنا ويوم الوقوف بين يديك ؛ فإنك تعلم أننا لا نصيبك بجهلنا
بمعصيتك ، ولا نتعرض لعقوبتك ؛ وإنما جهلنا قَدْرَكَ ؛ فمن يفتدنا من عقوبتك
إن عاقبتنا ؟ ومن يوصلنا لرحمتك إن قطعنا ؟ وبمجل من نعتصم إن طردتنا
وأخجلتنا من الوقوف بين يديك ؛ إذ ليس لنا حجة تجاهك عنا غير رحمتك التى
أعدَدْتها لمصاة عبادك ، وقد بلغنا عنك أنك تقول لعبد من عبادك : فأى الأمرين
أحبَّ إليك أن أجزيك بعملك أم بنعمتي عليك ؟ فيقول : يا رب ، أنت تعلم أنى
لم أعصك . فتقول : خذوا عبادى بنعمة من نعمي ، فما تبقى له حسنة إلا استفرغتها
تلك النعمة . فيقول : يا رب ، بنعمتك ورحمتك ، هذا حال من لم يعصك يتعلق
برحمتك ، فكيف حال من لا يجد فى صحيفته حسنة ، لكن جودك يعمُّ
المقالبس .

قال بعض المحبين : رأيت أبى يزيد بعد موته قلت له : ما فعل الله بك ؟
فقال : أوقفنى بين يديه ، وقال : أبى عمل قدمت إلى حضرتى ؟ وبأى وسيلة
توصلت إلى رحمتى ؟ فكلما ذكرتُ شيئاً من طاعته قابلى بجزء من نعمته ،
حتى اضمحلت أعمالى ، ونفيت أقوالى ، وعظمت حيرتى ، واشتدت كُرْبَتى ،
فقات : يا رب ، جئت بك إليك ؛ فنادتنى الملائكة من سائر جهات العرش :

(١) فى القاموس : أبلس : بئس ، ونحير ، ومدة إبليس ، أو هو أعجمى .

الآن وصلت . هذا حال أبي يزيد الذي ترك ما يريد لما يريد ، فكيف حال من خالف أمر مولاة في كل ما يريد .

وقال بعضهم : رأيتُ سفيان الثوري بعد موته في المنام ، فقلت له : ما فعل الله بك ؟ قال : أوقفني بين يديه ، فرأيت ذلَّ العبودية ، وعِزَّةَ الربوبية ، فليتني لم [١٨٢ ب] أبرح . ثم أمرني إلى الجنة . فأقبلت أمشي بين أنهارها وأشجارها لا أسمع حساً ولا أرى شغصاً ، فإذا النداء : يا سفيان . قلت : ليك ا ليك ا فقال : هل كنت إلا عبداً في الدنيا تؤثرنا على من سواكنا ؟ فقلت : أنت أعلم يا رب . فلم أزل أمشي حتى استوحشتني الحور العين .

فإن قلت : ما معنى هذا الوقوف وهذا الحساب هنا ، وإنما يكون في الدار الآخرة ؟

فالجواب : هذا هو العرض الذي يُعرض فيه المبد على ربه بعد مفارقة جسده ، حينئذ يبدو له منزله ، وما أعدَّ الله له ، يشهد لذلك الحديث لعائشة : ذلك العرض ؛ ومن نوقش الحساب عذب . والكلام هنا طويل ، ليس هذا محل بسطه .

(من يؤمن بربه فلا يخافُ بَخْساً ولا رَهَقاً^(١)) : هذا من كلام الجن الذين أتوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال ابن مسعود : كنّا مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقدناه فالتمسناه في الأوردية والشعاب ، قلنا : استطير واعتيل ، فبنا بشر ليلة بات بها قوم ؛ فقلنا له : يا رسول الله ، ما الذي أصابك ؟ فقال : أتاني جاء من الجن ،

فذهبت معه ، قرأت عليهم القرآن ، فقال : انطلقوا بنا ، فإذا آثار نيرانهم ،
وسألوا الزاد فقال : لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو قرء
ما يكون لحماً ، وكل بقر علف للدوابكم . ثم قال صلى الله عليه وسلم :
فلا تستجملوا بها ، فإنها طعام إخوانكم من الجن .

فإن قلت : يفهم من هذه الآية ، ومن قوله تعالى ^(١) : « يُجْرِكُمْ مِنْ عَذَابٍ
أَلِيمٍ » — أنه لا ثواب للجن غير النجاة من العذاب .

والجواب من وجهين :

أحدهما أن الثواب مسكوت عنه . والثاني أن ذلك من قول الجن . ويجوز
أن يكونوا لم يطعموا إلا على ذلك ، وخفي عليهم ما أعد الله لهم من الثواب ؛
ولذلك قيل : إن من الجن مقرئين وأبراراً ، كما أن من الإنس كذلك . واختاف
هل يكونون مع المؤمنين في الجنة ويرون ربنا كالمؤمنين ؟ فالصحيح أنهم في
رَبَضِ ^(٢) الجنة . والرؤية خاصة بالإنس .

(مَاعُون ^(٣)) : قيل الزكاة . وقيل المال بلغة قريش . وقيل الماء . وقيل :
كل ما يتعاطاه الناس بينهم ، كالآنية ، والقانس ، والدأو ، والمتص . وقد مثل
صلى الله عليه وسلم : ما الشيء الذي لا يحمل منه ؟ قال : الماء والنار والملح .
وفي بعض الطرق : الإبرة والخميرة .

(مَسَد ^(٤)) : هو الليف . وقيل : السد الخبل للحكم قتل من أى شيء .

(١) الأحقاف : ٣١ (٢) في القاموس : الرض : صور المدينة ، والناحية .

(٣) الماعون : ٧ ، وهو في الآية معرف : الماعون (٤) المسد : •

(م ٣١ - في إيجاز القرآن)

كان ؛ تقول : مسدتُ الحبل ، إذا أحكت قتله . وامرأة ممسودة ، إذا كانت ملتفة الخلق ليس في خلقها اضطراب .

(مَنُونٌ ^(١)) : له معنيان : الموت والدمر . ومنه قول قريش في رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) : « إنما هو شاعر تربعص به ريب المنون » ، فيهلك كما هلك من كان قبله من الشعراء ؛ كزهير ، والناخبة .

(مؤمن) : مصدق ، والله تعالى مؤمن ، أى مصدق ما وعد به ، ويكون من الأمان ؛ أى لا يأمن إلا من أمته الله . وقول إخوة يوسف ^(٣) : « وما أنتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا » ؛ أى مصدق لمقالنا .

(مُفْلِحُونَ ^(٤)) ؛ أى باقون ؛ والفلاح الظفر أيضا ، ثم قيل لكل من عطل وحزم وتكافلت فيه خلال الخير قد أفلح .

(مصلحون ^(٥)) : يحتمل أن يكون جعوداً للكفر ؛ لقولهم : آمنا ، أو اعتقاداً أنهم على صلاح .

(مستهزئون ^(٦)) : ساخرون ، فجأوبهم الله ^(٧) بأنه يستهزئ بهم ، أى يسئل لهم ، بدليل قوله ^(٨) : وَيُذْهِم .

وقيل : يفعل بهم في الآخرة ما يظهر لهم أنه استهزاء بهم ؛ كقوله في الحديد ^(٩) : « اَرْجِعُوا وِرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ... » الآية .

وقيل : إنما سمي استهزاء بهم تسمية للحقوبة باسم الذنب ، كقوله : ومكروا

(١) الطور : ٣٠ (٢) الآية : أم يقولون شاعر تربعص به ريب المنون .

(٣) يوسف : ١٧ (٤) البقرة : ٥ (٥) البقرة : ١١

(٦) البقرة : ١٤ (٧) في الآية التي بعدها من السورة ، وهي : الله يستهزئ

بهم . ويذمهم في آياتهم مبهمون . (٨) الحديد : ١٣

وَمَكَرَ اللَّهُ ، وَإِنَّمَا جَاءَ ^(١) « مُسْتَهْزِئُونَ » بِجُمْلَةِ اسْمِيَةِ مِبَالِغَةٍ وَتَأْكِيدًا ، بِخِلَافِ قَوْلِهِمْ : آمَنَّا - فَإِنَّهُ جَاءَ بِالتَّعْمَلِ لضعفِ إِيمَانِهِمْ .

(مَشَوْنَا فِيهِ ^(٢)) : إِنْ عَادَ الضَّمِيرُ إِلَى أَصْحَابِ الْمَطَرِ فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَمْشُونَ بِضَوْءِ الْبَرَقِ إِذَا لَاحَ لَهُمْ . وَإِنْ رَجَعَ إِلَى الْمُتَّقِينَ فَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَلُوحُ لَهُمْ مِنَ الْحَقِّ مَا يَقْرَبُونَ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ .

فَإِنْ قِيلَ : لَمْ يَلَمْزْهُمُ الْإِضَاءَةُ : كَلَّمَا - وَمَعَ الْإِظْلَامِ : إِذَا ؟

فَالْجَوَابُ أَنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا حَرَّاصًا عَلَى الشَّيْءِ ذَكَرَ مَعَهُ كَلَمًا ؛ لِأَنَّهَا تَقْتَضِي التَّكْرَارَ [١٨٣] وَالكَثْرَةَ .

(مُنْشَأِبًا ^(٣)) : يَحْتَمِلُ أَنْ يَشْبَهَ ثَمَرُ الدُّنْيَا فِي جَنْبِهِ . وَقِيلَ : يَشْبَهُ بَعْضُهُ بِمِثَالِهِ فِي النَّظَرِ ، وَيَخْتَلِفُ فِي الْمَطْعَمِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ ^(٤) : « كِتَابًا مُنْشَأِبًا » - فَمَعْنَاهُ يَصْدُقُ بِبَعْضِهِ بَعْضًا ، لَا اخْتِلَافَ فِيهِ وَلَا تَنَاقُضَ ، كَمَا قَدَّمْنَا .

(مُطَهَّرَةٌ ^(٥)) : أَيْ مِنَ الْخِيْضِ وَالْبَوْلِ وَالْفَائِظِ ؛ فَهِيَ مَطْهَرَاتٌ خُلِقَتْ وَخُلِقَتْ ، مُحَبَّبَاتٌ وَمُحَبَّاتٌ ، مَسْلَمَةٌ مِنَ الْعَمَلِ وَالْعِيُوبِ .

(مُزَحَّزِحَةٍ ^(٦)) : أَيْ مَبْعَدَةٍ .

(مُخْلِصُونَ ^(٧)) : الْإِخْلَاصُ فِي الْعَمَلِ : أَلَّا يُطْلَبَ بِهِ غَيْرُ اللَّهِ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ اسْتِدْلَالٌ بِاسْتِمَالِ النَّبِيِّ فِي الْأَعْمَالِ . وَبِهَذَا أَمَرَ اللَّهُ أَهْلَ اللَّيْلِ كُلَّهَا ؛ قَالَ تَعَالَى ^(٨) : « وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » ؛ لِأَنَّ الْإِخْلَاصَ

(٢) البقرة : ٢٠

(١) فِي الْآيَةِ : نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ .

(٥) البقرة : ٢٥

(٤) الإسر : ٢٣

(٣) البقرة : ٢٥

(٨) البقرة : ٢٠

(٧) البقرة : ١٣٩

(٦) البقرة : ٩٦

مطلوب في التوحيد وفي الأعمال ، وضد الإخلاص في التوحيد هو الشرك الجلي ،
 وضد الإخلاص في الأعمال هو الشرك الخفي ، وهو الرياء ؛ قال صلى الله عليه
 وسلم : الرياء هو الشرك الأصغر . وفي الحديث القدسي : أنا أغنى الشركاء عن
 الشرك ، فمن عمل عملاً أشرك فيه معي تركته وشريكه .

واعلم أن الأعمال على ثلاثة أنواع : مأمورات ، ومهيئات ، ومباحات .
 فأما المأمورات فالإخلاص فيها عبارة عن خلوص النية لوجه الله ، بحيث لا يشوبها
 نية أخرى ؛ فإن كانت كذلك فالعمل خالص مقبول ؛ وإن كانت النية
 لغير وجه الله من طلب منفعة دنيوية ، أو مدح ، أو غير ذلك ، فالعمل رياء
 محض مردود .

وإن كانت النية مشتركة ففي ذلك تفصيل فيه نظر واحتمال .

وأما الهيئات فإن تركها دون نية خرج عن عهدها ولم يكن له أجر في تركها .
 وإن تركها بنية وجه الله حصل له الخروج عن عهدها مع الأجر .

وأما المباحات كالأكل والجماع وغير ذلك فإن فعلها بغير نية لم يكن له أجر ،
 وإن فعلها بنية وجه الله كان له فيها أجر ؛ فإن كان مباحاً يمكن أن يصير قربة
 إذا قصد به وجه الله مثل أن يقصد بالأول القوة على العبادة ، ويقصد بالجماع التحف
 عن الحرام .

(مُصِيبَةٌ^(١)) ، ومصابة ومصوبة : الأمر المكروه محل بالإنسان في نفسه
 أو ماله أو ولده .

(مُسَوِّمَةٌ^(٢)) : راعية ؛ من قولك : سام القرس وغيره إذا جال في السارح .

وقيل : المُلَمَّة في وجوها ؛ فهو من السَّيِّئَات بمعنى العلامة . وقيل : المُلَمَّة للعباد ، وقد قدمنا أن المِسْوَمَةَ في حجارة قَوْمِ لُوطِ المَكْتُوبِ عليها أسماء أصحابها .

(محرراً^(١)) : أي عتيقاً من كل شغلٍ إلا خدمة المسجد . وقائل هذه المقالة حنة - بالنون - امرأة عمران ، وهي أم مريم .

(مُصَدِّقاً بكلمة من الله^(٢)) : أي مصدقاً ببيس عليه السلام ، مؤمناً به .
وُثِّمَ عيسى كلمة الله ؛ لأنه لم يوجد إلا بكلمة الله وَحْدَهَا ، وهي قوله : كُنْ ، لا بسببٍ آخر ، وهو الوالد كسائر بني آدم .
(مُتَمَرِّينَ^(٣)) : شاكين .

(مُوتُوا بِقَيْظِكُمْ^(٤)) : تفرغ وإغاضة . وقيل دعاء .

(مُسَوِّينَ^(٥)) - بفتح الواو وكسرها ؛ أي مملئين ، أو مملئين خيلهم أو أنفسهم . وكانت سبب الملائكة يوم يذُرُ عمامهم بيضاء ، إلا جبريل فإنه كانت عمامته صفراء . وقيل : كانوا بعمائم صفراء . وكانت خيلهم مجزوزة الأذنان . وقيل : كانوا على خيل مُبْلَقٍ .

(ما جعله الله إلا بشراً^(٦)) : الضمير عائذ على إنزال الملائكة والإمداد بهم .

(مُضَاعَفَةً^(٧)) : كانوا يزيدون في الرِّبَا علماً بعد عام .

(١) آل عمران : ٣٥ (٢) آل عمران : ٣٩ (٣) آل عمران : ٦٠

(٤) آل عمران : ١١٩ (٥) آل عمران : ١٢٥ (٦) آل عمران : ١٢٦

(٧) آل عمران : ١٣٠

(مُؤَجَّلًا^(١)) نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ^(٢) ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى كَتَبَ الْمَوْتَ كِتَابًا . وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّة : نَصَبَ عَلَى التَّمْيِيزِ .

(مُتَوَكِّلِينَ^(٣)) : التَّوَكَّلُ هُوَ الْاعْتِمَادُ عَلَى اللَّهِ فِي تَحْصِيلِ الْمَنَافِعِ أَوْ حِفْظِهَا بِمَدِّ حَصُولِهَا ، وَفِي رَفْعِ الْمَضَرَّاتِ وَرَفْعِهَا بِمَدِّ وَقْعِهَا ؛ وَهُوَ مِنْ أَعْلَى الْقَادَاتِ ، لَوْجِهَيْنِ : أَحَدُهُمَا قَوْلُهُ تَعَالَى^(٤) : « إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ » . وَالْآخَرُ الضَّمَانُ الَّذِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى^(٥) : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » .

وَقَدْ يَكُونُ وَاجِبًا لِقَوْلِهِ^(٦) : « وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » ، فَبَعْلُهُ شَرْطًا فِي الْإِيمَانِ وَلِظَاهَرِ قَوْلِهِ^(٧) : « وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ » ؛ فَإِنَّ الْأَمْرَ مَحْمُولٌ عَلَى الْوَجُوبِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ النَّاسَ فِي التَّوَكُّلِ عَلَى ثَلَاثِ مَرَاتِبٍ :

الْأُولَى - أَنْ يَتَمَسَّكَ الْعَبْدُ عَلَى رَبِّهِ ، كاعتماد الإنسان على وَكِيلِهِ الْمَأْمُونِ عِنْدَهُ الَّذِي لَا يَشْكُ فِي نَصِيحَتِهِ لَهُ وَقِيَامِهِ بِمَصَالِحِهِ .

وَالثَّانِيَّةُ - أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مَعَ رَبِّهِ كَالطِّفْلِ مَعَ أُمِّهِ ، فَإِنَّهُ لَا يَعْرِفُ سِوَاهَا وَلَا يَلْجَأُ إِلَّا إِلَيْهَا .

وَالثَّالِثَةُ - أَنْ يَكُونَ الْعَبْدُ مَعَ رَبِّهِ كَالْمَيِّتِ بَيْنَ يَدَيِ الْفَاسِلِ ؛ قَدْ أَسْلَمَ إِلَيْهِ نَفْسَهُ بِالسَّكِينَةِ ، فَصَاحِبُ الدَّرَجَةِ الْأُولَى لَهُ حِفْظُ مَنْ النَّظَرُ لِنَفْسِهِ ، بِمُخْلَافِ صَاحِبِ الثَّانِيَةِ ، وَصَاحِبِ الثَّانِيَةِ لَهُ حِفْظُ مَنْ الرَّادِّ وَالْإِخْتِيَارِ ، بِمُخْلَافِ صَاحِبِ الثَّالِثَةِ .

(١) آل عمران : ١١٥ (٢) هذا الإعراب لكلمة كتابا لا لكلمة مؤجلا . والآية : وما كان لِمَنْ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا (٣) آل عمران : ١٥٩ (٤) الطلاق : ٣ (٥) المائدة : ٢٣ (٦) آل عمران : ١٦٠

وهذه الدرجات مبنية على التوحيد الخالص ، فهي تتدرج بقوته ، وتضعف بضعفه .

فإن قلت : هل يشترط في التوكل ترك الأسباب أم لا ؟
فالجواب أن الأسباب على ثلاثة أقسام :

أحدها سبب معلوم قطعاً قد أجراه الله ، فهذا لا يجوز تركه ، كالأكل لدفع الجوع ؛ واللبس لدفع البرد . ولا يجوز ترك ما يؤذي النفس ولا استعمال إذايتها ، وقد سئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عن ترك الأكل حتى أضعف النفس عن الصلاة والنكاح ، وترك الواجبات . فأجاب بأنه لا يجوز استعمال ما يخل بالواجبات .

والثاني سبب مظنون ؛ كالتجارة وطلب المعاش وشبه ذلك ، فهذا لا يقدح فعله في التوكل ؛ بل يجب استعماله ؛ وهو أفضل من العبادة ؛ لأن طلب الحلال فريضة على كل مسلم . وفي الحديث : " مَنْ بَاتَ تَعْباً مِنَ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُوراً لَهُ " . والاشتغال بالكسب لإغناء النفس أفضل من العبادة واحتياجها^(١) ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في رجل قالوا له فيه : ما أطول عبادة فلان ! فقال : مِنْ أَيْنَ قُوَّتُهُ ؟ قالوا : مِنْ عِنْدِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ . قال : أَنْتُمْ أَعْبُدُونَهُ .

وحكاية الثلاثة نفر للتكفين في المسجد ، وإخراج عمر أخدم لكونه كان يسأل الناس معلومة^(٢) .

ولما نبى إبراهيم عليه السلام لليت صلى في كل ركن منه ألف ركعة ، فأوحى الله إليه : رَغِيفٌ فِي بَطْنِ جَوْعَانَ^(٣) أَفْضَلُ عِنْدِي مِنْ عِبَادَتِكَ هَذِهِ .

(١) أي احتياج النفس . (٢) أي المسكبة . (٣) في ١ : جعان .

وفي الحديث إن الله يحب المؤمن المحترف ؛ فوصفه بالإيمان ؛ إذ التوكل من أعمال القلب لا من أعمال اليد . ويجوز تركه لمن قوى على ذلك .

والثالث سبب موهوم بعيد ؛ وهذا يقدحُ فله في التوكل . ثم إن فوق التوكل التفويض ، وهو الاستسلام لأمر الله بالكلفة ؛ فإن التوكل له مراد واختيار ، وهو يطلبُ مرادةً باعتماده على ربه . وأما المفوض فليس له مراد ولا اختيار ؛ بل أسند الاختيار إلى الله ؛ فهو أكمل أدباً مع الله .

(مُنَادِيًا ^(١)) : هو النبي صلى الله عليه وسلم يدْعُو إلى الله ، فمن أجابه دخل دارة وأطعمه من مائدته ، ومن لم يجبه لم يدخلها ولم يأكل من مائدته .

(مُحْصَنَاتٌ ^(٢)) : الإحصان يرِدُ على أوجه : العفة ^(٣) : « والذين يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ » . والمراد بهن ذوات الأزواج . والتزوج ^(٤) : « فَإِذَا أَحْصَنَ قَبْلَ أَنْ تَبْغِي » . والحرية ^(٥) : « نَصَفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ » ؛ فاقْتَضَتْ الآيةُ حَدَّ الْأَمَةِ إِذَا زَانَتْ بَدَأَ أَنْ تَزُوجَ . ويؤخذُ حَدُّ غير المتزوجة من السنة ، وهو مثل المتزوجة ؛ وهذا على قراءة أَحْصَنَ بضم الهمزة وكسر الصاد . وفري بفتحهما ؛ ومعناه أسلمن . وقيل : تزوجن .

(مُسَافِحَاتٌ ^(٦)) : أي غير زانيات ؛ لأن السفاح هو الزنى ؛ وهو منصوب على الحال ؛ والعامل فيه « فَنَكَحُوهُنَّ » .

(مُخْتَالًا ^(٧)) : اسم فاعل ، وزنه مفتعل من الخيلاء ، وهي الكبرى والإعجاب . (مُذَكَّاءٌ عَظِيمًا ^(٨)) : الضمير يعود على آل إبراهيم ؛ وهم : يوسف وداود ، وسليمان .

(مُقَيَّنًا ^(٩)) : قيل قديراً . وقيل حفيظاً . وقيل الذي بقيت الحيوان ؛ أي يرزقهم القوت .

(١) آل عمران : ١٩٣ (٢) النساء : ٢٤ (٣) النور : ٤ (٤) النساء : ٢٥

(٥) النساء : ٣٦ (٦) النساء : ٥٤ (٧) النساء : ٨٥

(مُؤْمِنَةٌ^(١)) : نعت للرقبة العتوقة ؛ ولذلك أجمع العلماء عليه هنا واختلفوا في رقبة الظهار وكفارة اليمين كما قدمنا .

(مُتَّعِدًا^(٢)) : أى يقصد الفعل قصدًا عازمًا ، فأما إن قصد التحليل فهو كافر ؛ وأما إن قصد الفعل مع اعتقاده التحريم فهو عاصٍ في المشيئة عند الأشعرية .

واختلف في القاتل [١٨٤] عَمْدًا إذا تاب هل تُقبل توبته أم لا ؟ وكذلك اختلفوا إذا اتَّصَّ منه هل يسقط عنه العقاب في الآخرة أم لا ؟ والصحيح السقوط لقوله صلى الله عليه وسلم : مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا فَعُوقِبَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ . وبذلك قال جمهور العلماء .

(مُنْشَاهَات^(٣)) : قد قدمنا حكم المنشابهة في القرآن ، وأنه على ثلاثة أضرب : منه ما تعلق به أهل الزَّيْغِ من خارجى القبله ؛ نحو قوله سبحانه^(٤) : « فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ » . مع قوله تعالى في الآية الأخرى^(٥) : « فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ » . ومنه ما تعلق به أهلُ البِدْعَةِ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ من أصول المسائل المتقبيسة ، نحو قوله سبحانه^(٦) : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ » ، مع قوله تعالى^(٧) : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ » . ونحو قوله سبحانه^(٨) : « وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ » ؛ وقوله^(٩) : « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًَا » ، مع قوله تعالى^(١٠) : « هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ رَزُقْكُمْ » . وقوله تعالى^(١١) : « وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ » .

(١) النساء : ٩٢	(٢) النساء : ٩٣	(٣) آل عمران : ٢
(٤) المجبر : ٩٢	(٥) الرحمن : ٣٩	(٦) الأنعام : ١٠٣
(٧) القيامة : ٢٢	(٨) المائدة : ١١٠	(٩) المنكوت : ١٧
(١٠) طهر : ٣	(١١) الصافات : ٩٦	

الثالث ما تعلق به المخالف من مسائل الفروع في الأحكام الفقهية ، فهو قوله سبحانه ^(١) : « وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ » ، حيث احتجوا به في إزالة النجاسة بكل مائع غير الماء مع قوله ^(٢) : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » . وقوله ^(٣) : « وَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ » .

(مُسْتَضْمِنِينَ فِي الْأَرْضِ ^(٤)) : اعتذار عن التوبيخ القدي وبجنتهم الملائكة ؛ أى لم تقدروا على الهجرة . وأما قوله ^(٥) : « وَالْمُسْتَضْمِنِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ » فهم الذين حبسهم مشركو قريش بمكة لِيَفْتِنُوهُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ .

(مُرَاغَى ^(٦)) : أى موضحاً ومتجولاً يرغم عدوه بالذهاب إليه .

(يُحْلِي الصَّيْدَ ^(٧)) : نصب على الحال ^(٨) من الضمير فى لكم .

(مُنْخِنِقَةٌ ^(٩)) : هى التى تَخْنُقُ بِمَجْلٍ وشبهه .

(مُتَجَانِفٍ لِأَتَمِّ ^(١٠)) : هو بمعنى غير باغ ولا عاد .

(مُكَلِّبِينَ ^(١١)) : أى معلمين للكلاب الاصطياد . وقيل معناه أصحاب كلاب ، وهو منصوب على الحال من ضمير الفاعل فى « عَلَّمْتُمْ » . ويقضى قوله : علمت ومكلبين - أنه لا يجوز الصيد إلا بجارح مع العلم ، لقوله ^(١٢) : « مَا عَلَّمْتُمُ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ » ، على القول الأول ؛ ولأن كيد ذلك بقوله ^(١٣) : تعلمونهن .

(١) المدثر : ٤ (٢) الفرقان : ٤٨ (٣) الأحقاف : ١٩
(٤) النساء : ٩٧ (٥) النساء : ٧٥ (٦) النساء : ١٠٠
(٧) المائدة : ٢ (٨) المنصوب فى الآية هو كلمة « غير » : أكلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم غير على الصيد وأتم حرم . - (٩) المائدة : ٣
(١٠) المائدة : ٤

(مُرَدِّية ^(١)) : هي التي رَدَّتْ من جبل أو حائط أو بحر وفاتت ولم تدرك ذكاتها .

(مُنَدَّسة ^(٢)) : مطهرة ؛ يعني أرض بيت المقدس . وقيل الطور . وقيل دمشق .

(مُهَيِّمًا ^(٣)) : ابن عباس . قيل : شاهدا . وقيل مؤتمنا .

(مُنِيم ^(٤)) : أى دائم حينما وقع .

(مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ^(٥)) : يعنى التوراة ، لأنها قبله ؛ والقرآن مُصَدِّقٌ للتوراة والإنجيل ، ومصدقاً عطف على موضع قبله : فيه هُدًى ونُورٌ ؛ لأنه فى موضع الحال .

(مُقْتَصِدَةً ^(٦)) : أى معتدلة ، ويراد به مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ ؛ كعبد الله من سلام . وقيل : من لم يعاد الأنبياء المتقدمين .

(مُنْتَهُونَ ^(٧)) : توقيف يتضمن الزجر والوعيد ؛ ولذلك قال عمر : اتبهينا ، اتبهينا .

(مَسْمًى عِنْدَهُ ^(٨)) : إنما جعله عنده ؛ لأنه استأثر بعلمه .

(مُبْئِسُونَ ^(٩)) : أى متحيرون ما كتون ، قد انقطعت حججهم ؛ لأنهم تركوا الاعتصام بما ذُكِّروا به من الشدائد ؛ وفتح عليهم أبواب الرزق والنعم ؛ ليشكروا عليها فلم يشكروا ؛ فأخذم الله .

(١) المائة : ٣	(٢) المائة : ٢١	(٣) المائة : ٤٨
(٤) المائة : ٣٧	(٥) المائة : ٤٦	(٦) المائة : ٦٦
(٧) المائة : ٩١	(٨) الأقسام : ٢	(٩) الأقسام : ٤٤

(نُخْرِجُ الْمَيْتَ مِنَ الْحَيِّ^(١)) : معطوف على «^(٢)فَالْقُ

إلى إخراج الحب اليابس من النبات والشجر . وقال ابن عباس وغيره : بل ذلك كله إشارة إلى إخراج الإنسان الحي من النطفة الميتة ، وإخراج النطفة الميتة من الإنسان الحي ، وكذلك مائر الحيوان .

فإن قلت : ما وَجْهُ إتيان هذه الآية بلفظ الاسم ، بخلاف آل عمران والروم ؟

فالجواب لأن بناءها على آية بُنِيَتْ على اسم الفاعل ، وإن كان خبرا ، وهو قوله تعالى^(١) : «^(٢)إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى » ؛ ثم أعقب ذلك بقوله^(٣) : «^(٤)فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكْنًا » فلما اكْتَنَفَتْ الآية اسما فاعلين جيء فيها باسم الفاعل ؛ ليناسب ذلك ، فعطف : «^(٥)ونُخْرِجُ » على «^(٦)فَالْقُ » ، إذ هو معطوف على ما عطف عليه ؛ فهو معطوف عليه ، ثم جيء بعد باسم فاعل ، وهو قوله : «^(٧)فَالِقُ الْإِصْبَاحِ » فتناسب هذا ، ولم يقع في غيرها من السور مثل هذا ؛ فلذلك لم يعدل إلى اسم الفاعل . والله أعلم .

فإن قلت : فما بال قوله : يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيْتِ فِي هَذَا [١٨٤ ب] الوضع ورد بالفعل وقد اكتشفه قوله : «^(٨)فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى » . ونُخْرِجُ الْمَيْتَ مِنَ الْحَيِّ ؛ وهما اسما فاعلين ؟

والجواب عن ذلك ما قاله الزمخشري^(٩) : «^(١٠)لأنَّ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى بِالْمَبْنِيِّ وَالشَّجَرِ النَّامِيْنَ » من جنس إخراج الحي من الميت ، لأن الناس في حكم

(١) الانعام : ٩٥ (٢) الانعام : ٩٦ (٣) الآية : وجعل الليل سكنا . وما ذكره قراءة كما في الكشاف . (٤) الكشاف : ١ - ٣٠٢ (٥) والكشاف .

الحيوان . ألا ترى قوله : يحبى الأرض بعد موتها . وذكر هذا عتب قوله :
ونخرج الميت من الحى لأنه معطوف على قوله ذاق الحب والنوى كما تقدم ^(١) ،
وهذا من حسناته .

(مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ^(٢)) : يحتمل أن يكون الاشتباه فى الأورق
أو فى الثمر ، ويتباين فى الطعم ، ويحتمل أن يكون الاشتباه فى الطعم ويتباين فى
المنظر . وهذه الأحوال موجودة بالاعتبار فى أنواع الثمرات . وأمر الله بالنظر
إلى أول ما يخرج ضامفا لا منفعة فيه ، ثم يفتل من حل إلى حل حتى يتتبع أو
ينضج أى بطيب .

فإن قلت : هل لقوله هنا : « مُشْتَبِهًا » معنى غير معنى الآية فى قوله :
« مُتَشَابِهًا » ؟

فالجواب : لا فرق بينهما إلا ما لا يعدُّ فارقة ؛ إذ الاتعمال والتفاعل متقاربان ،
أصولهما الشين والباء . ونهى ، من قولك : أشبه هذا هذا إذا قاربه .
ومثله ورد فى هذه الآية على أخف التباين ، وفى الثانية على أثقلهما رعيًا
للترتيب المتقرر ، وقد مر نحو هذا فى قوله تعالى ^(٣) : « فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ »
فى البقرة . وقوله فى طه ^(٤) : « فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ » .

وأما مير ختم كل واحدة بما يابق بها فاسمًا نظيلُ بذكره ، ولو تكلمت
على سر كل آية وما يابق بها لطال بنا الكتاب ، وحارت بالتأمل فى الألباب ؛
نعمنا الله بهذا القرآن العظيم دينًا ودنيا .

(مُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ^(٥)) : يعنى الولد فى صلب الأب ، وفى رحم الأم .

(١) فى الكشف : فإن قلت : كيف قال يخرج الميت من الحى بلفظ اسم الفاعل بعد قوله :
يخرج الحى من الميت ؟ قلت : عطفه على قالى الحب والنوى لا على الفعل .

(٢) طه : ١٢٣

(٣) البقرة : ٣٨

(٤) الانعام : ٩٩

(٥) الانعام : ٩٨

وقيل : الاستقرار فوق الأرض والاسنيداع تحتها ؛ لكن من كسر القاف فهو اسم فاعل ومستودع اسم مفعول ؛ والتقدير فستقر ومستودع ، ومن فتحها فهو اسم مكان أو مصدر ومستودع مثله ؛ والتقدير على هذا لكم مستقر ومستودع .

(مُتَرَاكِبًا ^(١)) : يبنى السبل أو الرمان ؛ لأن بعضه على بعض .

(مُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا ^(٢)) : إنما ذكر محرم حلالا على لفظ ما ، وكانوا يقولون في أجنة البحيرة والسائبة ما ولد منها حيا فهو لرجال خاصة ، ولا يأكل منها النساء ؛ وما ولد منها ميتا اشترك فيه الرجال والنساء .

(مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ ^(٣)) : في اللون والطعم والرائحة والحجم . وفي ذلك دليل على أن الخالق يختار مريد .

(مُقَرَّبِينَ ^(٤)) : عطف على معنى « مَعَم » ، كأنه قال : نطعيمكم أجرا وقربكم .

واختلف في عدد السحرة اختلافا متباينا ، من سبعين رجلا إلى سبعين ألفا ؛ وكل ذلك لا أصل له في صحة النقل .

(مُلْقِينَ ^(٥)) : في تعبيرهم بهذه اللمحة الاسمية إشارة إلى أنهم أهل الإلقاء المتكئون فيه . وتأمل إلى تعبيرهم عن إلقاء موسى في قولهم : إِمَّا أَنْ تُلْقِيََ - بالقمل ، وكيف لا يحقرون أمر موسى وقد كان معهم من أسباب السحر سبعون وقرا ، فلما رأى موسى ما عندهم أوجس في نفسه خيفة ، فأوحى الله إليه لا تخف إنك أنت الأعلى .

وكذلك المؤمن في حال النزع يرى ملك الموت يقبض روحه ، ويرى إبليس يقصد إيمانه فيخاف ويحزن ، فينزل الله الملائكة يبشرونه بقولهم : لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون .

يا محمدى ، هذه الآية الشريفة التي أنزلها الله تعالى على سيك ؛ فلك فيها من البشارة ما لا تُحصيه العبارة . وقد قيل فيها من الأقوال في الاستقامة والبشارة نحو الحسين قولا ، وقد قال هذه الكلمة المشرفة أربعة نفر ؛ أولهم فرعون قالها اضطرارا ، فأخذه الله نكال الآخرة والأولى .

وقالها المنافق استكباراً فأورثته الدرك الأسفل . وقالها قوم يونس افتقاراً فأورثتهم الأمان . وقالها العارف افتخاراً فأورثته البشارة والأمن من الخوف .

وأعظم من ذلك زول الملائكة عليه ؛ فسبحان من شرف هذه الأمة الكريمة بخدمة الملائكة لهم ؛ منهم من يستغفر لهم ، ومنهم من يحفظ أرزاقهم وأنفسهم ، ومنهم من يسوق إليهم الرياح والأمطار ، ومنهم من يقبض أرواح الأبرار والقجار .

فإن قلت : هل الخوف والحزن بمعنى ؟

فالجواب أن الناس اختلفوا في الخوف والحزن على ثلاثين قولاً أو أكثر ؛

قال جعفر الصادق :

لا تخافوا من عزلي الولاية ، ولا تحزنوا من كثرة الجناية ، وأبشروا

بفضل العناية .

وقيل : لا تخافوا من الجحيم ، ولا تحزنوا من فوت النعيم ، وأبشروا

برؤية الكريم .

وقيل : لا تخافوا خوف الكفار ، ولا تحزنوا حزن العجّار ، وأبشروا
بثواب الأبرار .

وقيل : لا تخافوا من كثرة المصيان ، ولا تحزنوا من قلة الإحسان ، وأبشروا
بلقاء الرحمن .

وقيل : لا تخافوا من الميوب ، ولا تحزنوا من الذنوب ، وأبشروا بالمطلوب .
وقيل : لا تخافوا من العقاب ، ولا تحزنوا من الحساب ، وأبشروا
بحسن المنّاب .

وقيل : لا تخافوا من الشقاوة ، ولا تحزنوا من القيامة ، وأبشروا
بمخفّ الأمانة .

وقيل : لا تخافوا ياهل القريضة . ولا تحزنوا ياهل السنة ، وأبشروا
ياهل النافذة .

وقيل : الخوف لأولياء الله ، والحزن لعباد الله ، والبشارة لمن أطاع الله .
وقيل : لا تخافوا ياهل الصلاة ، ولا تحزنوا يادل الزكاة ، وأبشروا
باهل الإيمان .

وقيل : لا تخافوا يا طالبى الدنيا ، ولا تحزنوا يا طالبى العقبى ، وأبشروا
يا طالبى المولى .

وقيل : لا تخافوا أيّها للذنبون ، ولا تحزنوا أيّها الطيعون ، وأبشروا
أيّها الشاقون .

وقيل : لا تخافوا من السؤال ، ولا تحزنوا من الهزل ، وأبشروا بالوصل .

وقيل : لا تخافوا بأهل الملاة ، ولا تحزنوا بأهل الندامة ، وأبشروا
بأهل الكرامة .

وقيل : لا تخافوا أيها المريدون ، ولا تحزنوا أيها الصديقون ، وأبشروا
أيها المتقون .

وقيل غير ذلك من الأقاويل ، كلها لمن قال : رَبَّنَا اللَّهُ نَمِ اسْتَقَامُوا .

فإن قلت : شرط مع هذه الكلمة الاستقامة وأنى لنبلها ؟

فالجواب أن « ثُمَّ » على ثلاثة أوجه :

للتقديم ؛ « (١) ثُمَّ لَنَعْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلَىٰ » .

وللتأخير ؛ « (٢) ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » .

وللترديف ؛ وقد قدمناها في حرف التاء :

وأما الاستقامة فأقرب ما قيل فيها : استقاموا على طريق الهداية والسنة ،
ولا يقدح الميل عنها ومخافتها من استغفر وأب ؛ رزقنا الله التوبة والإجابة .

(مُنْقَلِبُونَ) (٣) : هذا من قول السحرة ، وذلك أن الله تعالى قل له :
” يَا مُوسَى : إِنَّ السَّحَرَةَ أَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعَصْبَهُمْ فَأَرَأَيْتَ السَّحَرَ الْعَظِيمَ ؛ فَأَلْقِ
عَصَاكَ حَتَّى تَنْظُرَ إِلَى ثُؤَدَةِ الرَّبِّ الْكَرِيمِ ؛ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ،
فَحَلَقَفَ سَحَرَ السَّحَرَةِ كُلَّهُ ، فَقَصَدَ نَحْوَ الْكُفَّارِ فَاتَّخَذَ قَاهُ ، فَفَتَرَ الْكُفَّارَ مِنْ كُلِّ
جَانِبٍ ، وَمَاتَ مِنْهُمْ مَا لَا يُحْصَىٰ عَدَدُهُمْ ، ثُمَّ قَصَدَ نَحْوَ مَرِيرِ فِرْعَوْنَ ؛ فَلَمَّا دَنَا مِنْهُ

(١) مريم : ٧٠

(٢) البلد : ١٧

(٣) الأعراف : ١٢٥

(م ٣٢ - في إحصاء القرآن)

صاح فرعون ونادى : أغثنى يا موسى ؛ فأخذ موسى عصاه ، فعادت إلى حالتها الأولى ؛ فلما رآها السحرة خروا وسجدوا ، وكشف الله لهم حجاب الأرض ؛ فرأوا الثرى ، ورفعوا رؤوسهم فظفروا إلى العرش فاشتاقوا لقاء الله ، فقالوا : آمناً رب العالمين ، رب موسى وهارون . فقال لهم فرعون : آمتم به قبل أن آذن لكم ... الآية ؛ فقالوا : لا ضير يا فرعون ؛ إنك لا تقطع إلا الأيدي والأرجل ، ولا تقطع المحبة والعرفة من قلوبنا .

والنكته فيه أن السحرة كانوا مع الكفر والخيانة ، وأقسموا بجزء فرعون ، وتصدوا المعارضة مع معجزة الرسول ، فلما سجدوا سجدة واحدة مع هذه الكبار ، رفع الله لهم حجاب الأرض والسموات ، وأكرمهم بالإيمان . وأنت يا محمدى إذا سجدت له سبعين سنة أو أكثر ، وقصدت بيت الله بالتوبة والدمامة ، وظهرت نفسك من الحدث والخيانة أفترأك محمداً ما أعد لك من الكرامة ؟ كلا وعزته ليسكشفن لك عن ذاته حتى تتمتع بقربه في جواره .

(مُبِينٌ ^(١)) : نمت لثمان ، وقد قدمنا أنه صار كالجبل العظيم ؛ ففي هذه الآية سماه ثماناً ، وفي أخرى حية ، وفي أخرى جان ، وفي أخرى عصى ؛ كل ذلك تعظيماً لها ، وكيف لا وقد أهلكك سبعين ألف وفر من السحر ، وسمى كلمة التوحيد بسبعين اسماً ؛ ولذلك أهلكك سبعين سنة بالكفر . هذه العصى معجزة موسى بكلمة التوحيد الذى هى كلمة المولى . اللهم إنا نستودعكها فأحينا عليها ، وأميتنا عليها ، وثبتنا عند الحاجة إليها بحاج كلامك ونبيك صلى الله عليه وسلم .

تلييه

جميع الرسل جاءت [١٨٥ ب] بهذه الكلمة الشرفية دون سائر الطاعات ؛
وأول من شهد بها شئ وملائكته ثم الرسل ؛ قال تعالى ^(١) : « شهد الله أنه
لا إله إلا هو وتلاكته ... » الآية ؛ ثم أمرت بها في قوله ^(٢) : « فإن تولوا
فقلوا أشهدوا أننا مسلمون » ؛ ولا يبقى في الجنة غيرها والقرآن ، والحمد لله ،
والحب لله ؛ فعليك أيها الأخ محفظها ، ولا تدنسها بالمعاصي ؛ وإن قدرت عليك
فامحها بتوبة . كاتوب تملأ كلما تدنس ؛ وإن لم تملأ وتوسع فيوم زينة
المحشر ما تلبس ؟ وحرّض عليها من أحببته أو تعلق بك .

فإن قلت : لأى شئ . ذكر الشهادة على نفسه ، مع أن الشهادة من النفس
لا تتما ؟

فجواب أن الله لما بعث نبيه محمدا بالرسالة ، وأمرهم بتوحيد الله ، فقال :
« قولوا لا إله إلا الله تفلحوا » ؛ فقالوا : من يشهد أنك رسول الله ؟ قل لهم :
أى شئ . أكبر شهادة ؟ فقالوا : الله أكبر شهادة ؛ فأنزل الله الآية .

ومعناها شهد شهادة فرضيها ، وأمر الخلق بها بعد شهادته لنفسه في أوله ؛
ففيها رجاء لهذه الأمة ، وذلك أنه مدح أهل الطاعة على اختلاف أحوالهم
من الثابتين والعابدين ، وغيرهم ، يرجى من لم يكن له عمل غير الشهادة ،
وقال ^(٣) : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس ... »
إلى قوله ^(٤) : « يسكّنات ربى . وهي شهادة أن لا إله إلا الله .

(١) آل عمران : ١٨ (٢) آل عمران : ٦٤ (٣) الكهف : ١٠٧

(٤) في الآية ١٠٩ من السورة نفسها .

فإن قلت : لم ذكر النقي قبل الإثبات ؟

والجواب : لإكمال المدح ؛ لأن قول الرجل : لا عالم في البلد إلا فلان أمدح من قولك : فلان عالم في البلد .

وأيضاً فالنجاة من النار أولى من دخول الجنة ، فأمر الله أولاً بما ينجي من النار ، وهي البراءة من عبادة الأصنام ، ثم بالتوحيد الذي يدخل الجنة .

وأيضاً فنقي الإلهية عن الأصنام إثبات الألوهية لله ؛ وليس في إثبات الإلهية لله نقي الإلهية عن الأصنام ؛ لأن العاقل لا يكون بغير التولي إلى معبوده ، فإذا نقي الإلهية عن الأصنام ثبت توليه إلى الله ، وإذا أثبت الإلهية لله فليس يتبرأ عن الأصنام ؛ لأنه ربما يكون لواحد معبودان ، فما أشرف هذه الكلمة المشرقة إن وفقت إليها ، وأمانتك الله عليها ، ألا تراها تسعة عشر حرفاً على عدد الزبانية ، وكلماتها سبعة على عدد أبواب جهنم .

ولما كان النهار نصفان والليل نصفان كانت الأنصاف أربعة ، ليكون من قالمها في اليوم والليلة مغفورا له ذنوب ما عمل فيهما .

(مُتَّبِعٌ مَا هُمْ فِيهِ^(١)) : من التَّبَار ، وهو المَلَأَك . والضمير عائد على القوم الذين قالوا لموسى : اجعل لنا إلهاً نعبد . كما يَعْبُد هؤلاء أصنامهم ؛ فقال لهم : أتريدون أن تهلكوا كما هلك هؤلاء ؟

(مُبْصِرُونَ^(٢)) : هو من بصيرة القلب ؛ يعني إذا لمسهم طائف من الشيطان تذكروا عقاب الله ، أو رجاء ثوابه ، أو مراقبته أو الحياء منه ، أو عدلوة الشيطان والاستعاذة منه ، والنظر والاعتبار ، وغير ذلك .

(مُؤَدُّكُمْ بِالْفِ من الملائكة مُرْدِفِينَ^(١)) ، أى مكثركم . ومن قرأه بفتح الدال فهو اسمٌ مفعولٍ ، ومن قرأه بالكسر فهو اسمٌ فاعل . وصحح معنى القراءتين ، لأنَّ الملائكة النازلين ردف بعضهم بعضا ، فمنهم تابعون ومتبوعون ، يقال : ردفته وأردفته : إذا جئت بعده .

(مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ^(٢)) : من الوهن وهو الضعف . وقرئ بالتشديد والتخفيف ، ومعناها واحد .

(مُتَّحِزًّا إِلَى فِئَةٍ^(٣)) : أى منحازاً إلى جماعةٍ من المسلمين ؛ فإن الجماعة حاضرة في الحرب ؛ فالتحيز إليها جائز باتفاق ؛ واختلاف في التحيز إلى الإمام والمدينة والجماعة إذا لم يكن شيء^(٤) من ذلك حاضراً .

وروى عن عمر بن الخطاب أنه قال : أنا فِئَةٌ لكل مسلم ؛ وهذا إباحة لذلك . والفرار من الزحف من الكبار في أى عصر كان إلا أن يكون الكفار أكثر من مثلى المسلمين .

(مُتَّحَرِّفًا^(٥)) : بالنصب على الاستثناء ، من قوله : من يؤلِّهم يومئذ . وقبل الزحشرى^(٦) : انتصب على الحال ، ومعناه الكثرة بعد الفرة ، أى عدوه أنه منهزم ثم يعطف ؛ وذلك من الخداع في الحرب . وفي الحديث : الحرب خدعة . وقد وقع للاصحاب من هذا ما تكفل أصحاب السير بنقله .

(مُخْزِي الْكَافِرِينَ^(٧)) : يعنى مهلكهم في الدنيا بالسيف ، وفي الآخرة بالنار .

(١) الأفعال : ٩ (٢) الأفعال : ١٨ (٣) الأفعال : ١٦
(٤) في ١ : شيئاً . (٥) الكشاف : ١ - ٣٦٩ (٦) العوبة : ٢

(مُؤْتَفِكَاتٌ^(١)) : يعنى مدائن قوم لوط ، وانضكت بهم يعنى انقلبت .
 (مُرْجُونَ^(٢)) : بالهمز وتركه ، وهما لغتان ، ومعناه التأخير . قيل هم الثلاثة
 الذين خلقوا قبل أن يتوب الله عليهم . وقيل : هم الذين بنوا مسجد الضرار .
 (مُعْذِرُونَ^(٣)) : هم المعتذرون . ثم أدغمت التاء فى الذال ، ونقلت
 حركتها إلى العين .

واختلف هل كانوا فى اعتذارهم صادقين أو كاذبين ؟ وقيل : هم المقصرون ؛
 من عذّر فى الأمر إذا قصر فيه ، ولم يجد ؛ فوزنه على هذا المفعول .

وروى على هذا أنها نزلت فى قوم من غفار ، والاعتذار يكون بحق ويكون
 بباطل . ومُعْذِرُونَ الذين أعذروا ، أى أتوا بعذر صحيح .

(تَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا^(٤)) : مشتقان من الجرى والإرساء ، وهو الثبوت ،
 أو من وقوف السفينة . ويمكن أن يكونا ظرفين للزمان أو المكان ،
 أو مصدرين .

ويحتمل الإعراب وجهين :

أحدهما أن يكون بسم الله فى موضع الحال من الضمير فى اركبوا ؛ والتقدير
 اركبوا متبركين بسم الله ، أو قائلين بسم الله ، فيكون مجراها ومرساها على هذا
 ظرفين للزمان ، بمعنى وقت إجرائها وإرسائها ، أو ظرفين للمكان ويكون
 العامل فيه ما فى قولك بسم الله من معنى الفعل ، ويكون قوله بسم الله متصلا مع
 ما قبله ، والجملة كلام واحد .

والوجه الثاني أن يكون كلامين ، فيوقف على أركبوا فيها ، ويكون بسم الله في موضع خبر ، ومحراها ومرساها مبتداً بمعنى المصدر ؛ أي إجراؤها وإرساؤها ، ويكون بسم الله على هذا مستأنفاً غير متصل بما قبله ، ولكن من كلام نوح ، حسبما ورد أن نوحاً كان إذا أراد أن يجرى السفينة قال : بسم الله ؛ فتجرى . وإذا أراد وقوفها قال بسم الله فتقف .

وفي الآية إشارة إلى أن يكون العبد في جميع تصرفاته مشتغلاً بمولاه ؛ ولذلك قال الصوفية : أنت سفينة الوجود ، وسفينة نوح عليه السلام كان إجراؤها وإرساؤها كما أخبر الحق سبحانه في كتابه "بسم الله محراها ومرساها" ، وقد أرشدت الشريعة المحمدية أن يكون جميع تحركك وسكونك بذكر الله تعالى . فتفتح عند نَوْمِكَ بسم الله ، وعند أَكْلِكَ وشربك وخروجك من منزلك ودخولك فيه ، ولباس ثوبك وتجریده كذلك ؛ وعند استفتاح كلامك ، وعند نكاحك وسفرك وإيابك إلى أهلك ، وعند قيامك وقعودك ؛ فإن كنت في حالك محمداً رست سفينتك على جودي السلامة ، وإن تخلفت عنه لم يكن لك عاصم من أمر الله ، وغرقت في طوفان المهالك ، وإن لم تشعر أنك هالك فتتظن من سكرة هواك تجرد روحك في قارورة شهواتك غارقة^(١) في فضلة معاصيك .

ذكر أن ابن نوح عليه السلام حين تخلف عن ركوب السفينة اتخذ قارورة قدر ما تحمله ، وصعد على الجبل ، فلما بلغه الماء دخل فيها ، وأغلقها على نفسه ، وأرسل عليه إندار البول حتى مات غريقاً فيه ، فأكسرها بمحجر عزيمة التوبة ، وناد باسان حالك ومقالك : يا متخذ الرفقاء ، ويا منجى الهلكى ، انقذنى ؛ فإني ذاهب ، لعل حين صوتك بشفع فيك ، أمّن يجيب المضطر إذا دعاه .

(مُشْكَاً^(١)) : يكون الثاء وتنوين الكاف هو الأترج بلغة الحبشة .
قوله ابن أبي حاتم : وبفتح الثاء ما يُتَكَا عليه ، وإعطوا السكاكين للنساء
يدل على أن الطعام كان مما يُقطع بالسكاكين كالأترج وقيل كان لحما ، وقيل :
أُعْتَدَتْ لهن فراشا يُتَكَيْنَ عليه .

(مَرْجَاةٌ^(٢)) : أى قبيلة ، بلسان المعجم . وقيل ناقصة . وقيل : إن بضاعتهم
كانت عروضا ، فلذلك قالوا هذا حياء منه ، وطلبوا منه الصدقة ، ودعوا له ،
وقالوا : إن الله يجزى المتصدقين ، وسموا الزيادة صدقة .

وهذا يقتضى أن الصدقة كانت حلالا لهم قبل نبينا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم .

وقيل : تصدق علينا برء أخينا إلينا ، فلما شكوا له رَقَّ لخالهم وعرفهم
[١٨٦ ب] حينئذ بنفسه ، فتشبه بهم واسترح من مولاك بنقص بضاعتك ،
لله بمدك ، لأن الجفاء يذهب بالصفاء ، كيف يصل روح التوحيد والمعرفة الرافية
إلى القلوب الجافية الخاطئة القاسية !

فإن قلت : ما منهم من قولهم : إن الله يجزى عليك صدقتك ،
بل عرضوا له ؟

فالجواب أنهم كانوا يستقدون كفره ، لأنهم لم يعرفوه ، فلو قالوا : إن الله
يجزى بصدقتك كذبوا ، لأن الله لا يجزى الكافر . فقالوا لفظاً يؤهم أنهم
أرادوه ولم يريدوه .

(مُعَبَّاتٌ^(٣)) : قد قدمنا أنهم جماعات الملائكة ، وسموا بذلك لأنهم

يعقب بعضهم بعضاً ؛ ومنه الحديث : يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار وأما قوله تعالى^(١) : « لا مُعَقَّبٌ لِحُكْمِهِ » - فعناه الذي يكر على الشيء فيبطله ، يقال : عقب الحاكم على حكم من قبله إذا حكم بعد حكمه بخيره .

(مُضَرِّحُكُمْ^(٢)) : مفيشكم . واختلف : هل هذا من قول الشيطان في القيامة أو في النار ؟

(مُهْطِئِينَ مُقْنِنِي رُءُوسِهِمْ لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْثَتْهُمْ هَوَاهُ^(٣)) :

الضير للظالمين . والمعنى أنهم يسرعون يرفعون رؤوسهم ويخفضونها من شدة ما يرون من الهول .

والهواءُ المراد به هنا الريح ؛ يعني أن أفثتْهم كالهواء ، إشارة إلى ذهائها وعدم انتفاعهم بها .

ويحتمل أن يراد العقل ، ولا سيما إذا قلنا إن محله القلب ؛ وهو أن عقولهم تذهب وتصير كالهواء ؛ لأنهم يذهلون لشدة ما ينالهم . وهذا تشبيه . والبيانون يحملونه استعارة ؛ لأنهم يقولون : زيد كالأسد تشبيه ، وزيد^(٤) أسد استعارة ، ورأيت أسداً يكر ويفر في الحرب فيه خلاف عندهم ، وكذلك زيد مثل الأسد .

(مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ^(٥)) : يعني الوعد بالنصر على الكفار .

فإن قلت : لم قدم المفعول الثاني على الأول ؟

فالجواب أنه قدم الوعد ليُعلم أنه لا يخلف الوعد أصلاً على الإطلاق ؛ ثم قال

(٣) إبراهيم : ٤٣

(٥) إبراهيم : ٤٧

(٢) إبراهيم : ٢٢

(١) الرعد : ٤١

(٤) بل يقولون : إنه تشبيه بليغ .

« رسله » ، ليعلم أنه إذا لم يخلف وعد أحد من الناس فكيف يخلف وعد رسله وخيرة خلقه ؛ فقدّم الوعد أولاً لقصد الإطلاق ، ثم ذكر الرسل لقصد التخصيص .

(مُفَرَّغِينَ فِي الْأَصْفَادِ ^(١)) : يعنى المجرمين مربوطين في الأغلال ؛ وهذا كقوله تعالى ^(٢) : « فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا » . وقوله ^(٣) : مَفْرُغِينَ دَعُوا هُنَالِكَ ثُبُورًا ؛ أى يا ثبورا ، كقول القائل : يا حسرتى ، يا أسفى .

(مُتَوَسِّمِينَ ^(٤)) : حقيقة التوسّم النظرُ إلى السمة ، وهى العلامة التى يعرف بها المرء ، ومعناها القراءة ؛ قال صلى الله عليه وسلم : اتقوا قراءة المؤمن ؛ فإنه ينظر بنور الله .

(مُخْلَصِينَ ^(٥)) : المخلص : هو الذى يفويه إبليس بالتزيت ، ولا يسمع منه ؛ أو يزين له ولا يفويه .

فإن قلت : هل التزيت والإغواء بمعنى واحد ؟

فالجواب أن الإغواء يستلزم الفعل ، والتزيت لا يستلزمه ؛ فقوله تعالى ^(٦) : « إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ » مستبب عن الإغواء ، لا عن التزيت ؛ فالمخلصين يزين لهم ولا يفويهم ، ولا يقلد عليهم بوجه .

(مُقِيمٍ ^(٧)) : أى ثابت يراه الناس . والضمير للمدينة المهلكة التى أخذتها ^(٨) الصيحة .

(مُشْرِقِينَ ^(٩)) : أى داخلون فى الشروق ، وهو وقت بزوغ الشمس .

(١) إبراهيم : ٤٩	(٢) المائدة : ٣٢	(٣) الفرقان : ١٣
(٤) الحجر : ٧٥	(٥) الحجر : ٤٠	(٦) الحجر : ٧٦
(٧) ن : ١ : أخذتهم .	(٨) الحجر : ٧٣	

(مبين^(١)) : أى واضح . وخمير التثنية^(٢) فى « إيهما » قيل لمدينة قوم لوط أو قوم شعيب ، « فإمام » على هذا الطريق . وقيل للوط ولشعيب ، أى إيهما على طريق من الشرع واضح .

(مستنهزين^(٣)) : كانوا خمسة : الوليد بن المغيرة ، والعامى بن وائل ، والأسود بن المطلب ، والأسود بن عبد يغوث ، والحارث بن الطلائع^(٤) ، كانوا يستهزئون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكفى الله نبيه أمراً ، وأهلكهم بمكة .

وقيل : كآبى جهل وأصحابه ، أهلكهم الله بيد . ويحتمل الجميع .

(مُنْكَرَةٌ^(٥)) : نكت للقلوب^(٦) ، يعنى أنهم أنكروا وحدانية الله ، واستكبروا عنها . والقاء للنسيب ، وليس هو من باب ذكر اللازم عقب الملزوم ؛ وإنما هو من باب ذكر الشيء عقب تقيضه [١٨٧] ؛ لأن لازم كونه إلهاً واحداً التصديق لا الإنكار والكفر .

وظاهر كلام الزمخشري أن الوجدانية ثابتة بالعقل ؛ لأنه قل^(٧) : قد ثبت بما تقدم إبطال أن تكون الإلهية لغيره ، فكان من نتيجة [ثبات]^(٨) الوجدانية ووضوح [دليلها]^(٩) استمرارهم على شركهم .

وظاهر كلام ابن عطية أنها ثابتة بالسمع ؛ لأنه قال : لما تقدم وصف الأصنام جاء الخبر الحق بالوجدانية ؛ وهذه مخاطبة لجميع الناس معللة بأن الله متحد وحدة تامة ، لا يحتاج لكالها إلى منضاف إليها .

(١) الحجر : ٧٩ (٢) من قوله فى الآية نفسها : فآكلنا منهم وإيهما ليأمام مبين

(٣) الحجر : ٩٥ (٤) فى ١ : عيطة . (٥) النحل : ٢٢

(٦) يريد من المعنى ، وإلا فهو خبر لكلمة قلوبهم . (٧) فى الكتاب : ١-٢٢٢

(٨) ليس فى ١ .

والصحيح أنها مستفادة منهما معا .

ابن عرفة القضية على ثلاثة أقسام :

عقلية ؛ كقولك الواحد نصف الاثنين ، والجوهر متحيز أو مفتقر إلى العرض .

وشرعية ؛ كقولك : الميت يبعث .

ومركبة منهما ، كقولك : الله سميع بصير .

واختلفوا في قولك : الله إله واحد ؛ فذهب الفخر إلى صحة إثباته بالسمع .
وقل ابن التلميساني في شرح العالم الديني عن بعضهم أنه لا يصح إثباته بالسمع .
وقال في شرح العالم الفقهي : إن ما تنوقف دلالة المعجزة عليه لا يصح
إثباته بالسمع ؛ كوجود الإله ؛ لن لا يلزم عليه الدور . وما لا يتوقف عليه يصح
إثباته بالسمع ؛ ككونه واحدا ؛ ذكره في أول الباب السابع في الإجماع .

وعندي أن الآية تدل على صحة إثبات الوحدانية بالسمع والعقل ؛ لقوله :
فالتدين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة ، كأه يقول : فالكذبون بالآخرة
قلوبهم منكرة ؛ ولو كانت لا تنوقف على السمع لقال : فالصم العمى ،
أو فالصامون قلوبهم منكرة ، فذكره عقيب الإيمان بشر بعينه له ،
فهو دليل على أنهم سمعوا فلم يؤمنوا بالآخرة ، ولو لم يكن معلقا على الإيمان
لما ذكره بعده .

(مُفَرِّطُونَ^(١)) : بكسر الراء والتخفيف من الإفراط ، أى متجاوزون

الحد في العاصي . وفتح الراء والتخفيف ، من القَرَط ؛ أى يعجلون إلى النار .
وبكسر الراء والتشديد من التفريط .

(مُنْكَرٌ ^(١)) : هو أعم من الفحشاء ^(٢) ؛ لأنه يضم جميع المعاصي .

(مَلِئَتْ مِنْهُمْ رُغْبًا ^(٣)) : الضمير لأصحاب الكهف ، وضمير الخطاب
لنينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ يعنى ألك يا محمد لا نستطيع النظر إليهم
لما ألبسهم من الهيبة ؛ فإذا كان القوى الجأش لا يستطيع النظر إليهم فكيف
يدعى غيره رؤيتهم ؟

(مُلْتَجِدًا ^(٤)) : أى ملجأ تميل إليه فتجعله حرزا .

(مُهْلٌ ^(٥)) : هو بلسان أهل الغرب . وقيل باغة العرب : دردى الزيت
إذا انتهى حرته ، وروى هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقيل : هو ما أذيب من الرصاص وشبهه .

(مُرْتَفَقًا ^(٦)) : هو شئ يرتفق به . وقيل يرتفق عليه من الارتفاق ،
بمعنى الانكاء .

(مُنْقَلَبًا ^(٧)) : أى مرجعا ؛ وهذا قول المؤمن لأخيه الكافر ؛ أى إن كان
هذا على سبيل الفرض والتقدير كما يزعم أخى لأجلنى فى الآخرة خيراً من جنتى
فى الدنيا .

وقرىء خير منهما بضمير الاثنين للجنين ، وبضم الواحدة ^(٨) للجنة .

(١) النمل : ٩٠	(٢) فوقها فى الأصل : الفحش .
(٣) الكهف : ١٨	(٤) الكهف : ٢٧
(٥) الكهف : ٢٩	(٦) الكهف : ٣٦
(٧) الكهف : ٣١	(٨) فى ١ : الواحدة .

(مُقْتَدِرًا^(٥)) : من أسماء الله ، ومعناه مَنْ له القُدرة والقوة والقدرة والكبرياء ؛ وإنما يوصف بذلك تعظيماً ؛ فكلّ مقدور معلوم ، وليس كل معلوم مقدوراً ؛ لأن الحالات كلها معلومة للقديم سبحانه ، وليست بمقدورة له ؛ لأنه لا يُوصف بالقُدرة على خلق غسه ، ولا على خلق كلامه ، أو شيء من جهته الدائمة ، ولا على الجمع بين الضدين ، وجل الشخص في مكانين في وقت واحد ، ولا على أن يجعل العالم بأسره في بيضة كما يستفهم الجاهل .

فإن قلت : مقدوراته أكثر أم معلوماته ؟

فالجواب أن إطلاق هذا السؤال خطأ ؛ لأنه إن أراد السائل مقدوراته التي لم توجد مع معلوماته التي لم توجد لم تصح المفاضلة بينهما ؛ لأن ما ليس بشيء [١٨٧ ب] لا يقال إنه أكثر مما ليس بشيء ، وإن أراد بذلك مقدوراته الموجودة مع معلوماته أكثر ؛ لأن ذاته وصفاته معلومة له ، وليست بمقدورة له ؛ بل كانت مقدورة له ، وهكذا الموجودات في حال وجودها في الخلق من المخلوقات معلومة له ؛ وليست بمقدورة له ؛ بل كانت مقدورات له في حال المخلوقات . والله أعلم .

(مُؤَاقِمُوها^(٦)) : الضير للشركيين وشركائهم ، وضعير التأنيث عائد على النار ؛ ومعنى أنهم يظنون أنهم يقيمون فيها ؛ والظن هنا بمعنى اليقين .

(مَمْلُوكِهِمْ مَوْعِدًا^(٧)) : بضم الميم^(٨) وفتح اللام : اسم مصدر من أملاك .

(مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ^(٩)) : يبنون بالقتل والظلم وسائر وجوه الشر .

(١) الكهف : ٤٥ (٢) الكهف : ٥٣ (٣) الكهف : ٥٩

(٤) قراءة خسر بضم الخاء وكسر اللام . (٥) الكهف : ٦٤

وقيل : كانوا يأكلون بني آدم ، والضمير يعود على يأجوج ومأجوج ، وهما قبيلتان من بني آدم في خلقهم تشويبه في الطول والقصر وطول الأذنين .

(مَثَلِي^(١)) : حُسْنِي ، تَأْنِيثُ امْثَل .

(مُحَدَّث^(٢)) ، بفتح اللام ، يعني أن هذا القرآن مجدد الزول ، لأنه قديم متعلق بالذات القديمة ، لم يقرأ ولم يسمع ؛ ففما خلق الله الخلق وأوجدهم كتبهم في اللوح المحفوظ أو في ألواح على ما روى ، ونزل به جبريل إلى بيت العزة ، كما قلنا ؛ فصار يتجدد بالزول به على نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فصار مقروءا مثلوا مكتوبا مسموعا ؛ وذلك لا يوجب تغير حاله ، كما أن مولانا جل وعلا لم يكن في الأزل معبودا ولا مسجودا [له]^(٣) ولا مذكورا ؛ فخلق الخلق ليسجدوه ويوحّدوه ويدكروه ؛ فصار لهم معاونا ومعبودا .

(مُسْتَفِقُونَ^(٤)) : خائفون . والصبر عائد على الملائكة الذين لا يتأصون الله ما أمرهم ، فهو لاء ملائكة مطهرون مشفقون من العقوبة .

وأنت أيها المتطاع لا شفق مع نصيائك ، وهو كل يوم يدريك : عبدي - أرسلت إليك رسائل الموائظ تناديك : ارجع إلى ؛ الملائكة صفو بلا كدر ، والشياطين كدر بلا صفو ؛ وأنت تجمع البحرين . فتى غلب صدق عذلك على كدر شهوتك أخذتلك حلة العرش بدحة ويستغفرون للذين آمنوا ، يا مودعا بدائع البدائع ، الأكوان ألواح ، وأنت السكائب ، وشجرة وأنت الثمر ، وقوالب وأنت المعنى ، ونافعة^(٥) وأنت المسك ، ودقتر وأنت الخملوط ؛ يا عجيبا لك كيف أعجبك دخان الشهوات عن أسرار المشاهدات ؟ اشتغلت بجميع القاني

(٣) ليس في ١٠

(٦) الأنبياء : ٢

(١) طه : ٦٣

(٥) النافعة : وعاء المسك .

(٤) الأنبياء : ٢٨

عن التَّلَذُّذِ بِمَحَلَّتِنَا ، وشرهت عليها شره الكلب للجيفة ، ولم تُشْفَقْ من عتابنا ؛
أما سَمِعْتَ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَقُولُونَ : إنا كنا قبل في أهلنا مُشْفِقِينَ ، فَنَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْنَا
وَوَقَّانَا عَذَابَ السُّمُومِ ، فكيف تطمع أن تكون من أهلها وأنت غير مُشْفِقٍ
من عذابنا . اللهم لرحمتنا إذا صِرْنَا إِلَيْكَ ، وَالْعُطْفَ بِنَا يَوْمَ الْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْكَ ،
فَإِنَّ قُلُوبَنَا قَدْ مَاتَتْ عَنْ طَاعَتِكَ ، وَأَعْيُنُنَا قَدْ جُمِدَتْ مِنْ خَشْيَتِكَ ، وَآذَانُنَا
صُمَّتْ عَنْ سَمَاعِ مَوْعِظَتِكَ ، وَعُقُلُنَا غَلَبَتْ عَنْ التَّفَكُّرِ فِي آيَاتِكَ ، وَخَرَسَ اللِّسَانُ
عَنْ شُكْرِ نِعْمَتِكَ ، وَقِيلَتْ الْأَقْدَامُ عَنِ الْإِقْدَامِ إِلَى حَضْرَتِكَ ، فَنَحْنُ كَالْقَدَى
اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ ، فَلَا تَوَّأخِذْنَا بِذُنُوبِنَا ، وَعَامِلْنَا بِفَضْلِكَ وَكَرَامَتِكَ بِجَاهِ أَكْرَمِ
الْخَلْقِ عِنْدَكَ ، وَخَيْرَتِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ .

(مُضَنَّةٌ^(١)) : قَطْلَةُ لَحْمٍ .

(مُخَلَّاةٌ^(٢)) : تَامَةُ الْخَلْقَةِ .

(وغير مخْلَقة^(٣)) : غير التامة ، كَالسَّقَطِ . وقيل الخَلْقَةُ لِلْمُسَوِّاةِ السَّالَةِ
مِنَ النَّفْسَانِ .

(مُعَرَّضٌ^(٤)) : لِلتَّعَرُّضِ بِخَيْرِ سَوَالٍ ، وَوَزَنُهُ مُفْتَلٌ ؛ يُقَالُ : اعْتَرَضْتُ الْقَوْمَ ،
إِذَا تَعَرَّضْتَ لَهُمْ .

وَالْمَعْنَى أَطْلَعُوا مَنْ سَأَلَ وَمَنْ لَمْ يَسْأَلْ عَنْ تَعَرُّضِ بِلْسَانِ حَالِهِ . أَوْ أَطْلَعُوا
مَنْ تَعَفَّى عَنِ السُّؤَالِ بِالْكَلِمَةِ ، وَمَنْ تَعَرَّضَ لِلْعَطَاءِ .

(لِلْخَبِيرَتَيْنِ^(٥)) : الْخَاشِعِينَ . وَقِيلَ التَّوَارِضِينَ . نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ

وعُمر وثمان ، على . وكذلك قوله بعد ذلك ^(١) : « وبَشِّرَ الْحَسَنِينَ » . واللفظ فيها أعمُّ من ذلك .

(مُعْجَزِينَ ^(٢)) : سابقين . ومعجزين : فائقين ، ويقال مشبطين .

(مُخْضَرَّةٌ ^(٣)) : أى تصير الأرض خضراء بالمطر .

وقيل : إنها لا تصبح الأرض مخضرة إلا بمكة والبلاد الحارة ؛ وفهم بعضهم أنه أراد به صبيحة ليلة المطر ؛ وأما على معنى تصير فذلك عام فى كل بلد ، والقاء ^(٤) للمطف ، وايسر بحواب ؛ ولو كانت جواباً لقوله : [١٨٨] ألم تر - لنصبت الفعل ، وكان المعنى نفى خضرتها ؛ وذلك خلاف المقصود ؛ وإنما قال بنى المضارع ليفيد بقاءها كذلك مدة .

(مُعْرِضُونَ ^(٥)) : أى لا يستمعون إلى لغو الكلام ، ولا يدخلون فيه . وأنواعه كثيرة نحو المشرين كَوَغَاءِ

ويحتمل أن يريد أنهم لا يتكلمون به ، ولكن إعراضهم عن سماعه يقتضى ذلك من باب أولى وأحرى .

(مُذْعِنِينَ ^(٦)) : أى متقادين مطيعين لقصد الوصول إلى حقوقهم .

وسبب نزولها أن رجلاً من المناققين كانت بينه وبين يهودى خصومة ، فدعاه اليهودى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأعرض عنه ودعاه إلى كعب ابن الأشرف .

(١) الحج : ٣٧ (٢) الحج : ٥١ (٣) الحج : ٦٣

(٤) الماء فى قوله : ألم تر أن الله أزل من السماء ماء فصبح الأرض مخضرة .

(٥) المؤمنون : ٧١ (٦) النور : ٤٩

(مُتَبَرِّجَاتٍ ^(١)) : أى مظهرات للزينة ؛ فأباح الله للنساء وضع الثياب بشرط ألا يقصدن إظهار زينته .

وقبل متبرجات متكشفات الشعور .

(مُسْتَقَرًّا ^(٢)) : إقامة .

(مُشْرِقِينَ ^(٣)) : قد قدمنا أنه وقت طلوع الشمس . وقيل معناه هنا نحو المشرق . وانتصابه على الحال .

(مُدْرَكُونَ ^(٤)) : لما خاف قوم موسى من إدراك فرعون لهم قالوا هذا .

(مُسَحَّرِينَ ^(٥)) : معذبين ^(٦) بالطعام والشراب ؛ أى أنك بشر مثلنا .

(مُجْرِمِينَ ^(٧)) : يحتمل أن يريد به كفار قريش أو المتقدمين .

(مُنْظَرُونَ ^(٨)) : تمنوا أن يؤخروا حين لم ينفعهم التنى .

(مُنْخَمِرِينَ ^(٩)) ؛ أى ناقصين الكيل والوزن .

(مُبْهِرَةً ^(١٠)) : واضحة الدلالة . وإسناد الإبحار لآيات موسى مجاز ؛ وهو فى الحقيقة لتأملها .

(مُرْسَلَةً إِلَيْهِمْ بِهِدْيَةٍ ^(١١)) : هذا من كلام بلقيس تأكيذاً للمعنى الذى أرادت به حين قالت لقومها : إني بحجة هذا الرجل بهدية من نفائس الأموال ؛

(١) النور : ٦٠ (٢) الفرقان : ٢٤ (٣) تقدمت فى الحجر : ٧٣ ، وهذه فى الشعراء : ٦٠ (٤) الشعراء : ٦١ (٥) الشعراء : ١٨٥ (٦) والفرطى : ١٣ - ١٢٠ (٧) الشعراء : ٢٠٠ ، والنمل : ٦٩ (٨) الشعراء : ٢٠٣ (٩) الشعراء : ١٨١ (١٠) النمل : ١٣ (١١) النمل : ٣٥

فإن كان ملكاً ديارياً أرضاً مالاً ، وإن كان بيتاً لم يرُضِه المال ؛ وإنما يرُضيه دخولنا في دينه .

وقد أكثر الناس في وصف هذه الهدية ، تركوها لطوله ؛ فانظر هذا اللطف والسياسة من نبي الله سليمان في دعاية بلقيس إلى الإيمان ؛ فقدّم لها أولاً الكتاب ، وقدم فيه اسمه على اسم الله ؛ لأنه واسطة بينه وبين الله ، ولما كان الأنبياء في البشرية من جهة الأرض إلى إلههم ، وجنسهم في الأرض ، واصطفاهم الله بعلومه وحكمته ، كانوا أكثر فهماً وإدراكاً . ولذلك قال لمن أتى بهدية بلقيس (١) : « فإنا آتينا الله خيراً مما آتاكم » ؛ فلما رأت ذلك منه خافت وفزعته وأسلمت مع سليمان .

فإن قلت : كيف خفي على سليمان مكانها ، وكانت المسافة بين محله وبين بلدها قريبة ؛ وهي مسيرة ثلاث بين مستعارة ومأرب ؟

فالجواب أن الله أخفى ذلك عنه لصاحبه رآها ، كما أخفى مكان يوسف على يعقوب .

فإن قلت : كيف قول الهدد : « وأوتيت من كل شيء » - مع قول سليمان : « وأوتينا من كل شيء » ، كأنه سوى بينهما .

والجواب فرّق ما بينهما أن سليمان قال ذلك من المعجزات والنبوءة وأسباب الدين وأسباب الدنيا ؛ فهذا العطف على شكر مولاه وعطف الهدد على الملك ، ولم يرد إلا ما أعطيته بلقيس من أسباب الدنيا اللاتمة بحالها ؛ فبين الكلامين بونٌ بعيد .

(مُعَرَّد^(١)) : أجلس ، ومنه الشجرة المروداء ، والأمرد الذي لا شعر على وجهه .

(مُخَضَّرِينَ^(٢)) : أى للنار .

(مُنْيَبِينَ^(٣) إِلَيْهِ) : منصوب على الحال ، من قوله^(٤) : « فَأَقِمْ وَجْهَكَ » ؛ لأن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم — لم — والمراد هو وأُمته ؛ فلذلك جمعهم في قوله : مُنْيَبِينَ .

وقيل هو حال من قوله^(٥) : « فَطَرِ النَّاسَ » ، وهذا بعيد .

(مُعَوِّقِينَ^(٦)) : أى يمتنعون الناس من الجهاد ، ويعوقونهم بقراهم وأفعالهم . ويقال عوقه عن الأمر : وعوقه وعَتَاه .

(مُتَمَحِّوْنَ^(٧)) : يقال تَمَحَّحَ البعير إذا رفع رأسه ، وأَقْبَحَهُ غَيْرُهُ إذا فعل به ذلك .

والمعنى أنهم لما اشتدت الأغلال حتى وصلت إلى أذقانهم اضطرت رؤوسهم إلى الارتفاع . وقيل : المعنى مُتَمَحِّوْنَ ممنوعون من كل خير .

(مُغْلِيْمُونَ^(٨)) : داخلون في الظلام .

(مُذِيرِينَ^(٩)) : أى تركوا إبراهيم إعراضاً منهم ، وخرجوا إلى عيهم . وقيل : إنه أراد بالسقم^(١٠) الطاعون ؛ وهو داء يُعْذِي ، فخافوا منه وتباعدهوا عنه مخافة العدوى .

(٣) الروم : ٣١

(٢) القصص : ٦١

(١) النمل : ٤٤

(٥) الأحزاب : ١٨

(٤) آية ٣٠ قبلها في السورة .

(٨) الصافات : ٩٠

(٧) يس : ٣٧

(٦) يس : ٨

(٩) في قوله ، آية ٨٩ قبلها : فقال إني سقيم .

(مُسْتَسْلِمُونَ^(١)) : أى مطعون بأيديهم .

(مُشْرِكُونَ^(٢)) : أى فى النار .

(مُحْسِنِينَ^(٣)) : جمع محسن ، ووصف به إبراهيم لما ابتلاه فوجده مُحْدًا

[١٨٨ ب] فى طاعته .

فإن قلت : لم قال فى حقه كذلك دون قوله « إنا » وقال فى غيره إنا كذلك ؟

فالجواب أنه تقدم فى قصة إبراهيم نفسها إنا^(٤) كذلك ، فأغنى عن

تكرار « إنا » هنا .

(مُدْحَضِينَ^(٥)) : أى مغلوب فى القرعة والحاجة ، وسبب مقارنته أنه^(٦)

لما ركب السفينة وقفت ولم تجر ، فقالوا : إنا وقفت من حادث حدث ، فنقترع

لنرى على من نخرج القرعة فطرحه ، فافترعوا ، فخرجت القرعة على يونس ،

فطرحوه فى البحر ؛ فأوحى الله إلى حوت من حيثانه : اذهب فانقمه ، ومن

خدشت له الحيا ، أو كسرت له عظما لأعذبك عذابا لم أعذب به أحدا من العالمين ؛

فانقمته^(٧) ومشت به البحار كلها تنخر على أبناء جنسها ، حتى نبذته بالجراء

وهو سقيم بعد أربعين يوما .

وروى أن الحوت صام أربعين يوما .

وأنت يا محمدى ، أكرمك الله بالقرآن ، وفضلك بالإيمان ، ولا تمتنع

عن الآثام ، ولا تفخر على أبناء جنسك .

ولما خسف الله بقارون ، واستغاثت الأرض ، وقالت : اللهم كما أرينا عدونا

من أعدائك فأرينا حينئذ من أحبابك لننسى برؤية الحبيب .

(١) الصافات : ٢٦ (٢) الصافات : ٣٣ (٣) الصافات : ١١٠

(٤) الصافات : ١٠٥ (٥) الصافات : ١٤١ (٦) هو يونس كما فى الآية ١٣٩

من السورة . (٧) الحوت : السمك كما فى القاموس .

وكذلك بيت المقدس لما خربته بُنِيتَ نَحَرَ اسْتِغَاثَ بِاللَّهِ ، فَرَاهُ اللَّهُ نَبِيْنَا
مَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْإِمْرَاءِ ؛ وَهَذِهِ هِيَ الْحِكْمَةُ فِي إِسْرَائِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ .
وَلَمَّا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْبَحْرِ أَنْ يَنْفَلِقَ لِمُرْعُونَ حَتَّى يَدْخُلَ فِيهِ اسْتِغَاثَ ،
فَدَخَلَ فِيهِ مُوسَى أَمَامَهُ .

وكذلك النار لما علت أنها دارُ أعدائه سَأَلَتْهُ أَنْ يُرِيَهَا أَحِبَّاءَهُ ، فَادْخَلَ
الْمُؤْمِنِينَ النَّارَ لِنَتَسَلَّى بِرُؤْيَا الْأَحِبَّاءِ عَنْ رُؤْيَا الْأَعْدَاءِ ؛ قَالَ تَعَالَى ^(١) : « وَإِنْ مِنْكُمْ
إِلَّا وَارِدُهَا » ؛ وَالْقَصُودُ بِوُرُودِهِمْ إِبْجَابَةُ دَعْوَةِ النَّارِ لَا الْإِحْرَاقَ ؛ قَالَ تَعَالَى ^(٢) :
« ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا » .

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ابْتَلَى تِسْعَةً مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَوَجَدُوا تِسْعَةَ أَشْيَاءَ : ابْتَلَى آدَمَ
بِوَسْوَاسَةِ الشَّيْطَانِ فَوَجَدَ التَّوْبَةَ ، وَإِبْرَاهِيمَ بِالنَّارِ فَوَجَدَ الْخَلَّةَ ، وَإِسْمَاعِيلَ بِالْقَبْحِ
فَوَجَدَ الْفِدَاءَ ، وَيَعْقُوبَ بِالشَّدِيدَةِ وَالْتِمَاطِ فَوَجَدَ [الْفَرَجَ ، وَالْمَلِكَ] ^(٣) ، وَيُوسُفَ
بِالسَّجْنِ فَوَجَدَ الصَّدِيقِيَّةَ ، وَأَيُّوبَ بِالْبَلَاءِ فَوَجَدَ الصَّبْرَ ، وَيُوسُفَ بِالْحَوْتِ فَوَجَدَ
النَّجَاةَ ، وَنَبِيْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْيَتَمِّ فَوَجَدَ الْعِزَّةَ ؛ قَالَ تَعَالَى ^(٤) : « فَكَانَ
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى » ، وَسُلَيْمَانَ ابْتَلَاهُ اللَّهُ زَوَالَ الْمَلِكِ فَوَجَدَ الْإِبَابَةَ . وَسَبَبُ
زَوَالَ مَلِكِهِ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَيْهِ فَاِبْتَلَاهُ اللَّهُ بِإِقَامَةِ الْجِدِّ عَلَى كُرْسِيِّهِ وَإِلَى مَلِكِهِ وَقُوَّتِهِ
فَاِبْتَلَاهُ بِأَصْفٍ ، وَإِلَى سِيَاسَتِهِ فَاِبْتَلَاهُ بِالْمَهْدِ ؛ فَقَالَ ^(٥) : « أَحْطُتُ بِمَا لَمْ
تُحِطُ بِهِ » ؛ وَإِلَى جُنُودِهِ فَاِبْتَلَاهُ بِمَمْلُوقَاتٍ لَهُ تَنَظَّرَ إِلَى جُنُودِكَ وَلَوْ عَرَضَتْ عَلَيْكَ
جُنُودِي سَنَةً لَمْ يَفْرَغُوا ؛ قَايَاكَ وَالنَّظَرَ إِلَى غَيْرِهِ سَبْحَانَهُ ، فَتَبَتَّلَ ؛ لِأَنَّ مِنْ عَادَتِهِ
سَبْحَانَهُ أَنْ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا ابْتَلَى بِفِرَائِهِ ؛ فَإِنْ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ ؛ كَسُلَيْمَانَ

(١) مَكَانَ مَا بَيْنَ الْقَوْسَيْنِ

(٢) مَرْيَمَ : ٧٢

(٣) مَرْيَمَ : ٧١

(٤) الْمَلِكُ : ٢٢

(٥) النِّجْمُ : ٩

بِأَنْزِلِهَا لِأَصْلِيَّةٍ .

لما رجع إلى الله ردَّ اللهُ عليه مُذَكَّهُ . وموسى لما رجع إلى الله ردَّ اللهُ عليه عصاه ؛ وقال له : خُذْهَا وَلَا تَخَفْ . ويعتوب قال : إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ جمع الله شَمَلَهُ بِهِ ؛ وإبراهيم لما رجع إلى الله في ذَبْحِ ولده فداء الله بذَبْحٍ عَظِيمٍ .

وتأمل هذا اللطفَ منه سبحانه حيث لم يُرِدْ مواجهة خايله بِقَتْلِ ولده بالوحى ، فأراه في المنام ؛ وكذلك الحق سبحانه يقول : "ما ترددت في شيء كترددى في قبضِ رُوحِ المؤمن ؛ هو يكره الموت وأنا أحبُّ لِقْيَاهُ".

(مُلِيمٌ^(١)) ؛ من اللوم ، وهو التعبير ؛ وذلك أنه فعل ما يُلام عليه في خروجه من قومه بغير إذن رَبِّهِ ، فحبسه في بطن الحوت حتى طهره ، وأخرجه بتسبيحة واحدة ؛ وكذلك المؤمن يُحْبِثُهُ في النار حتى يطهره من غير أَلَمٍ يَنَالُهُ^(٢) فيها لأن له عقدَ الوصالة ، كأيوب حلف أن يضرب زوجته^(٣) مائة سوط ، فأمره الله أن يأخذ بيده ضِفْثًا - وهو ملء كفٍّ من الحشيش كي لا تنأذى امرأته بالضرب .

فإن قلت : كيف يجمع بين هذا وبين قوله^(٤) : « نَلُولَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ » - فإنها تقتضى أنه لولا التسبيحُ لَلَبِثَ ، فاللبث مُنْتَفٍ لوجود التسبيح ؛ وهذه تقتضى لولا تداركه النعمة لنَبَذَ ، وهو مذموم ؛ فهو يقتضى انتفاء النبذ ، وانتفاء النبذ هو اللَّبِثُ ، وهذه [١٨٩] تقتضى ثبوت اللَّبِثِ لا انتفاء اللَّبِثِ ، والأولى تقتضى انتفاء اللَّبِثِ وكون اللَّبِثِ مثبتاً منفيّاً محالاً ؛ أو يقال الأولى تقتضى ثبوت النبذ والثانية انتفاؤه .

(١) الصافات : ١٤٢ (٢) في ١ : نَبَاهُمْ لِأَنَّهُمْ . (٣) قولها في ب : امرأته .

(٤) الصافات : ١٤٣

وأجاب بعض الفضلاء بأن لو الأولى في قوة لولا التسييح أثبت اللبث ،
والثانية في قوة لو انتفت النعمة لنبت ، ولما كان الواقع من مراد الله تعالى أن التسييح
ثابت كان انتفاؤه محالاً ، والواقع أيضاً أن النعمة ثابتة فانتفاؤها محال ، ولما كان
ملزوم الشرطين محالاً لا جرم ترتب عليه محال ، ونظروه بقوله تعالى ^(١) : «وَأَوْ أَنْزَلْنَا
مَلَائِكَةً لِّقُضِيَ الْأَمْرُ» ؛ أى لا استوفوا ، ^(٢) «وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَائِكَةً
رِّجَالًا ، وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ» . وهذه تقتضى عدم الهلاك ، وإن أنزل
الملك ؛ ولما كان جعل الملك على الوجه الذى طلبوه رسولا محالاً لما سبق فى عامه
لا جرم ترتب عليه المحال ، والحق الواضح الذى لا تكلف فيه أن الآية الثانية
إنما نقت النبذ المقيد بكونه مذموماً ، والنفي المقيد لا يستلزم نفي المطابق ؛ فلا يلزم
نفي النبذ على وجه الإكرام ؛ وبه ينبغى الجواب عن آيتى الأنعام ؛ فإن الإهلاك
الذى كنى عنه بقضاء الأمر إنما رتب على إنزال الملك على صورته لا على صورة
الرجل ، واللبس عليهم ؛ والذى يستلزم بقاءهم هو إنزاله على صفة الرجل ، أو يقل
نلبس عليهم الأمر ، ثم نهاك .

(مُغْتَسِلٌ ^(٣)) وغسول : الماء الذى يُغْتَسَلُ به ، والموضع الذى يغتسل
فيه أيضاً .

وروى أن أيوب ضرب الأرض مرتين فنبع له عيناان ، فغسل من أحدهما ،
وشرب من الأخرى .

(مُقْتَحِمٌ ^(٤)) : أى داخل فى زحام وشدة ؛ وهذا من كلام خزيمه النار ،
خاطبوا به رؤساء الكفار الذين دخلوا النار أولاً ، ثم دخل بعدهم أنبياءهم ،
وهم القَوَجُ المشار إليه .

وقيل هو من كلام أهل النار بعضهم لبعض . والأول أظهر .

(مُتَشَاكِسُونَ ^(١)) : أى متنازعون متظالمون . وقبل متشاحون . وأصله من قولك : رجل شكس ، إذا كان ضيق الصدر .

ومعنى ضرب هذا المثل بيان حال من يشرك بالله ومن يوحدده ، فشبه المشرك بملوك بين جماعة من الشركاء يتنازعون فيه ، والملوك بينهم فى أسوأ حال ، وشبه من يوحد الله بملوك لرجل واحد

(مُسْرِفِينَ ^(٢)) : الضمير لقريش .

فإن قلت : كيف قال ^(٣) : « إن كنتم » على الشرط بحرف إن التى معناها الشك ، ومعلوم أنهم كانوا مسرفين ؟

والجواب أن فى ذلك إشارة إلى توبيخهم على الإسراف وتجهيلهم فى ارتكابه ، فكأنه شىء لا يقع من عاقل ، فلذلك وضع حرف التوقع فى موضع الواقع .

(مُقَرَّبِينَ ^(٤)) ، أى مطيعين وغالبين ، من قولك : فلان قرئ فلان ، إذا كان مثله فى الشدة .

(مُتَّهَدُونَ ^(٥)) : مُتَّبَعُونَ ، والمعنى أنهم ليس لهم حجة ، وإنما يقلدون آباءهم .

فإن قلت : ما الفرق بين الآية الأولى فى قوله ^(٦) : مُهْتَدُونَ ، وفى هذه : مُتَّهَدُونَ ؟

(١) الزمر : ٢٩ (٢) الزخرف : ٥ (٣) فى الآية نفسها : أنضرب عنكم الله كرم صفا أن كنتم مسرفين . والقراءة بفتح الهزة ، فكأنه يشير إلى قراءة أخرى . (٤) الزخرف : ١٣ . (٥) الزخرف : ٢٣ (٦) الزخرف : ٢٢

فالجواب أنه لما تقدم في الآية الأولى قولُ كفار العرب السامعين انقرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وادعائهم أن آباءهم كانوا مهتدين فنحن مهتدون ، ولهذا قال ^(١) : « قُلْ أُولَٰئِكَ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ » - يعني أتنبهون آباءكم ، ولو جِئْتُكُمْ بدين أهدي من دين آبائكم ، قلوا : إنا نأبتون على دين آبائنا لا ننقل عنه ، وإن جئنا بما هو أهدي .

وخصَّ الآية بعدها بالافتداء لأنها حكاية عن كان قبلهم من الكفار ، ادَّعُوا الْاِفْتِدَاءَ بِالْآبَاءِ دُونَ الْاِهْتِدَاءِ ، فَتَقَطَّضَتْ كُلُّ آيَةٍ مَا خَتَمَتْ بِهِ .

(مُرْسَلِينَ ^(٢)) : من إرسال الرسل عليهم السلام . وقبل : من إرسال الرحمة . والأول أظهر .

(مُنْشَرِينَ ^(٣)) : معناه مُنْجِينَ .

(مَقَامٍ أَمِينٍ ^(٤)) ، بضم الميم من الإقامة بوضع ، وفتحها موضع قيام . والمراد به الجنة .

(مُرْتَقِبُونَ ^(٥)) : منتظرون هلاكاً يا محمد ، فارقب أنتَ هَرَجاً ، وفيه وعدٌ ووعدٌ لهم .

(مَخْلُوقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ ^(٦)) : الخلاق ^(٧) والتقصير من سنة الحج والعمرة ، والخلاق أفضل من التقصير لما حديث . رحم الله المخففين ملائكة والتقصرين .

(١) الدخان : ٣٥

(٢) الدخان : ٥

(٣) الزخرف : ٢٤

(٤) النفع : ٢٧

(٥) الدخان : ٥٩

(٦) الدخان : ٥٩

(٧) الخلاق كتاب : الخلق (الفاعول) .

(مُصَيِّطُونَ^(١)) : أى أرباب غالبون . وقيل المصيطر المسط القاهر .
ومنه^(٢) : « لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ » .

(مُنْتَهَى^(٣)) : أى آخر . والمعنى أن جميع العلوم تنتهى إلى الله ، ثم يقف
العلماء عند [١٨٩ ب] ذلك . أو إلى الله المصير . وفى الحديث لا فكرة
فى الرب .

(مُؤْتَفِكَةً^(٤)) : هى مدينة قوم لوط . ومعنى « أَهْوَى »^(٥) طرحها
من علو إلى سفلى ، فبطلها تهوى . ومنه^(٦) : « فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ » .

(مُسْتَمِرٌّ^(٧)) : أى دائم . وقيل ذاهب يزول عن قريب . وقيل معناه
شديد ، وهو على هذا من المِرَّة بمعنى القوة .

(مُسْتَقَرٌّ^(٨)) : أى كل شئ لا بدله من غاية ؛ فالحق يحق والباطل يبطل .
(مُزْدَجَرٌّ^(٩)) : اسم مصدر بمعنى ازدجار ، أو اسم موضع بمعنى أنه مظنة
أن يزدجر ؛ والمراد بها قصص القرآن ورايهنه ومواعظه .

(مُنْهَمَرٌّ^(١٠)) : أى كثير ، كان الله يقول مكر قوم نوح وأرادا قتله
وأخرج نوح من بينهم ، ومسكرنا نحن بخروجهم من وجه الأرض ، ففتحنا أبواب
السماء بآية منهمر ، فقلنا : يا سماء امطري ، ويا أرض انثقي ، ويا طوفان أهلك ،
ويا كافر ، أهلك بأهلك .

(مَذْكِرٌ^(١١)) : تحضيض على الذاكرة ، فيه ملاطفة جميلة من الله

(١) الضور : ٣٧	(٢) الغاشية : ٢٢	(٣) النجم : ١٤
(٤) النجم : ٥٣	(٥) الفارقة : ٩	(٦) القمر : ٢
(٧) القمر : ٣	(٨) القمر : ٤	(٩) القمر : ١١
(١٠) القمر : ١٥		

لعباده ، وَوزَنَ مَدَّكَرَ مفتعل ؛ وأصله مدتكر ، ثم أبدل من القاء دال ، وأدغم فيه الدال .

فإن قلت : ما فائدة تكرير هذه الآية ، وقوله ^(١) : « فذوقوا عذابي ونذر » .

فالجواب أنه كرره ليُنَبِّه السامعَ عند كل قصة فيعتبر بها ؛ إذ كل قصة من القصص عبرة وموعظة ، فحتم كل واحدة بما يوقظ السامع من الوعيد في قوله ؛ فكيف كان عذابي ونذر . ومن الملاحظة في قوله ^(٢) : « ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر » .

(مُنْقَمَر ^(٣)) ؛ أي منتقم ، وشبه الله قوم عاد بذلك لما بغوا وتمردوا ، وقالوا لهود : لا تلفت إلى قولك ، ولا تخف من تهديدك ؛ فإن كنت صادقاً فأنزل علينا عذاباً . قال : قد وقع عليكم من ربكم رجسٌ وغضب ؛ فبع الله عنهم المطر ثلاث سنين حتى هلكوا ، فأتوا نوحاً ، فقال لهم هود : استغفروا ربكم ثم توبوا إليه . فقالوا : لا نقرب ، ولكن نرسل رجلاً إلى مكة للاستفتاء ؛ لأنهم كانوا يعظمونها ، ويطلبون بها حوائجهم ؛ فبعثوا منهم ستة وآمن منهم رجلان ، وقالوا : إلهنا إلهك تهلك قوم هود ، ولستنا منهم ؛ فاستجاب دعاءنا ، وأقضى حاجتنا ؛ فسمعنا صوتاً : سل تعط . فقال أحدهما : إلهي إني أسألُ عمرَ سبعِ نُسُور ، فسمع صوتاً : أعطيت ذلك ؛ فبقي أربعة من الكفار ؛ وكان اسم واحد منهم قيدا ، فقالوا له : ادع أنت ، فدعا ، وقال :

(١) قال أولاً (١٥ ، ١٦) : ولقد تركناها آية فهل من مدكر . فكيف كان عذابي ونذر . ثم قال (١٧ ، ١٨) : ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر . كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر . وكررها بعد ذلك إلى أن قال (٢٩) فذوقوا عذابي و...
(٢) القمر : ٣٢
(٣) القمر : ٢٠

اللهم انى لم أجىء لمريض أدويه ، ولا لأجل أسير فأقديه ، اللهم فاسق عادا
كما كنت تسقيهم ، فهاجت ثلاث سحاب حمرا وبيضا وسودا ، فسمع صوتا :
اختر أيتها شئت . فقال : قد اخترت السوداء ، فسمع صوتا يقول : قد اخترت
رعادا^(١) لا يبقى من الرعاد أحدا لا وائدا ولا ولدا . فأمر الله تعالى ملك للريح
أن يرسل من الصرصر مقدار حقه .

قال وهب بن منبه اليماني : تحت الأرض السفلى ، كما يقال لها القيم ،
نصف يوم القيامة ، فتقع الجبال من أماكنها ، وترفع الأرض وترخرحها ،
وتشق الأرض ؛ قال تعالى^(٢) : « وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً
واحدة » ، وسبعة آلاف موكلون بهذا الريح ، فأمر الله الملك الموكل به
أن يرسل جزءا من هذا الريح إلى قوم عاد ؛ فقال : إلهى ، كم أرسل ؟ قال : مقدار
منخر ثور . قال : إلهى كثير ؛ فأمر الله أن يرسل مقدار حقة خاتم ، فقال :
إلهى كثير ؛ لا تدع شيئا فى الأرض إلا أهلكته . فأمر الله أن يرسل مقدار
ريم^(٣) الخياط ، فلما جاءتهم السحاب قالوا^(٤) : « هذا عارض ممطرنا » ، فقال لهم :
هود : « بل هو ما استفجدتم به ريح فيها عذاب أليم » .

فجاءتهم الريح ، فخرج منهم سبعمائة ، وصعدوا فى الجبل ، أخذ كل واحد
منهم بيد صاحبه وذيله طامعين فى النجاة ، فلما اشتد الريح صاحوا وركضوا
فى الجبل ، فأنخ^(٥) إلى ركبهم ، فلما حان العذاب أظلمت السماء ، ورعدت ،
فزلت ريح ، فهدم جميع أبنيتهم ورفعهما فى الهواء ، فجعلها مثل الدقيق المطحون ،
فصار رملا ، وهذه الرمال التى على وجه الأرض من ذلك ، ثم رفع قوم

(١) سحابة رعادة : كثيرة الرعد . (٢) المائة : ١٤ (٣) الأحقاف : ٢٤

(٤) هنا بالأسلين .

هود إلى الهواء وضربهم على الأرض ، فصاروا كأنهم أعجاز نخل خاوية .
وروى أن هوداً جمع المسلمين ، وخطّ حولهم خطاً ، فكانت الريح تأتي
إلى ذلك الخط ، وترجع كما قال تعالى ^(١) : « تَنزِعُ [١٩٠] النَّاسَ » .
والإشارة بذلك إلى أن الريح إذا هبت يوم القيامة على نار جهنم تصير النار
نحت أقدام أمته خامدة ، ويمطون صحائفهم ؛ واحد يمينه والآخر
وراء ظهره .

(مُحْتَضِرٌ ^(٢)) ؛ أى محترق متفتت ، كأنه صاحب الغنم الذى يجمع الحشيش
في الحظيرة لغنمه أو للسكنى ؛ وشبه الله نهوداً لما هلكوا بما يتفتت في الحظيرة
من الأوراق وغيرها .

وأما الْمُحْتَضِرُ في قوله ^(٣) : « كُلُّ شَرِبٍ مُحْتَضِرٌ » ، فعنده محذور
مشهود ؛ وذلك أن الله جعل للناقة يوماً ولقوم صالح يوماً يشربون فيه الماء
فلا يتمدونه ، فاحتاجوا في يوم ورود الناقة إلى الماء ، وطلبوا ماء فلم يجدوه ،
فقال قَدَارُ : لا بُدَّ مِن قَتْلِ هَذِهِ النَّاقَةِ . فقلوا جميعاً : هذا صواب ؛ فأخذ سيفاً ،
وخرج فاختنق في شِعْبِ جَبَلٍ ، وكان وقت رجوع الناقة من ماء ، فلدت منه
حمل عليها وقتلها ، ثم قصد إلى ولدها فلد الولد إلى الجبل فانشقَّ بتدرة الله
ودخل فيه .

(مُسْجَلَرٌ ^(٤)) ؛ أى مكتوب ، وهو من السطر ؛ تقول سطرت واستطرت ؛
وهو بمعنى واحد .

(مُنْشَأَاتٌ ^(١)) : يعنى السفن ؛ وإنما سُميت بذلك لأن الناس ينشئونها .
وقرىء بكسر الشين بمعنى أنها تنشئ السير أو تنشئ الموج .

(مَذْهَبَتَانِ ^(٢)) : أى تضربان إلى السواد من شدة الخضرة ؛ وضيمرُ
التثنية يعود على تامينين الجاريتين .

(مُتَكَبِّرِينَ ^(٣)) ؛ من التوكأ على شيء .

(مُخَلَّدُونَ ^(٤)) : الذين لا يموتون . وقيل المقترطون بالخلدات وهى ضربٌ
من الأقراط ؛ والأول أظهر .

(مُتَقَابِلِينَ ^(٥)) ؛ أى وجوه بعضهم إلى بعض .

(مُفْرَمُونَ ^(٦)) ؛ أى معذبون ؛ لأنَّ الغرام هو أشدُّ العذاب . ومنه ^(٧) :
« إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا » ، يعنى لو جعل الله زرعكم حطاما لقاتم ذلك .

وبحتمل أن يكون من الغرم ؛ أى مُنْقَلَبُونَ بما غرمناكم من النفقة .

(مَزُونٌ ^(٨)) : هى السحاب .

(مُقَوِّينَ ^(٩)) : قد قدمنا أنهم الذين لا زاد لهم . والمُقَوِّى أيضا الكثير
النال ؛ لأنه من الأضداد .

(مُدْهِنُونَ ^(١٠)) : يعنى متهاونون ، وأصله من المداهنة ، وهى لينُ الجانبِ
والموافقة بالظاهر لا بالباطن .

(١) الرحمن : ٢٤	(٢) الرحمن : ٦٤	(٣) الرحمن : ٧٦
(٤) الواقعة : ١٧	(٥) الواقعة : ١٦	(٦) الواقعة : ٦٦
(٧) الفرقان : ٦٥	(٨) الواقعة : ٦٩	(٩) الواقعة : ٧٣
(١٠) الواقعة : ٨١		

وقال ابن عباس : معناه مكذبون ، وهذا خطاب للسكار ؛ ومنه قوله ^(١) :
« وَذُوالُو تَذْهَنُ فَيُذْهِنُونُ » .

(مُقَرَّبِينَ ^(٢)) : المراد بهم السابقون المذكورون في أول سورة الواقعة
في قوله ^(٣) : « والسابقون السابقون » .

(مُسْتَخْلَفِينَ ^(٤)) : يعنى في الإنفاق في سبيل الله وطاعته .

رَوَى أَسْهَأُ نَزَلَتْ فِي الْإِنْفَاقِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ ، وَعَلَى هَذَا رَوَى أَنَّ قَوْلَهُ ^(٥) :
« فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ » - نَزَلَتْ فِي عُمَانَ بْنِ عَفَّانٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَإِنَّهُ جَهَّزَ جَيْشَ الْمُسَرَّةِ . وَلَفْظُ الْآيَةِ مَعَ ذَلِكَ عَامٌ ، وَحُكْمُهَا بِإِقْرِ
لِجَمِيعِ النَّاسِ .

وقوله : مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ - يَعْنِي أَنَّ الْأَمْوَالَ الَّتِي بِأَيْدِيكُمْ إِنَّمَا هِيَ أَمْوَالُ اللَّهِ ؛
لأنه خلقها ، وَلَكِنَّهُ مَقْعَدُكُمْ بِهَا ، وَجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي التَّصَرُّفِ فِيهَا ؛ فَأَنْتُمْ فِيهَا
بِمَنْزِلَةِ الْوُكَلَاءِ ، فَلَا تَمْنَعُوهَا مِنَ الْإِنْفَاقِ فِيهَا أَمْرُكُمْ مَا لَكُمْ أَنْ تَنْفَقُوهَا فِيهِ .

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَوَرِثْتُمْ عَنْهُمْ الْأَمْوَالَ ،
فَأَنْفَقُوهَا قَبْلَ أَنْ تَخْلُقُوهَا لِمَنْ بَعْدَكُمْ ، كَمَا خَلَفَهَا لَكُمْ مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ .

وَالْمَقْصُودُ عَلَى كُلِّ وَجْهِ التَّحْرِيقُ عَلَى الْإِنْفَاقِ ، وَالتَّزْهِيدُ فِي الدُّنْيَا .

قَالَ فِي قُوَّةِ الْقُلُوبِ : وَقَدْ مَثَلُ بَعْضِ الْحُكَمَاءِ ابْنُ آدَمَ بِدُودِ الْقَرْزِ ، لَا يَزَالُ
يَنْسِجُ عَلَى نَفْسِهِ بِجَهْلِهِ حَتَّى لَا يَكُونَ لَهُ مَخْلَصٌ ؛ وَيَقْتُلُ نَفْسَهُ ، وَيَصِيرُ الْقَرْزُ لغيرِهِ ؛
وَرَبَّمَا قَتَلُوهُ إِذَا فَرَّغَ مِنْ نَسِجِهِ ؛ لِأَنَّ الْقَرْزَ يَلْتَفُّ عَلَيْهِ فَيُرَوِّمُ الْخُرُوجَ مِنْهُ فَيَسْمِسُ ،

وربما غمز بالأيدى حتى يموت ، لئلا يقطع القز ، ويخرج القز صحيحا ؛ فهذه صورة
للكسب الجاهل الذى يترك أهله وماله ، فينعم ورثته بما يشقى به ؛ فإن أطاعوا به
كان أجره لهم وحسابه عليهم . وإن عصوا به كان شريكهم فى المعصية ؛
لأنه أكسبهم إياها به ؛ فلا يدري أى الحسرتين عليه أعظم : إذهابه عمره لغيره ،
أو نظره إلى ماله فى ميزان غيره ؟ وأشار إلى ذلك أبو الفتوح السنى :

ألم تر أن المرء طول حياته
معنى بامر لا يزال يعالج
كذلك دود القز ينسج دائما
ويهلك غما وسط ما هو ناسجه

وقال آخر :

يُفْنِي الحريصُ بجمع المال مدته
وللحوادث ما يبقى وما يدع
كدودة القز ما تبنيه بهلكها
وغيره بالذى تبنيه ينتفع

وبالجملة فإن الله أعطاك أربعة أشياء : أولها اللسان ، وكلنتك منه الذى كثر له ،
والقول الحسن خلقه ؛ قال تعالى : «اذكروا الله» ^(١) وقولوا للناس حسنا .
والقلب وكفلك منه محبة الله ومحبة المؤمنين ؛ قال تعالى ^(٢) : «والذين آمنوا
أشد حبا لله» ؛ أى من الصنم . وقال تعالى ^(٣) : «ولا تجعل فى قلوبنا غلا
للذين آمنوا» .

(٣) المائدة : ١٠

(٢) البقرة : ١٦٥

(١) البقرة : ٨٣

فإن قلت : من أين يُعرف أن المؤمن يحب الله أكثر من الكافر ،
والكافر يقتل نفسه لمعبوده ، والمؤمن لا يفعل ذلك ؟

فالجواب أن الكافر إذا أصابته شدة تبرأ من معبوده ؛ قال تعالى ^(١) :
« فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ ... » الآية . وقال : أَعْيَزَ اللَّهُ تَدْعُونَ . والمؤمن لا يعرض
عن الله بالشدائد والحن ، قال تعالى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ . والكافر يتبرأ من معبوده
يوم القيامة ؛ قال تعالى ^(٢) : « إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » . ^(٣) وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ
ضِدًّا . والمؤمن لا يتبرأ من معبوده . ومحبة الكافر بعد الرؤية ، ومحبة المؤمن
قبل الرؤية . ومحبة الكافر من جانب واحد وهو من نفسه ليس لمعبوده منه محبة ،
ومحبة المؤمنين من الجانبين ؛ لقوله : يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ . والكافر أظهر المحبة لمعبوده
بقربان نفسه ، والمؤمن كتم في نفسه ؛ بل نهى معبوده عن قتلها ؛ قال تعالى ^(٤) :
« وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا » . وكيف يقتل نفسه وهي ماله ؛
قال تعالى ^(٥) : « إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ » .

وأيضاً لو قتل المؤمن نفسه لأجل معبوده — لأن له عنده خطراً عظيماً —
قال بعض العارفين رفع الله القسمة بينه وبين العارفين ؛ فكان للعارف اثنان :
المعرفة والشهادة ، ذكرها لنفسه في قوله تعالى : شَهِدَ اللَّهُ ... الآية ؛ وقوله : أفن
شرح الله صدره للإسلام ، والله اثنان العزة والطاعة ؛ قال تعالى ^(٦) : « إِنَّمَا
وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » . وقوله ^(٧) : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » .

فإن قلت : ما علامة حقيقة المحبة ؟

-
- | | | |
|------------------|------------------|------------------|
| (١) النجى : ٦٥ | (٢) البقرة : ١٦٦ | (٣) مريم : ٨٢ |
| (٤) النساء : ٢٩ | (٥) التوبة : ١١١ | (٦) المائدة : ٥٥ |
| (٧) البقرة : ٢٥٧ | | |

فالجواب ما قاله بعض : ألا ينظر إلى ما دونه ، كما قال الأعمى : كنتُ ماراً في البادية ، فاستقبلتني جارية كأنها علم أو قلقة قمر ، فنظرت إليها فقالت : لِمَ نَظَرْتَ إِلَيَّ ؟ قلتُ : كلّي بكلك مشغول . قالت : إن كان كما قلدت فكلّي لكلك مبذول ، ولكن ورائك أحسن مني ، فنظرت إلى خائفي فلعطمتني لطمَةً كادت تُذهب بصرى ، قلت : ما هذا ؟ قالت : ظننتُ أنك عارف ، فلما نظرتَ إليّ رأيتك عاشقاً ، والآن لست بعارف ولا عاشق ؛ ثم ولّيتُ عني وهي تقول :

حبّك في القفار شدّ دني ثمرات من الحبّ أواء
خوف القطيعة أزعجني فآء من الخوف ثم آء

وفي بعض الكتب : كذب من ادّعى محبّتي ثم يجد لذة الطعام والشراب ، كذب من ادّعى محبّتي فإذا جنّه الليل نام عني . كذب من ادّعى محبّتي ثم خطر بباله غيري . وأعطاك الله المال ، وطلب منك القرض والصدقة ، وطلب من نفسك العبادة والمعونة لحاقه ؛ قال تعالى ^(١) : « وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى » .

(المُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ ^(٢)) : بتشديد الصاد ، من الصدقة ؛ وأصله المتصدقين ؛ وكذلك قرأ أبي بن كعب . وقرئ بالتخفيف من التصديق ؛ أي صدّقوا الرسول عليه الصلاة والسلام .

(مُهْتَدٍ ^(٣)) : من الاهتداء الذي هو ضد الضلال .

(مُتَكَبِّرٌ ^(٤)) : من أسماء الله ، وهو الذي له التكبر حقاً ، والتكبر

(٣) الحديد : ٢٦

(٢) الحديد : ١٨

(١) النازعة : ٢

(٤) المؤمن : ٢٣

ضد المتواضع ؛ فلا يتبنى الاتصاف بأوصاف الله ، ولذلك يقول الله تعالى :
الكبرياء ردائي ، والعظمة إزاري ، فمن نازعني في واحدة منهما أدخلته النار .

(مُهَاجِرَاتٍ^(١)) : كلُّ مَنْ هاجر من النساء إلى النبي صلى الله عليه وسلم .
[١٩١ ب] أمره الله بدم ردَّ مَنْ هاجر من المؤمنات منهن ، وكانت المرأة
التي هاجرت حينئذ أميمة بنت بشر ، امرأة حسان بن الدحداحة .

وقيل سبيعة الأسلمية ؛ ولما خرجت جاء زوجها ، فقال : يا محمد ، رُدَّها
علينا ، فإن ذلك في الشرط لنا عليك ؛ فترأت الآية . فامتحنها رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يردها ، وأعطى مهرَها لزوجها .

وقيل : نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ؛ هربت من زوجها
إلى المسلمين .

واختلف في الرجال : هل حكمهم في ذلك كالنساء فلا تجوز المهادنة على رد
مَنْ أسلم منهم أو تجوز حتى الآن ؟ على قولين . والأظهر الجواز ؛ لأنه إنما نسخ ذلك
في النساء .

(مُزْمَلٌ^(٢)) : وزنه متفعل ، فأصله متزمل ثم سكنت التاء وأدغمت
في الزاي .

وقد قدمنا أنه من أسمائه عليه السلام ؛ ناداه الله به .

قال السهيلي : وفي ندائه به فائدتان :

أحدها الملاطفة ؛ فإنَّ العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب نادوه باسم مشتق
من حاله التي هو عليها ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ : قم أبا تراب .

والثانية التنبيه لكل متزمل ر قد بالليل لينبئه إلى ذكر الله ؛ لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه المخاطب وكل من اتصف بتلك الصفة .

وفي معنى تسميته صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم "لثلاثة أقوال :

أحدها أنه كان في وقت نزول الآية متزملاً في كساء أو لحاف ؛ والزمّل : الالتفاف في الثياب بضم وتشير ؛ هذا قول عائشة والجمهور .
الثاني أنه كان قد تزمل في ثيابه للصلاة .

الثالث أنه للزمل للنبوة ؛ أي المنتشر المجد في أمرها .

والأول هو الصحيح ؛ لما ورد أنه لما جاءه الملك وهو في غار حراء في ابتداء الوحي ورجع إلى خديجة ترعد فرائصه ؛ فقال : زَمُّونِي زَمُّونِي ؛ فنزلت : "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . وعلى هذا نزلت : "يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ" ، فالزَمْل على هذا تزمله من أجل الرعب الذي أصابه أول ما جاءه جبريل ؛

وقال الزمخشري^(١) : كان نائماً [بالليل متزماً في]^(٢) قطيفة ، فنودي يَا أَيُّهَا الْمَزْمِلُ ليهجز^(٣) إليه الحالة التي كان عليها من التزمل في القطيفة ؛ لأنه سبب للنوم الثقيل المانع من قيام الليل . وهذا القول بعيد غير صديد .

(مُنْفَطِرٌ بِهِ^(٤)) : أي ممثلة به بلسان الحبشة ؛ قاله ابن عباس . والانفطار في اللغة الانشقاق . والضمير الجرور يعود على اليوم الذي تنفطر السماء بشدة هوله . ويحتمل أن يعود على الله ؛ أي تنفطر بأمره وقدرته . والأول أظهر .

فإن قلت : ما فائدة مجيء منفطر بالتذكير والسماء مؤنثة ؟

(١) الكشاف : ٢ - ٤٩٧ . (٢) من الكشاف . (٣) الهجز : الهجس ، وماجزه : ساره (القاموس) . (٤) المزمل : ١٨ .

فالجواب تأنيبها غير حقيقى ، أو على الإضافة ؛ تقديره ذات انقطاع ، أو لأنه أراد السقف .

(مدثر^(١)) : من أسمائه عليه الصلاة والسلام ، وتسميته بذلك كتسميته بالزَّمل ، ومعناه الذى تدثر فى كساء أو رداء .

قال السَّهْلَى : فى ندائه بالمدثر ما فى ندائه بالزَّمَل .

وثالثة وهى أن العرب يقولون : النذير العريان للنذير الذى يكون فى غاية الجدة والتشمير ؛ والتدثر بالثياب ضدُّ هذا ؛ فكأنه تنبيه على ما يجب من التشمير .
وقيل : إن هذه أول سورة نزلت من القرآن . والصحيح : اقرأ باسم ربِّك .

(مُتَذَفَّرَةٌ^(٢)) ، بفتح القاء : التى استنفرها الفرع ، وبالكسر بمعنى النافرة .
وشبَّه الكفار بالجرُّ النافرة فى جهلهم ونفورهم عن الإسلام . ويعنى حمير الوحش .

(مُنْشَرَّةٌ^(٣)) : أى منشرة غير مطوية ، كما كتبت لم تطو بعد . وذلك أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لن نذيعك حتى تأتى كل واحد منّا بكتاب من السماء فيه : من ربِّ العالمين إلى فلان بن فلان - تأمر باتباعك .

(مُنْكَأٌ كَبِيرٌ^(٤)) : يعنى كثرة ما أعطاهم الله حتى أن أدنى أهل الجنة منزلةٌ مَنْ له مثل الدنيا وعشرة أمثاله معه حسبا ورد فى الحديث .

وقيل : إن الملائكة تسلم عليهم ، وتستأذن عليهم ، فهم بذلك كالمملوك .

(مُنْذِرٌ مِّنْ يَخْشَاهَا^(١)) ؛ أَيِ إِذَا بُمِتَتْ يَا مُحَمَّدُ نُنْذِرُ بِهَا ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ الإِخْبَارُ بِوَقْتِهَا ، وَخَصَّ الإِنْذَارَ [١٩١ ب] بِنِ يَخْشَعَا لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَنْفَعُهُ الإِنْذَارُ .

(مُسْتَفْرَةٌ . ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ^(٢)) : أَيِ مُضِيئَةٌ مِنَ السُّرُورِ ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِكَ : أَسْفَرَ الصَّبَحَ إِذَا أَضَاءَ .

(مُطَفِّفِينَ^(٣)) : التَّطْفِيفُ فِي اللَّفْظِ هُوَ الْبَخْسُ وَالنَّقْصُ ، فَسَرَّهُ بِذَلِكَ الزَّمْحَرِيُّ ؛ وَاخْتَارَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ .

وَقِيلَ : هُوَ تَجَاوُزُ الْحَدِّ فِي زِيَادَةِ أَوْ نَقْصَانِ . وَاخْتَارَهُ ابْنُ الْقَرَسِ ؛ وَهُوَ أَظْهَرُ ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ بَخْسُ حَقِّكَ النَّاسِ فِي الْمَكْيَالِ وَالْمِيزَانِ بِأَنْ يَزِيدَ الْإِنْسَانُ عَلَى حَقِّهِ ، أَوْ يَنْقُصَ مِنْ حَقِّ غَيْرِهِ .

وَسَبَبُ نَزُولِ السُّورَةِ أَنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَقُولُ لَهُ أَبُو جَهْلَةَ لَهُ مَكْيَالَانِ ؛ يَأْخُذُ بِالْأَوَّلِيِّ ، وَيُعْطِي بِالْآخِرِ ؛ فَالسُّورَةُ عَلَى هَذَا مَدْنِيَّةٌ . وَقِيلَ : إِنَّهَا مَكِّيَّةٌ ؛ لَقَدْ كَرُسُطِيرِ الْأَوَّلِينَ . وَقِيلَ نَزَلَ بِمَكَّةَ وَأُنْزِلَ أَمْرُ التَّطْفِيفِ بِالْمَدِينَةِ ؛ إِذْ كَانُوا أَشَدَّ النَّاسِ فُسَادًا فِي هَذَا الْمَعْنَى فَأَصْلَحَهُمُ اللَّهُ .

(مُؤَصَّدَةٌ^(٤)) : مَقْلَقَةٌ مَطْبُوعَةٌ ، يَقَالُ : أَوْصَدْتُ الْبَابَ إِذَا أَغْنَقْتَهُ . وَفِيهِ لَفْظَانِ الْهَمْزِ وَتَرَكَّ الْهَمْزُ .

(مُمَدَّدَةٌ^(٥)) . الْعَمْدُ^(٦) : جَمْعُ عَمُودٍ ، وَهُوَ عِنْدَ سَبْيُوبَةَ اسْمُ جَمْعٍ ، وَقُرِئَ بِضَمَّتَيْنِ ، وَالْعَمُودُ هُوَ الْمُسْتَطِيلُ مِنْ حَدِيدٍ أَوْ خَشَبٍ . وَالْمُمَدَّدَةُ : الطَّوِيلَةُ .

(١) نَارِغَاتٍ : ١٥ (٢) عَبَسَ : ٣٨ ، ٣٩ (٣) الْمُطَفِّفِينَ : ١
(٤) الْكَشَافُ : ٢ — ٥٣٠ (٥) الْبَلَدُ : ٢٠ ، وَالْهَمْزَةُ : ٩
(٦) الْهَمْزَةُ : ٩ (٧) الْآيَةُ : فِي عَمْدٍ مُمَدَّدَةٍ .

وفي المعنى قولان :

أحدهما أن أبواب جهنم أغلقت عليهم ثم مدت على أبوابها عمد تشديداً في الإغلاق والتفاف^(١) ، كما تتقف أبواب البيوت بالعمد ، وهو على هذا متعلق بمُوصدة .

والآخر أنهم موثقون مغلزون في العمدة ؛ فالجورور على هذا في موضع خبر مبتدأ مضمرة ، تقديره هم موثقون في عمدة .

(مُنْفَكِّين^(٢)) : زائلين . والمعنى أن جميع الكفار لم يكونوا منفكِّين حتى تأتيهم البيعة ، وتقوم عليهم الحجة ببعث رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومعنى منفكِّين مُنفصلين . ثم اختلف في هذا الانفصال على أربعة أقوال :

أحدها - أن المعنى لم يكونوا منفصلين عن كفرهم حتى تأتيهم البيعة ، لتقوم عليهم الحجة .

الثاني - لم يكونوا منفصلين عن معرفة نبوة نبيينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله .

الثالث - اختاره ابن عطية ، وهو : لم يكونوا منفصلين عن نظر الله وأذنته حتى يبعث الله إليهم رسولا يقيم عليهم الحجة .

الرابع - وهو الأظهر عندي : أن المعنى لم يكونوا لينفصلوا عن الدنيا حتى بعث الله لهم محمداً ، فقامت عليهم الحجة ؛ لأنهم لو انفصلت الدنيا دون بعثه قالوا : ربنا لو أرسلت إلينا رسولا ؛ فلما بعثه الله لم يبق لهم عذر ولا حجة ؛ فعنى مُنْفَكِّين على هذا كقولك لا تبرح ولا تزول حتى يكون كذا وكذا .

(مِثَاقٌ^(١)) : قد قدمنا أنه العهد حينما وقع والموثق ؛ مفعال من الوثيقة .

(من بعده^(٢)) : الضمير لموسى ؛ أى من بعد غيبته فى مناجاته على الطُّور .

(مَلَّةٌ أَيْبَيْكُمْ إِبْرَاهِيمَ^(٣)) : انتصب مَلَّةٌ بفعل مضمر تقديره ، أعنى بالدين مَلَّةٌ إِبْرَاهِيمَ ، أو التزموا مَلَّةٌ إِبْرَاهِيمَ .

وقال الفراء : انتصب على تقدير حذف الكاف ؛ كأنه قال كَمَلَّةٌ .

وقال الزمخشري^(٤) : انتصب بمضمون ما تقدم ، كأنه قال : ونسج عليكم توسعة مَلَّةٍ أَيْبَيْكُمْ إِبْرَاهِيمَ ، ثم حذف المضاف .

فإن قلت : لم يكن إِبْرَاهِيمَ أَبَا لِسَلَمِينَ كلهم .

فالجواب أنه أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أباً لأُمته ؛ لأن أمة الرسول فى حكم أولاده . وأيضاً فإن قريشاً وأكثر العرب من ذرية إِبْرَاهِيمَ ، وهم أكثر الأمة ؛ فاعتبرهم دون غيرهم .

وقد قدمنا فى هذا الحرف أن الله نسب هذه الأمة لإِبْرَاهِيمَ ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم يشفع فيهم ، والوالد يستحق من زلة ولده ، ولم ينسبهم لآدم ؛ لأنه عاملهم بما لم يُعامل به آدم عند ذنوبهم . ألا تراهم يرتكبون كلَّ ساءة الخالفة ، وهو يستمرهم ويرزقهم ويعافهم ، وابن نادوهُ لَبَّأهُمُ ، وإن استغفروه عفر لهم ؛ وأعظمُ من ذلك أنه سبهم فى الوفاء فى قوله تعالى^(٥) : «وإِبْرَاهِيمَ الَّذِى وَفَّى» . «^(٦) إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ » . وكأخيا الله على يديه الطيور ، وأظفره بعدوه المروء ، ولم تصل النار إلى جسده ؛ بل أحرق قيوده - كذلك

(٣) الحج : ٧٨

(٦) هود : ٧٥

(٢) البقرة : ٥١

(٥) النجم : ٣٧

(١) البقرة : ٢٧

(٤) الكشاف : ٢ - ٦٨

يحيى الله قلوب هذه الأمة المحمدية إذا ندموا على الخائفة ، ويظفروهم بحدوهم إبليس [١٩٢] في القيامة ويرد عليهم النار ، فلا يذوقون فيها الماء ، كما صح أنهم يموتون فيها إمانة ... الحديث بطوله في صحيح مسلم .

فهنيئاً لكم يا أمة محمد على ما خولكم له من النعم لحمة فيكم ، اللهم اجعلنا من أمته ، واحشرنا في زمرة لا مبدلين ولا مغيّرين .

(مِسْكِينٌ^(١)) : مفعيل من السكون ، وهو الذى سكنه الفقر ؛ أى قلل حركته ، وهو أحوج من الفقير .

وقال الأصمعى : بل المسكين أحسن حالاً من الفقير ؛ لأن الله عز وجل يقول^(٢) : « أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ » ؛ فأخبر أن المسكين له سفينة من سفن البحر ، وهى تساوى قيمة كبيرة .

والصحيح الأول ؛ لأن الله قل في أصحاب السفينة : مساكين ، على وجه الإشفق عليهم ، لكونهم يغصبون فيها ، أو لكونهم فى لجج البحر ، ولا سيما على قراءة مساكين - بتشديد السين ؛ أى يمكن السفينة .

(مِخْرَابٌ^(٣)) : قد قدمنا أنه مقدم المجلس وأشرفه ، والمخرب أيضاً : الغرفة ، وجمعه محاريب . وأما قوله^(٤) : « كلما دخل عليها زكريا المخرب » - فالمراد به موضع عبادتها .

(مِثْقَالُ ذَرَّةٍ^(٥)) : أى وزنها ، وهى النملة الصغيرة ؛ وذلك تمثيل بالقليل تنبيه على الكثير .

(١) البقرة : ١٨٤ (٢) الكهف : ٧٩ (٣) آل عمران : ٣٩

(٤) آل عمران : ٣٧ (٥) النساء : ٤٠

(مِنْهَا جَاءَ ^(١)) : أى دين ؛ وفى هذا دليل على أن الله أمر بالدين القيم لجميع
العالم . وأما الأحكام والفروع فقد قدمنا أن ذلك مختلف .

(مِدْرَارًا ^(٢)) : بقاء تكثير من الدر . يقال دَرَّ المطر والبن وغيره .
وفى الآية دليل على أن الذنوب والاستغفار سبب لنزول المطر .

(مِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ^(٣)) : أى من قبل إتيان الرسل كانت
عادة قوم لوط إتيان الفواحش فى الرجال .

(مِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ^(٤)) : أى من بعده ، وهو ولده . وقيل وراء
ولد الولد . ويعقوب بالرفع وبالفتح معطوف على إسحاق .

(مِنَ الزَّاهِدِينَ ^(٥)) : أى فى قيمة يوسف ؛ لأنهم علموا أنه حر ،
أو بقيته . وقيل : إن يوسف نظر إلى أسفل الجب ، فرأى صورة وجهه فى الماء
فاستحسنه ، فخطر بباله : لو كنت مملوكا لكنت عزيزا ، وعزّلى ثمنى ؛ فبعث
الله إليه السيارة ، وضبط عليه إخوته حتى باعوه بثمان بختس ، وأراه أن قيمته
بجمال الباطن لا بجمال الظاهر . فلما وصل أسفل الجب ، وجاءته السيارة
واشتروه لأن إخوته دبّروا قتله ، ولم يقدروا ، وأرادوا بعهده ، والله غالب على أمره ،
قصيره ملكا .

وَأَنْتَ يَا مُحَمَّدُ دَبَّرَ لَكَ إِبْلِيسُ الْقَطْعَ وَالْمَجْرَنَ ، وَاللَّهُ يَدَبِّرُ لَكَ الْمَوَدَّةَ
وَالنِّفْرَانَ ، وَيَصِيرُ لَكَ مَلِكًا كَرِيمًا .

وفى الحديث إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل : " يا رب ، الأمم الماضية

(٣) هود : ٧٨

(٢) الأنعام : ٦

(١) المائدة : ٤٨

(٥) يوسف : ٢٠

(٤) هود : ٧٩

خسفت بهم ، وأمطرت عليهم الحجارة ، ومسختهم قردة وخنازير ، فإذا تصنع بأمي ؟ فقال : يا محمد ، أصب على أمتك الرحمة من أعنان السماء ، وأبدل سيئاتهم حسنات ، ولو أني أحب العتاب ما حاسبت أمتك . فلما أراد الانصراف من عنده قال : "إلهي ، لكل راجع من سفره ثخنة ، فما ثخنة أمي ؟" قال : رحمتي لهم ما عاشوا ، وبشرأي لهم إذا ماتوا ، وفسحتي لهم إذا قسبروا ، وكرامتي لهم إذا بعثوا ، وحيي لهم إذا حضروا ، ورؤيتي لهم إذا زاروا .

وفي الحديث : "إن الشيطان يتأدى يوم القيامة أين أحبائي وأهل طاعتي من أمة محمد ؟ فينادي الجبار جل جلاله : كذبت يالعين ، أنت للنار وهم للجنة ."
(من أهلها^(١)) : الضمير لامرأة العزيز ؛ يعني أن الصبي الذي شهد ليوسف كان من أهلها ؛ لأنه أوثق للحبة وأحسن في براءة يوسف . وهذا الصبي هو أحد الأربعة الذين تكلموا في المهد ، وبرءوا أصحابهم مما رموهم به .
افترى الله شهد لك بالإيمان وخاطبك به في القرآن ، أفتراه يضيعك بعد شهادته لك ؟

فإن قلت : هل سمعت زليخا هذه الشهادة من الصبي ؟
فالجواب أنها لم تسمعه لاستيلاء الشهوة عليها ، فأصم سمعها وبصرها ، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : حبك الشيء يعمي ويصم .
(من المحسنين^(٢)) : هذا من قول الفتيان ليوسف ، يعني إنا رأيناك من المحسنين إلى أهل السجن في عيادة مرضاهم ، وتعبير رؤياهم ، وقضاء حوائجهم ؛
فالإحسان أورث يوسف محبة أهل السجن فيه .

وَأَنْتَ يَا مُحَمَّدِي أَوْلَى بِمَحَبَةِ اللَّهِ لَكَ وَرَحْمَتِهِ ، وَنَصْرَتِهِ وَتَقَى الْخَوْفَ عَنْهُ
إِنْ كُنْتَ مُحْسِنًا ؛ قَالَ تَعَالَى ^(١) : « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ » . ^(٢) « إِنْ » اللَّهُ
مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا » .

(مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ ^(٣)) : أَى الدَّالَّةِ عَلَى بَرَاءَتِهِ . وَالضَّمِيرُ يَعُودُ
عَلَى الْمَلِكِ وَزُلَيْخَا ، وَإِنَّمَا عَرَضَتْ بِهِ لِلْسَّجْنِ وَالْعَذَابِ ؛ لِأَنَّهُ أُبْسِرَ الْأَشْيَاءَ ،
وَكَانَتْ تَرْجُوهُ إِنْ بَقِيَ . فَكَذَلِكَ عَرَضَ مَوْلَانَا لَنَا أُبْسِرَ الْأَمْرَيْنِ الْفَضْلَ وَالْعَدْلَ ؛
فَإِنْ عَامَلْنَاهُ بِالْعَقْلِ وَالْعَدْلِ عَامَلْنَا بِالْفَضْلِ ؛ لِأَنَّ لَهُ فِي الْأُمُورِ الَّتِي يَبْدِيهَا وَيُخْرِجُهَا
أَمْرَيْنِ ؛ أَلَا تَرَى إِلَى قِصَّةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَيْفَ مَضَى عَلَيْهِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ ،
وَهُوَ مُشْتَغَلٌ بِبِلَوَاهِ ، وَغَيْرِهِ مُشْتَغَلٌ بِهِ وَهَوَاهُ ، حَتَّى إِنْ أَبَاهُ بَكَى عَلَى فِرَاقِهِ وَإِخْوَتِهِ
بَكَوْا حَسَدًا لَهُ ، وَبَكَى يُوسُفُ عَلَى مَا ابْتُلِيَ بِهِ فِي صَفَرٍ مِنْهُ وَغُرْبَتِهِ ، وَبَكَتْ
امْرَأَةُ الْعَزِيزِ عَلَى مَحَبَّتِهِ ، فَلَمَّا كَشَفَ اللَّهُ الْغُطَاءَ ، وَأَظْهَرَ بَدَائِعَ لَطْفِهِ تَغَيَّرَتْ
الْأَحْوَالُ فَصَارَ بَكَاءُ يَعْقُوبَ وَحُزْنُهُ عَلَى حَوَائِمِ الْأُمُورِ فَرَحًا ؛ فَحَكَى اللَّهُ عَنْهُ
قَوْلَهُ : يَا بَنِي ، إِنْ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمْ الدِّينَ .

وَأَمَّا الْإِخْوَةُ فَابْتَدَأُوا رَجْعًا إِلَى الْإِسْتِغْفَارِ ، وَقَالُوا : يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا
إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ .

وَأَمَّا يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ : تَوَقَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ .

وَأَمَّا زُلَيْخَا فَإِنَّمَا قَالَتْ : الْآنَ حَصَّصَ الْحَقُّ .

فَكَيْفَ تَحْزَنُ يَا مُحَمَّدِي عَلَى قُوَّةِ الدُّنْيَا ، وَأَنْتَ تَرَى أَحْوَالَهَا وَزَوَالَهَا
وَاضْطِحَالَهَا ، وَتَدْعِي أَنَّكَ تَطْلُبُ الْحَقَّ ؟ هَيْهَاتَ !

(من السَّجْنِ ^(١)) : إنما لم يقل من الحب ، لوجهين : أحدهما في ذكر الحب
خزى إخوته وتعريفهم بما فعلوا ؛ فترك ذكره توقيراً لهم .

والآخر أنه خرج من الحب إلى الرق ، ومن السجن إلى الملك ،
فالنسبة به أكثر .

هذا يوسف لم يرد تعبير إخوته ، والمؤمن الذي أطاع مولاه أقرأه بذكره
بذنوبه ؟ كلا والله لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه .

وقد قدمنا أن الكرامات التي كانت للنبي عليه السلام كانت لأُمَّته .

(من البدْوِ ^(٢)) : أي من البادية ، وكانوا أصحاب إبل وغنم ، فعدّ في النعم
مجيئهم إلى الحاضرة ؛ فيفهم من مقارنة خروجه من السجن ومجيئهم من البادية
شؤمها ؛ ولذا قال صلى الله عليه وسلم : مَنْ بَدَأَ جَفَاً ؛ وذلك لتركهم الجمعة ، وقلة
الإقامة بالدين ، هذا في زمان أهل الخير والدين ، وأما في هذا الزمان فالبادية
أكثر خلاصاً مع الله لقلة حُبهم في الدنيا ، والتصنّع لأهلها ؛ وليس الخمر كالعيان ،
والشاهد لا يحتاج لبرهان .

(مِنْ لَلْكَ ^(٣)) : من للتبعض ؛ لأنه لم يعطه الله إلا بعض ملك مصر .

(مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ ^(٤)) : احتجاج على صحة نبوة نبينا ومولانا محمد صلى الله
عليه وسلم لإخباره بالغيوب .

(مِخَالِ ^(٥)) : مشتق من الخيلة ، فالميم زائدة ، ووزنه مفعّل . وقيل معناه
شديد السكر ، مِنْ قَوْلِكَ مِخَالٍ ^(٦) بالرجل إذا مكر به ، فالميم عنى عذا أصلية ،

(١) يوسف : ١٠٠ (٢) يوسف : ١٠٠ (٣) يوسف : ١٠١
(٤) يوسف : ١٠٢ (٥) الرعد : ١٣ (٦) مثلثة الحاء ، كذا في النظموس .

ووزنه فعال . ويقال المحل من قولهم محل فلان بفلان إذا سعى به إلى السلطان ، وعرضه للهلاك .

(مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٌ ^(١)) : أى مقدر بقصد وإرادة ، فالوزن على هذا مستعار . وقيل المراد ما يوزن حقيقة ، كالأطعمة والذهب . والأول أحسن وأعم .
(المعلوم ^(٢)) : اليوم الذى طلب إبليس أن يُنظرَ إليه ^(٣) هو يوم القيامة ، والوقت المعلوم الذى أنظر إليه هو يوم النفخ فى الصور النفخة الأولى حين يموت مَنْ فى السموات وَمَنْ فى الأرض . وكان سؤال إبليس الإنظار إلى يوم القيامة جهلا منه أو مغالطة ، إذ سأل ما لا سبيل إليه ؛ لأنه لو أعطى ما سأل لم يمت أبدا لأنه لا يَمُوتُ أحدٌ بعد البعث ، فلما سأل ما لا سبيل إليه أعرض الله عنه وأعطاه الإنظار إلى النفخة الأولى .

(مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ^(٤)) ، أى بعد الأفعال المذكورة ، وهى الهجرة والجهاد والصبر .

(مِنْ دُونِى وَكِيلٌ ^(٥)) : أى ربنا تَكُونُ إِلَيْهِ أَمْرٌ .

(مِنْ لَدُنِّى عُذْرٌ ^(٦)) : أى قد عذرت إلى معتذر عندى . وفى الحديث : كانت الأولى من موسى نسيانا .

(مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبٌ ^(٧)) : أى فهما وعلمتا يتوصل بهما إلى معرفة الأشياء . والسبب : ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو غير ذلك .

(١) الحجر : ١٩ (٢) الحجر : ٣٨ (٣) فى الآيتين قبلها (٣٦ ، ٣٧) : قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون . قال : فإنك من المُنظَرين إلى يوم الوقت المعلوم .
(٤) النحل : ١١٠ (٥) الإسراء : ٢ (٦) الكهف : ٧٦ (٧) الكهف : ٨٤

(مِتْ قَبْلَ هَذَا^(١)) : إِنَّمَا تَمَنَّتْ مَرْيَمُ الْمَوْتَ خَوْفًا مِنْ إِنْكَارِ قَوْمِهَا ، وَظَنُّهُمْ بِهَا [١٩٣] الشَّرَّ ، وَوَقَّعَهُمْ فِي ذَمِّهَا . وَتَمَنَّى الْمَوْتَ جَائِزًا فِي مِثْلِ هَذَا .
وَلَيْسَ هَذَا مِنْ تَمَنَّى الْمَوْتَ لَضَرَرِ نَزْلِ بِالْبَدَنِ ، فَإِنَّهُ مِنْهُي عَنْ الْوَحْدِثِ :
لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَضَرَرِ نَزْلِ بِهِ ، وَلَيَقُلُّ اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي .

وَحَكَى أَنَّهُ لَمَّا اشْتَدَّ بِهَا الْمَوْتُ قَالَتْ هَذَا .

فَإِنْ قُلْتَ : هَا هِيَ آمَنَتْ أُمُّ مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَجِدِ الْمَآحِينَ
وَلَادَتِهِ ، وَمَرْيَمَ وَجَدْتَ الْأَلَمَ ؟

وَالْجَوَابُ أَنَّ اللَّهَ أَجْرَى الْعَادَةِ فِي هَذِهِ الدَّارِ أَنَّهُ عَلَى قَدَرِ الْفَرَحِ يَكُونُ التَّرَحُّ ،
وَمَرْيَمَ قَرَّ اللَّهُ عَيْنَهَا بِصِيسَى ، وَشَاهَدَتْ مَعْجَزَاتِهِ ، وَظَهَرَ أَمْرُهُ ، فَاشْتَدَّ عَلَيْهَا
الْأَمْرُ ، وَأُمُّ سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لَمْ يَكُنْ لَهَا مِنْهُ حَظٌّ ، وَأُمُّ تَشَاحُدِهِ ، فَرَفَعَ اللَّهُ
عَنْهَا الْأَلَمَ . وَقِيلَ الْعَطَاءُ مَقْسُومٌ عَلَى قَدَرِ الْبَلَاءِ ، لَا تَرَى إِلَى نُوحٍ لَمَّا يَتَسَّ
مِنْ إِيْمَانِ قَوْمِهِ وَلَمْ يَفْرَحْ بِهِمْ وَأَذَوْهُ اسْتِجَابَ اللَّهُ لَهُ فِيهِمْ ، وَنَبِيْنَا عَلِمَ إِيْمَانُ
أُمَّتِهِ ، وَاتَّبَاعَ شَرِيْعَتِهِ ، فَاحْتَمَلَ أَذَاهُمْ ، وَلَمْ يَدْعُ عَلَى قَوْمِهِ ، فَقُلْ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ
لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ .

فَإِنْ قُلْتَ : قَدْ دَعَا عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ : اللَّهُمَّ أَعْنِي عَلَيْهِمْ بِمَتَّبِعِ كَسْبِ يَوْسُفَ .
وَقَالَ لَمَّا صَبَّ عَلَيْهِ سَلَى^(٢) الْجَزُورُ : اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقَرِيْبِ .

وَالْجَوَابُ أَنَّهُ رَعَا عَلَيْهِمْ ، لِأَنَّهُ غَضِبَ اللَّهُ ؛ إِذْ عَادَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّفْحَ

(١) مريم : ٢٣

(٢) السلى : جلدة فيها الولد من الناس والمواشي ، جمعه أسلاء (القاموس) .

ما لم تهتك حرمة ، فيغضب الله ؛ وكان حينئذ في الصلاة فدعا عليهم لذلك .
وأبضا فإنه علم صلى الله عليه وسلم عدم إيمان الدعوة عليه ، كما صح . وأما دعاؤه
بالاستعانة عليهم بالجذب فللمطمع في إيمانهم ، كقوم يونس .

فتأمل يا محمدى عناية الله فيك في أزله ، فلا يجرع من البلايا والرزايا ،
فإنما هي تطهيرات . ومقاساة البلية مقسومة على حسب الكرامة ، فكما أعد لك
من النعم المقيم ما لا عين رأت ابتلاك على حسب ما أعد لك . يقول تعالى :
عبدى رفعت البلاء عن الملائكة فهم مخفقون من الهموم ، ولا لهم هم الرزق ،
ولا شدة الجوع ، ولا أنه يرضى ، ولا خوف العواقب ؛ لأن الجنة
غير معدودة لهم .

وقد قدرت البلايا والمعن والشدائد والهموم ، وخوف زوال الإيمان عليك ؛
لأن الجنة معدودة لك ، والرؤية موعودة لأجلك ، ومقاساة البلية مقسومة
على حسب القطيعة .

(مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ^(١)) ؛ يعنى من غير برّ من ولا عاهة ؛ وذلك لحكم :

منها أنه لما أتعب يده حين لطم فرعون في حال صباه أكرم الله يده بأن
جعلها بيضاء . وكذلك الخليل أتعب يده بكسر الأصنام فأكرمه الله بإحياء
الطيور على يديه . وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم أتعب يده برمي التراب
في وجوه الكفار فأكرمه الله بانشقاق القمر بإشارته ، ونبع الماء من بين
أصابه .

فالؤمن الذي يكرم يده بمدحها في الطاعة أقره لا يكرمها الله بأخذ كتابه

وتزيينه بأساور من فضة . وإذا أُنسب رجله بالمشى إلى الجماعة يكرمه بخمود النار تحت قدميه ؛ فتقول له : جزُ يا مؤمن ، قد أطفأ نورك لحي .

وكذلك إذا أُنسب قلبه في ردِّ وساوس الشيطان يكرمه الله تعالى بنور معرفته ومحَبَّته .

ولما أكرم تعالى يد موسى بنور النبوة لم تَحترق ، ولو احترقت لم تكن معجزة ؛ وكذلك إسماعيل لما كان نور المصطفى في وجهه صلى الله عليه وسلم لم يعمل فيه السكين ، وأكرمه الله بنور الحبيب الكريم ، وفداه بالذبح العظيم ، وحرَّم عليه العذاب الأليم .

وكذلك العبد إذا أكرمه الله بنور المعرفة والإيمان نَجَّاه من النيران وحرَّم عليه القَطْع والمُجْران .

ولما كانت يده حجة على فرعون حفظها الله من النار كي لا تبطل حجَّته ، كذلك المعرفة حجَّتكَ على الكافرين ، فسَلِّه أن يحفظ حجَّتكَ من الزوال .

ومنها أن الله تعالى أَرَاهُ مِنْتَهُ وهَيْبَتَهُ فحفظ يده من النار كي يرى مِنْتَهُ ، وأحرق لسانه بالجرة كي يرى هَيْبَتَهُ ؛ كذلك قصة امرأة عمران قالت ^(١) : « رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » ، فولدت أنثى كي لا تصلح لتنام الخلدسة التي أضرت في قسما ، لترى هَيْبَتَهُ بذلك ، فتقبلها ربها بتقصائها لترى مِنْتَهُ .

كذلك قصة الخليل لما قَيَّدَ [١٩٣ ب] ورُمي في النار احترق قَيْدُهُ ولم تَحترق يده ؛ لترى هَيْبَتَهُ ثم يرى مِنْتَهُ ، كذلك العبد بوقعه الله في المعصية ثم يحفظ

قَلْبَهُ مِنَ الشَّرِّ وَالنَّكَرَةِ^(١) لينظر العبد إلى انعطية ، فيرى هيئته ، ثم ينظر إلى معرفته فيرى مِنته ، ويبقى مع مولاه في رؤية المنة ورؤية الهيبة .

ومنها أنه أخذ الجمرة بإلهام الله وإذن الملك ، ووضعها في فيه باختيار نفسه دون أمر ربه ، فاحترق لسانه ، وكذلك العبد يمعى بنفسه ، واختيار هواه ، ثم يخاف ربه ويندم بقلبه فتذوب نفسه ، فيأمر ربه بإدخاله النار ، ويحفظ قلبه من ألم المجران .

(مِيسَاسٌ^(٢)) : هذا من كلام موسى للسامري ، عاقبه بأن منع الناس من مخالطته ومجالسته ومواكلته ومكالمته ، وجعل له مع ذلك أن يقول طول حياته : لا مِيسَاسَ ، أى لا تماس ولا إذابة .

وروى أنه كان إذا امته أحد أصحابه الحمى له وللذى معه ، فصار هو يتعذ عن الناس ، وصار الناس يبتلون عنه ؛ وهذه كانت عقوبته .

والصحيح أنه تاب فقبل الله توبته .

وروى أن موسى همَّ باللعاء عليه ، فهاه الله عن ذلك ، فقال : لم يارب ؟ فقال : لسخائه .

(مِشْكَاة^(٣)) : كوة غير نافذة بلغة الحبشة ؛ قاله المحاهد ؛ وإنما وصفها بذلك لأن المصباح فيها شديد الإضاءة .

وقيل : المشكاة القدي يكون المصباح على رأسه . والأول أصح وأشهر .

(٢) طه : ٩٧

(١) النكارة : خلاف المعرفة (القاموس) .

(٣) النور : ٣٥

(مِسْكٌ^(١)) : ذكر التعالبي أنه فارسى ، وهو دَمٌ مجتمع فى عنق الظبي الذى تبع آدم يبكى عليه ، فأكرمه الله بالمسك .

وأنت يا عبد الله إن تتبعته أمره يكرمك بالجنة التى فيها أنواع اللذات والطيّات من الروائح ، وتشرب من مائه ، ختامه مسك .

(مِصْبَاحٌ^(٢)) : هو القليل بماره . والمعنى أنه قنديل من زجاج ؛ لأن الضوء فيه أزهر ؛ لأنه جسم شفاف .

والمعنى أن صفة نور الله فى وضوحه كصفة مشكاة فيها مصباح على أعظم ما يتصوره البشر من الإضاءة ؛ وإنما شبهه بالمشكاة ، وإن كان نور الله أعظم ؛ لأن ذلك غاية ما يدركه الناس من الأنوار .

(مِنْسَأَتُهُ^(٣)) ؛ أى عصاته باغة الحبشة ، وقرئت بالهمز وبغير همز .

وقصصتها أن سليمان عليه السلام دخل قبة من قوارير ، وقام يصلى مشكئاً على عصاه ، فقبض الله رُوحه ، وهو متكى عنها ؛ فبقى كذلك سنة لم يعلم أحد بموته حتى سلط الله عليها^(٤) دابة الأرض وهى السوسه . واختصرنا كثيراً مما نقله الناس لعدم صحته .

وحكمة ذلك أن الجن كانت تدعى علم الغيب ، فتخبر الناس ؛ فرد الله ذلك القول بقوله تعالى^(٥) : «تبينت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين» . فعلم الغيب لا يطلع عليه إلا الله ، ومن يرد الله أن يعلمه من نبي أو صديق .

(٣) ميساً : ١٤

(٢) النور : ٣٥

(١) المطففين : ٢٦

(٤) أى على العصا .

ورضى الله عن السيد الذى دخل على بعض الملوك فوجده مهموماً ، فقال : مالك ؟ فقال : رأيت ملك الموت ، فاخبرته عما بقى من أجلى ، فأشار لى بأصابعه الخس ؛ فلا أدري أخس ساعات أو أيام أو جملة أو أشهر أو سنين ؟ فقال له : أشار لك إلى أن الخس الذى اهرد الله بلسانها فى قوله تعالى (١) : « إن الله عنده عليم الساعة ... » الآية .

فإذا كان ملك الموت للوكل قبض الأرواح لا يعلم أجل شخص حتى يؤمر قبض روحه فكيف يطلع الغير على القيوب ؟

ولهذا أجل العلماء ما يدعونه (٢) أهل البطالة من الاطلاع على القيوب ، ويستدلون عليه بأمارات باطلة .

(ميعاد يوم (٣)) : يعنى يوم القيامة أو نزول الذاب بهم فى الدنيا ، وهو الذى سألوا عنه على وجه الاستخفاف .

(مرة (٤)) : أى ذوقه ، أو ذوقه حسنة . والأول هو الصحيح فى اللغة . وقيل : مرة أى محكم القتل .

(مرصاد ، أو مرصد (٥)) : طريق وانتظار ؛ أى تنتظر الكفار ليدخلوها . وقيل معناه طريقاً للمؤمنين يجوزون عليها إلى الجنة ؛ لأن الصراط منصوب على متن جهنم .

وأما قوله تعالى (٦) : « إن ربك لبالمرصاد » ؛ فهو عبارة على أنه تعالى

(١) لقمان : ٢٤ ، وبقيتها : وينزل حيث يعلم ما فى الأرحام وما تدرى من ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت - فاحية فيها ظاهرة .
 (٢) هذا بالأصلين : ١ ، ب . (٣) سبأ : ٣٠ (٤) النجم : ٦
 (٥) النبأ : ٢١ ، التوبة : ٥ (٦) النجم : ١٤

حاضر بعلمه في كل مكان وكل زمان ، و رقيب على كل إنسان ، وأنه لا يقوته أحد من الجبابرة والكفار . وفي ذلك تهديد لكفار قريش وغيرهم .

نوقد كتب بعض الفضلاء لمن هدده : فيا للمعجب ذبابة تطن [١٩٤] في أذن القيل أم بعوضة تمد في التماثيل ؟ وسنتقدم على ما حدثتك نفسك من أمانى كاذبة ، وخيالات غير صائبة ؛ فإن الجواهر لا تزول بالأعراض ، كما أن الأرواح لا تعنى بالأمراض ؛ فسبحان الله ! كم بين قوى وضعيف ، ودنى و شريف ؛ فإن عدنا إلى الظواهر المحسوسات ، وعدلنا عن البواطن المحقولات ، قلنا أسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال : " ما أودى نبي بمثل ما أوديت ، فكانت العاقبة لله ورسوله وللمؤمنين ؛ فإذا وقفت على كتابنا هذا فكن من أمرنا بالمرصاد ، واتل أول النحل وآخر من ^(١) " .

(ما) : اسمية وحرفية ؛ فالاسمية ترِدُ مرصولة بمعنى الذي نحو ^(٢) : « ما عندكم ينقد وما عند الله باق » . ويستوى فيها المذكر والتثنية والفرد والثني والجمع .

والغالب استعمالها فيما لا يعلم ، وقد تستعمل في العالم ؛ نحو ^(٣) : « والسماء وما بناها » . « ^(٤) ولا أنتم عابدون ما أعبد » ؛ أي الله .

ويجوز في ضميرها مراعاة اللفظ ؛ واجتماعي قوله ^(٥) : « ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات » . وهذه معربة بخلاف الباقي .

(١) أول النحل : أتى أمر الله فلا تستعجلوه . وآخر من قوله تعالى : ولعلن نبأ بعد حين .
(٢) النحل : ٩٦ (٣) الشمس : •
(٤) الكافرون : ٣ (٥) النحل : ٧٣

واستفهامية بمعنى أى شيء ؛ ويُسأل بها عن أعيان ما لا يعقل وأجناسه وصفاته ، وأجناس العلماء وأنواعهم وصفاتهم ؛ نحو : ما هى . ما تؤنها . ما ولاهم .
« (١) مَا تِلْكَ يَبِيبُكَ يَا مُوسَى » . وما الرحمن . ولا يُسأل بها عن أعيان أولى العالم ، خلافاً لمن أجازه .

وأما قول فرعون : وما رب العالمين — فإنما قاله جهلاً ؛ ولهذا أجابه موسى بالصفات . ويجب حذف ألفها إذا جرّت ، وإبقاء الفتحة دليلاً عليها ، فرّقاً بينها وبين الموصولة ؛ نحو : « عَمَّ تَسْأَلُونَ » . « (٢) فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا » . « (٣) لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ » . « بهم يرجع المرسلون » .

وشرطية نحو (١) : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا » . « (٤) وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ » . « (٥) فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ » .

وهذه منصوبة بالفعل بعدها .

وتعجبية نحو (٦) : « مَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » . « (٧) قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا أَكْفَرَهُ » . ولا ثالث لها فى القرآن إلا فى قراءة سعيد بن جبير : ما أغرك ربك الكريم . ومحلّها فى رفع الابتداء وما بعدها خبر . وهى نكرة تامة .

ونكرة موصوفة ؛ نحو (٨) : « بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا » . « (٩) نَهْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ » ؛ أى نعماً شئ يعظكم . وغير موصوفة نحو : « (١٠) فَتَعْمَأْهُ » .

(١) طه : ١٧	(٢) النازعات : ٤٣	(٣) الصف : ٢
(٤) البقرة : ١٠٦	(٥) البقرة : ١٩٧	(٦) التوبة : ٧
(٧) البقرة : ١٧٥	(٨) عبس : ١٧	(٩) البقرة : ٢٦
(١٠) النساء : ٥٨	(١١) البقرة : ٢٧١	

والحرفية ترد مصدرية إما زمانية ؛ نحو ^(١) : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » ؛
أى مدة استطاعتكم .

أو غير زمانية ؛ نحو ^(٢) : « فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ » ، أى بنسيانكم .

ونافية إما عاملة عمل ليس ؛ نحو ^(٣) : « مَا هَذَا بَشَرًا » . ^(٤) « مَا هُنَّ
أَمْهَاتُهُمْ » . ^(٥) « فَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » . ولا رابع لها فى القرآن .

أو غير عاملة ؛ نحو : « وَمَا تَفْقَهُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ » . « فَأَرْجَحْتُ
تَجَارَتَهُمْ » . قال ابن الحاجب : وهى لى الحال . ومقتضى كلام سيبويه أن فيها
معنى التأكيد ؛ لأنه جعلها فى المنى جواباً لقد فى الإثبات ؛ فكأنما قد فيها معنى
التأكيد ، فكذلك ما جعل جواباً لها .

وزيادة للتأكيد إما كافة ؛ نحو : « إِنْما إِلَهُ الْوَاحِدِ » . « إِنْما إِلَهُكُمْ إِلَهُ
وَاحِدٌ » . ^(٦) « كَأَنَّمَا أَغْشَيْتُ وَجُوهَهُمْ قِطْمًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلَمًا » . « رَبِّمَا يَوْذُ
الَّذِينَ كَفَرُوا » .

وغير كافة نحو : « فَبِمَا تَرَيْنَ » . « أَيَّامًا تَدْعُو » . ^(٧) « أَيُّهَا الْأَجْدَانِ
قَضَيْتُ » . « فَمَا رَحِمَ مِنْ اللَّهِ » . « نَحْنُ خَصِيصَتُهُمْ » . « مِنْلَا مَا بَعُوضَةٌ » .

قال الفارسي : جميع ما فى القرآن من الشرط بعد إما مؤكد بالنون لمشابهته
فعل الشرط بدخول ما للتأكيد لفعل القسم من جهة أن ما كاللام فى القسم ،
لأنه من التأكيد .

وقال أبو البقاء : زيادة ما مؤذنة بإرادة شدة التأكيد .

(٣) يوسف : ٢١

(٦) يونس : ١٧

(٢) السجدة : ١٤

(٥) الحاقة : ٤٧

(١) النخيل : ١٦

(٤) المجادلة : ٢

(٧) القصص : ٢٨

فائدة

حيث وقعت ما قبل ليس أو لم أولا أو بعد إلا فهي موصولة ، نحو : « ما ليس لي بحق » . « ما لم يعلم » . « ما لا تعلمون » . « إلا ما علمتنا » .

وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية . وحيث وقعت بعد الباء فإنها محتملها ؛ نحو : « مما كانوا يظلمون » . وحيث وقعت بين فعلين سابقهما علم أو دراية ، أو نظر ، احتملت الموصولة والاستفهامية نحو ^(١) : « وأعلم ما تبدؤون وما كنتم تكتمون » . « ^(٢) ما أدرى ما يفعل بي ولا بكم » . « ^(٣) وتنتظر نفس ما قدمت لقد » .

وحيث [١٩٤ ب] وقعت في القرآن قبل إلا فهي نافية ؛ إلا في ثلاثة عشر موضعا : « ^(٤) مما آتيتهم من شيئا إلا أن يخافا ألا يقيها » . « ^(٥) فيصنف ما فرضتم إلا أن يعقون » . « ^(٦) ببعض ما آتيتهم من إلا أن يأتين » . « ^(٧) ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف » . « ^(٨) وما أكل السبع إلا ما ذكيت » . « ^(٩) ولا أخاف ما تتركون به إلا أن يشاء ربي » . « ^(١٠) فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه » . « ^(١١) ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » و موصى ^(١٢) هود . « ^(١٣) فما حصدتكم فذروره في سذبله إلا » . « ^(١٤) ما قدمت لمن إلا » . « ^(١٥) وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله » . « ^(١٦) وما بينهما إلا بالحق » حيث ^(١٧) كان .

(١) البقرة : ٢٣	(٢) الأحقاف : ٩	(٣) المدثر : ١٨
(٤) البقرة : ٢٢٩	(٥) البقرة : ٢٣٧	(٦) النساء : ١٩
(٧) النساء : ٢٢	(٨) المائدة : ٣	(٩) الأنعام : ٨٠
(١٠) الأنعام : ١١٩	(١١) هود : ١٠٧-١٠٨	(١٢) انظر الهامش السابق .
(١٣) يوسف : ٤٧	(١٤) يوسف : ٤٨	(١٥) التكليف : ١٦
(١٦) الخبر : ٨٥ ، وغيرها .	(١٧) أي حيث كان هذا التعبير في آيات القرآن .	

(ماذا) : ترد على أوجه :

أحدها : أن تكون ما استفهامية وذا موصولة ، وهو أرجح الوجهين في :
«^(١) ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو » - في قراءة الرفع ؛ أى الذى ينفقونه
العفو ؛ إذ الأصل أن تجاب الاسمية بالاسمية ، والفعلية بالفعلية .

الثانى : أن تكون ما استفهامية وذا إشارة .

الثالث : أن يكون « ماذا » كله استفهاما على التركيب ، وهو أرجح
الوجهين في : ماذا ينفقون قل العفو - في قراءة النصب ؛ أى ينفقون العفو .

الرابع : أن يكون ماذا كله اسم جنس ، بمعنى شئ ، أو موصولة
بمعنى الذى .

الخامس : أن تكون ما زائدة ، وذا للإشارة .

السادس : أن تكون ما استفهاما ، وذا زائدة . ويجوز أن يخرج عليه^(٢) .

(متى) : ترد استفهاما على الزمان نحو متى نعثر الله .

وشرطا نحو : [متى أضع الممامة تعرفونى]^(٣) .

(مع) : اسم بدليل جرهما بمن في قراءة بعضهم : «^(٤) هذا ذكر من معى » ؛
وهى فيها بمعنى عند . وأصلها مكان الاجتماع ، أو وقته نحو^(٥) : « ودخل معه
السجن فتيان » . «^(٦) أرسيله معنا غدا » «^(٧) لن أرسيله معكم » .

(١) البقرة : ٢١٩ (٢) هذا بالأصلين .

(٣) مكان ما بين القوسين يبان بالأصلين . والثبت فى المعنى : ٢ - ٢٠

(٤) الأنبياء : ٢٤ (٥) يوسف : ٣٦ (٦) يوسف : ١٦

(٧) يوسف : ٦٦

وقد يُراد به مجرد الاجتماع والاشتراك من غير ملاحظة الزمان والمكان ؛
نحو . « وكونوا مع الصادقين » . « واركعوا مع الراكعين » . وأما نحو : إني
معكم . إن الله مع الذين اتقوا . وهو معكم أين ما كنتم . إن معي ربي
سهيدين - فالمراد الحفظ والعلم والمعونة مجازاً .

قال الراغب^(١) : والمضاف إليه لفظ مع هو المنصور ، كآيات المذكورة .
(من) حرف جر ، له معان ؛ أشهرها ابتداء الغاية ، مكاناً وزماناً وغيرها ؛
نحو : من المسجد الحرام . من أول يوم . إنه من سليمان .
والتبويض بأن قد « بعض » مسدداً ، نحو^(٢) : « حتى تنفقوا
مما تحبون » . وقرأ ابن مسعود بفتح ما تحبون .

والتبيين ؛ وكثيراً ما تقع بعد ما ومهما ، نحو : « ما يفتح الله للناس من
رحمة » . « ما ننسخ من آية » . « مهما تأتينا به من آية » .

ومن وقوعها بعد غيرها^(٣) : « فاجتذبوا الرجس من الأوثان » . « أساور
من ذهب » .

والتعليل^(٤) : « مما خطبائهم أغرقوا » . « يعملون أصابهم في آذانهم
من الصواعق » .

والفصل بالمهملة وهي الداخلة على ثانی المتضادين ، نحو^(٥) : « يعلم المفسد
من المصلح » . « ليز الله الخبيث من الطيب » .

(١) الترددات : ٤٧٠ (٢) آل عمران : ٩٢ (٣) الحج : ٣٠

(٤) الكهف : ٣١ (٥) نوح : ٢٥ (٦) البقرة : ١٩

(٧) البقرة : ٢٢٠ (٨) الأنفال : ٣٧

والبدل ؛ نحو^(١) : « أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ » ؛ أى بدلها .
«^(٢) لَجَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ » ؛ أى بدلکم .

وخصيص الصوم ؛ نحو^(٣) : « وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ » . قل الكشاف^(٤) :
هو بمنزلة البناء [على الفتح]^(٥) في لا إله إلا الله في إعادة معنى الاستغراق .

ومنى إليه : «^(٦) يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » ؛ أى به .

وعلى ؛ نحو : ونصرته من القوم ؛ أى عليهم .

وفي ؛ نحو : إذا نُودِيَ للصلاة من يوم الجمعة ؛ أى فيه .

وفي التامل ، عن الشافعي : أن من في قوله : « وإن كان من قوم عدو
لكم » بمنى في ؛ بدليل قوله : « وهو مؤمن » .

وعن ؛ نحو : « قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا » ؛ أى عنه .

وعند ، نحو^(٧) : « لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ » ؛
أى عنده .

والتأکید ؛ وهي الزائدة في النفي ، أو النهي أو الاستفهام^(٨) ؛ نحو^(٩) :
« وَمَا نَسُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا »^(١٠) « مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ
فَلْزَجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ » . وأجازها قوم من الإيجاب ، وخرجوا عليه :
«^(١١) وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأَرْسَلِينَ » . «^(١٢) يَحْمِلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاطِيرَ » .
«^(١٣) مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ » . «^(١٤) يَفُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ » .

(١) التوبة : ٣٨ (٢) الزخرف : ٦٠ (٣) آل عمران : ٦٢

(٤) الكشاف : ١ - ١٤٨ (٥) من الكشاف . (٦) التورى : ٤٥

(٧) آل عمران : ١٠ (٨) في النفي : أو استفهام بـهل .

(٩) الأنعام : ٥٩ (١٠) الملك : ٣ (١١) الأنعام : ٣٤

(١٢) الكهف : ٣١ (١٣) التور : ٤٣ (١٤) التور : ٣٠

فائدة

أخرج ابنُ أبي حاتم من طريق السدي ، عن ابن عباس ، قال : [١٩٥] أن إبراهيم حين دعا قال : اجعل أفئدة الناس تهوى إليهم لازدحم عليه اليهود والنصارى ، ولكنه خص حين قال : أفئدة من الناس ، فجعل ذلك للمؤمنين .

وأخرج عن مجاهد ، قال : لو قال إبراهيم : فاجعل أفئدة الناس تهوى إليهم لاحتكم عليهم الروم وفارس ؛ وهذا صريح في فهم الصحابة والتابعين التبيين من « من » . وقال بعضهم : حيث وقعت يغفر لكم في خطاب المؤمنين لم تذكر معها من ، كقوله في الأحزاب ^(١) : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » . وفي الصف ^(٢) : « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة ... » الآية . إلى قوله : يغفر لكم ذُنُوبَكُمْ . وقال في الكفار في سورة نوح : يغفر لكم من ذُنُوبِكُمْ ، وكذا في سورة الأحقاف ؛ وما ذلك إلا لتفرقة بين الخطابين لا يسوّى بين الفريقين في الوعد . ذكره في الكشف .

(من) بالفتح : لا تنفع إلا اسما ؛ فقد موصولة كما قدمنا مرارا ، كقوله : ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته . وشرطية نحو : من يعمل سوءاً يجز به . واستفهامية نحو : من بعثنا من مرقدا . ونكرة موصوفة : ومن الناس من يقول ؛ أي فريقا يقول . وهي كما في استوائها في المذكر والمفرد وغيرها .

والغالب استعمالها في المقتل ، عكس ما . ونكتته أن « ما » أكثر وقوعا في الكلام منها ، وما لا يقتل أكثر ممن يقتل ، فأعطوا ما كثرت

مواقع للتكثير . وما قلت للتقليل ، المشاكسة ؛ قال الأنباري : راحته من مَنْ
بالعقل وما غيرها في الموصولين دون الشرط ؛ لأن الشرط يستدعي الفعل
ولا يدخل على الأسماء .

(مَهْمَا) : اسماء يعود الضمير عليها في : «^(١) مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ » . قال
الزنجشري^(٢) : عاد عليها ضمير به وضمير بها حملا على اللفظ ، وعلى المعنى .
وهي شرط لما لا يعقل غير الزمان كالآية المذكورة ، وفيها تأكيد ؛ ومن ثم
قال قوم : إن أصلها ما الشرطية وما الزائدة ، أبدلت ألف الأولى هاء دَفْعًا
للتكرار .

حرف النون

(نوح عليه السلام) : من أولاد آدم عاش بعد الطوفان ستين سنة ، وبثه الله بعد إدريس ، وهو أول مَنْ صنع السفينة بأمر الله ، وكانت سبب نجاته وَمَنْ آمَنَ بِهِ ، وتنسب الخلق من أولاده : شام ، وحام ، ويافت ، ولقدك يقال له آدم الأصغر ؛ لأن المؤمنين الذين كانوا معه في السفينة انقضوا ، وكان اسمه يشكر قمرًا على كلب ميت فجعل يده على أنفه ، وقال : ما أقبح رائحته ؛ فقال له جبريل : يقول لك ربك اخلق أنت مَنْ هو أحسن رائحة منه ، فسكى على ذلك أربعين سنة . فقال له جبريل : يا نوح ، كم تنوح ! يكفيك من هذا النوح .

فانظر هذه السيامة العظيمة ، والوعيد المائل مع أنبيائه وأصفياه من خلقه ، قال تعالى ^(١) : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ » ؛ وكان في احتمال المشقة من قومه غاية حتى ضاق ذُرْعُهُ مِنْهُمْ ، ودعا عليهم ؛ فأجاب الله دعاءه ، ونَجَّاهُ وَمَنْ مَعَهُ ، وسلم عليه في قوله ^(٢) : « سَلَامٌ عَلَىٰ نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ » . ^(٣) « قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا » .

(نبينا) : مشتق من الإنباء ، وهو الإخبار ؛ لقوله تعالى ^(٤) : « ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ » . ^(٥) « نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ » .

(٣) هود : ٤٨

(٢) الصافات : ٧٩

(١) آل عمران : ٣٣

(٥) يوسف : ٣٦

(٤) آل عمران : ٤٤

وقيل هي مشتقة من الرفعة والتفضيل ؛ لقوله تعالى^(١) : « وكان رسولا نبيا » . ومنه الحديث : كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ، يعني علمه سبحانه . فأما أن يكون نبيا حقيقة وهو غير موجود فلا يتصور ؛ لأن كونه نبيا يدل على وجوده عليه الصلاة والسلام ، وكل نبي مخبر ، وليس كل مخبر نبي ؛ إذ لا يحوز استعمال هذا الاسم في غير الأنبياء ، وإن كان المخبر صادقا .

(نظر) : له معنيان من المظر ، والانتظار ؛ ومن الانتظار يتعدى بغير حرف . ومن نظر العين يتعدى بإلى ، ومن نظر القلب يتعدى بفي .

(أنداد^(٢)) : جمع ند ، وهو المضاهى والمائل والمعاقد ؛ والمراد به هنا الشركاء المعبودون مع الله ؛ والمقصود الأعظم منها الأمر بتوحيد الله ، وترك ما عبد من دونه ، وذلك [١٩٥ب] هو الذي يترجم عليه بقولنا : لا إله إلا الله ؛ فيقتضى ذلك الأمر الدخول في دين الإسلام الذي قعدته التوحيد ، وقول لا إله إلا الله الذي تنزهت عن سمة الحديث ذاته ، ودئت على وحداية آياته ؛ الأول الذي لا بداية لأزليته ، الآخر الذي لا نهاية لسرمديته ، الظاهر الذي لا شك فيه ، الباطن الذي ليس له شبهه ، كلم موسى بكلامه القديم المنزه عن التأخير والتقديم لا بصوت يقرع ، ولا ببدء يسمع ، ولا بحروف ترجع ، كل الحروف والأصوات والبدء محدثة ؛ بالنهاية والابتداء ، جل ربنا وعلا وتبارك وتعالى .

(الكالا^(٣)) : عتوبة لما تقدم من ذنوبهم وما تأخر . وقيل عبرة لمن تقدم وتأخر ؛ والمراد بهم في البقرة أصحاب السبب ؛ ليمتد بهم من يأتي بعدهم . وأما قوله تعالى^(٤) : « فأخذه الله نكالا الآخرة والأولى » . فالعنى أنه غرقه

في الدنيا ويُعَذِّبُهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ الْآخِرَةُ قُوَّةٌ : أُنَارُ رَبِّكُمْ الْأَعْلَى . وَالْأُولَى قُوَّةٌ : مَا عَلِمْتُمْ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي . وَقِيلَ بِالْمَعْكَسِ .

وَالْمَعْنَى أَخَذَهُ اللَّهُ وَعَاقَبَهُ عَلَى كَلِمَتِهِ الْآخِرَةِ وَكَلِمَتِهِ الْأُولَى .

وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا ادَّعَى الرَّبُّ رُبِّيَّةَ أَرَادَ جَبْرِيلُ أَنْ يَعْذِّبَهُ وَيَخْضَعُ بِهِ الْأَرْضُ ، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ فِي شَأْنِهِ ، فَقَالَ لَهُ : مَهْلًا يَا جَبْرِيلُ ! فَإِنَّمَا يَسْتَعِجِلُ بِالْعَذَابِ مَنْ يَخَافُ الْقَوْتَ ، وَكَذَلِكَ الْعَبْدُ الْمَاصِي إِذَا أُسْرِبَ عَلَى نَفْسِهِ يَتَوَقَّعُ مِنَ اللَّهِ الْعَذَابَ وَالْمِجْنَةَ ، فَيَنْعَطِفُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْحُبَّةِ وَالتَّعْرِفَةِ .

وَقِيلَ : إِنَّ اللَّهَ أَمَلَهُ أَرْبَعِينَ سَنَةً : عَشْرَةَ لِبَرِّهِ بَوَالِدِيهِ ، وَعَشْرَةَ لِبَرِّهِ بِالطَّعَامِ . حَتَّى إِذَا أَخَذَ لِأَهْلِهِ مِنْ ذَهَبٍ يَنْقُطُ مِنْهَا مَا يَسْقُطُ مِنْهُ ، وَعَشْرَةَ لِسَخَائِهِ وَكِرَمِهِ ، وَعَشْرَةَ لَتَضَرُّعِهِ إِلَى اللَّهِ وَتَمَرُّغِهِ فِي الرَّمَادِ ، وَيَقُولُ : يَا رَبِّ ، إِنَّ حُبَّ دُنْيَايَا قَدْ غَلَبَ عَنِّي وَأَنَا أَعْلَمُ أَنَّكَ رَبُّ الْكُلِّ .

(نَنْسُخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا^(١)) : مِنْ "النَّسْيَانِ" ، وَهُوَ ضِدُّ الذِّكْرِ ، أَيْ نَفْسُهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِإِذْنِ اللَّهِ ، كَقَوْلِهِ^(٢) : « مَنْ نَقَرَ ثَلَاثًا فَلَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ » . أَوْ مَعْنَى التَّرْكِ ، فَتَرَكَهَا غَيْرَ مَنْزِلَةٍ عَلَيْكَ أَوْ غَيْرَ مَنْسُوخَةٍ ، وَقُرِئَ : بِالْهَمْزِ بِمَعْنَى التَّأْخِيرِ : أَيْ تُؤَخَّرُ أَنْزَالُهَا أَوْ نَسْخُهَا .

وَقَدْ قَدَّمْنَا الْكَلَامَ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ .

وَقُرِئَ : بِضَمِّ النُّونِ ، أَيْ نَأْمُرُ بِنَسْخِهِ .

(تَبَيَّنَ^(٣)) : مِنْ التَّعَيَّنَةِ ، تَقُولُ : لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِ مَعًا وَمِنْكَ .

(١) آل عمران : ٦١

(٢) الأهل : ٦

(٣) البقرة : ١٠٦

(م ٣٦ - ل : إيجاز القرآن)

هذا أصل الابتهاال ، ثم استعمل في كل دعاء يحتشد فيه ، وإن لم يكن لئنه .
ولما نزلت الآية أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى نصارى نَجْرَان ودعاهم
إلى المباهلة ، ودعا بعلى وفاطمة والحسن والحسين ، فلم يتقدموا على المباهلة لعدم
أنهم على الباطل ، وأعطوا الجزية على البقاء في دينهم .

(نَطَّسَ وَجُوهَا ^(١)) : نَحَوَّ مَا فِيهَا مِنْ عَيْنٍ وَأَنْفٍ وَحَاجِبٍ ، حَتَّى تَصِيرَ
كَالْأَدْبَارِ فِي خُلُوعِهَا عَنِ الْحَوَاسِ .

(نَلَّسَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ ^(٢)) : أَيْ نَمَسَّحَهُمْ كَمَا مَسَّحْنَا أَصْحَابَ
السَّبْتِ الَّذِينَ قَلَّسَاهُمْ ^(٣) : « كُونُوا قِرَدَةً خَاسِثِينَ » ، أَوْ يَكُونُ مِنَ اللَّعْنِ
المَعْرُوفِ ؛ وَالضَّمِيرُ يَمُودُ عَلَى الْوُجُوهِ ، وَالْمُرَادُ أَصْحَابُهَا ؛ أَوْ يَمُودُ عَلَى الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ عَلَى الْإِثْمَاتِ :

قال شهر بن حوشب ، عن كعب الأحبار : كان أبي من مؤمنى أهل التوراة
برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان من عظمائهم وخيارهم ، وكان من أعلم
الناس بما أنزل الله في التوراة وبكتب الأنبياء ؛ ولم يكن يدخر عنى شيئا ، فقال لي
يوما : يا بني ؛ إني قد حضرتني الوفاة ، وقد علمت أنى لم أذكر عنك شيئا
بما كنت أعلم ، غير ورقتين ذكر فيهما النبي المبعوث ؛ وقد أظَلَّ زمانه ، وكرهت
أن أخبرك بذلك ، ولا آمن عليك بعد وفاتي من بعض هؤلاء الكذابين فتبعه ،
وقد قطعتهما من كتابك ، وجعلتهما في هذه الكوة التي ترى ، وطليت عليهما ؛
فلا تعرض لهما ولا تظهرهما زمانك هذا ، وأقِرَّهما في موضعهما حتى يخرج ذلك
النبي ؛ فإذا خرج فاتبعه ، وانظر فيهما ؛ فإن الله يزيدك بذلك خيرا كثيرا .

فلما مات والدي لم يكن [١٩٦] أحب إليّ من انقضاء المأثم ، حتى أنظر ما في الورقتين ؛ فلما انقضى المأثم فتحت الكؤوة ، ثم استخرجت الورقتين ؛ فإذا فيهما : محمد رسول الله خاتم النبيين ، مولده بمكة ، ومهاجره بطنجة ، ليس بفظ ولا غليظ ، ولا سخاب^(١) في الأسواق ، ولا يحزى بالسببة السيئة ، ولكن يحزى بالسببة الحسنة ، ويعفو ويغفر ويصفح ؛ أمته الحمادون الذين يحمدون الله على كل شرف وعلى كل حال ، وتذلل ألسنتهم بالتكبير ، وينصر الله عليهم على كل من ناوأه ؛ يفسلون فروجهم بالماء ، ويأتزرون على أوساطهم ، وأناجيلهم في صدورهم ، وهم يأكلون قرّبانهم في بطونهم ، ويؤجرون عليها ، وتراحمهم بينهم تراحم بني الأب والأم ؛ وهم أول من يدخل الجنة يوم القيامة من الأمم ؛ وهم السابقون والمشفّع لهم .

فلما قرأت هذا قلت في نفسي : والله ما علمني شيئاً خيراً لي من هذا .

فكثت بهذا ما شاء الله ، حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم ، وبني وبينه بلاداً بعيدة ، لا أقدر على إتيانه .

وبلغني أنه خرج بمكة فهو يظهر مرة وبـستخفي أخرى ؛ فقلت : هو هذا ، ونحوّفت ما كان والدي خوفاً وحذرني من الكذابين ، وجعنت أحب أن أتبين وأثبت ، فلم أزل بذلك حتى بلغني أنه أتى المدينة ، فقلت في نفسي : إني لأرجو أن يكون إياه ، وجعلت ألتس السيل إليه ، فلم يُقدّر لي ، حتى بلغني أنه توفى صلوات الله وسلامه عليه ؛ فقلت في نفسي : لعله لم يكن الذي كنت أظن . ثم بلغني أن خليفته قام مقامه ، ثم لم ألبث إلا قليلاً حتى جاءتنا جنودُه ،

(١) السخاب المنصب .

قلت في نفسي : لا أدخل في هذا الدين حتى أعلم أهم الذين كنت أرجو وأنتظر ؟ وكيف سيرتهم وأعمالهم ؛ وإلى متى تكون عاقبتهم .

فلم أزل أدفع ذلك وأؤخره لأتبين وأثبت ، حتى قدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؛ فلما رأيت صلاة المسلمين وصيامهم ووفاءهم بالمهد ، وما صنع الله لهم على الأعداء علمت أنهم هم الذين كنت أنتظر ؛ فحدثت نفسي بالدخول في الإسلام ، فوالله إني ذات ليلة فوق سطح لي إذا رجل من المسلمين يقرأ قوله تعالى ^(١) : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بَمَا تَزَلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ... » الآية ، فلما سمعتها خفت ألا يصبح حتى يحول الله وجهي من قفائي ، فلما أصبح غدت على عمر ، فأسلمت حين أصبحت .

وقال كعب لعمر عند انصرافه إلى الشام : يا أمير المؤمنين ؛ إنه مكتوب في كتاب الله إن هذه البلاد التي فيها بنو إسرائيل مفتوحة على يد رجل من الصالحين ، رحيم بالؤمنين ، شديد على الكافرين ، سره مثل علانيته ، وعلانيته مثل سره ، لا يخالف قوله فعله ، والقريب والبعيد عنده في الحق سواء ، وأتباعه رهبان بالليل أسود بالنهار ، متراحمون متواصلون متبادلون .

قال له عمر : نيكلتك أمك ! أحق ما تقول ؟ قال : أي والذي أنزل التوراة على موسى ، والذي يسمع ما تقول ؛ إنه خلق . فقال له عمر : الحمد لله الذي أعزنا وشرفنا ، وأكرمنا ورحمنا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وبرحمته التي وسعت كل شيء .

(نقيرا ^(٢)) : هو النقرة التي في ظهر النواة ؛ وهو تمثيل وعبرة عن أقل الأشياء ؛ ويبغون بما هو أكثر منه من باب الأولى .

(نَطِيجَةٌ ^(١)) : هي التي نطحت بها بهيمة أخرى حتى ماتت .

(نَقِيْبًا ^(٢)) : هو نقيب القوم القائم بأمورهم .

(نَعَم ^(٣)) : هي الإبل والبقر والغنم خاصة ، وجمعه أُنعام ، لا واحد له

من لفظه .

(نَقَّافِي الْأَرْضِ ^(٤)) : أي منفذاً تنفذ فيه إلى ما تحت الأرض .

وهذه الآية في سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه كان شديد الحِرص على إيمان قومه ؛ فقليل له : إن استطعت أن تدخل في الأرض أو تصعد إلى السماء لتأتيهم بآية يؤمنون بسبيها فافعل ، وأنت لا تقدر على ذلك ؛ فاستسلم [١٩٦ ب] لأمر الله .

(نَبَأٌ ^(٥)) : خبر . ومنه اشتق النبيء بالهمز ، وترك الهمز تخفيف . وقيل :

إنه عند من ترك الهمز مشتق من النبوة ، وهي الارتفاع .

(نَصْرٌ ^(٦)) : بالعصاد معروف ، وبالسین اسم صنم . ومنه ^(٧) : « يَعُوقُ

وَنَصْرًا » ، واسم طائر أيضا .

(نَكِيدٌ ^(٨)) : عسر . وقيل : أربع كلمات في أربعة كتب : في التوراة

الحسود يموت كذا . وفي الإنجيل البخیل تأكل ماله العدا . وفي الزبور : الظالم

لا يفلح أبدا . وفي الفرقان ^(٩) : « وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيدًا » .

(نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ^(٩)) : أي رفعناه ، والضمير لبني إسرائيل ؛ يعني

(١) المائة : ٣ (٢) المائة : ١٢ (٣) المائة : ٩٥

(٤) الأنام : ٣٥ (٥) الأنام : ٦٧ (٦) الأعراف : ١٩٢

(٧) نوح : ٢٣ (٨) الأعراف : ٥٨ (٩) الأعراف : ١٢١

أن الله قال لهم : خذوا التوراة ، فأبوا من أخذها ، فاقطع الجبل ورفعه فوقهم
كأنه ظلة ... الآية .

ومنهم قولهم : كتبت المرأة إذا كثرت الولد .

وأين هؤلاء القوم من هذه الأمة المحمدية ، حيث أخذوا الكتاب بقوة ،
فصاروا يَتَّقُونَهُ آناء الليل والنهار ، فيما وقودا وعلى جنوبهم ، ويتفكرون
في خلق السموات والأرض ؛ ولهذا أكرمهم الله بمخاض مثنيات لم يُعطها غيرهم :
مكة ، والمدينة ؛ والقبلة اثنان الكعبة وبيت المقدس . والدعاء اثنان : الأذان
والإقامة ؛ والجهاد اثنان : مع الكفار ، والناقضين . والصبر اثنان : مع الله بالرضا
ومع الأمة بالنفس . والدعاء اثنان : في الدنيا : ربنا لا تؤاخذنا . وفي الآخرة :
« (١) يوم لا يُخزى اللهُ النبيُّ والذين آمنوا معه » . « (٢) ثلثة من الأولين .
وثلثة من الآخرين » . والشفع والوتر ، واليالي العشر .

وهذه كلها خاصة بهذه الأمة المحمدية ؛ ولهذا أخر الله حساب الأمم كلها
إلى يوم القيامة ، وحرّم الجنة على سائر الأمم حتى يدخلها هو صلى الله عليه وسلم
وأمته ؛ لأنها دارهم .

ونأخذوا الكتاب بقوة ورضا سهله الله عليهم ، ويسره لهم ، حتى إن
منهم من يختمه في كل ساعة ، ومنهم من يختمه اثنا عشر ألف بالليل ، واثنا عشر
ألف بالنهار ؛ وأعظم من ذلك أن الله سهل حفظه عليهم ، حتى أن حبيبا حفظه
وهو ابن خمس سنين ، وآخر حفظه في النوم ؛ وأعطاهم إجابة الدعاء عند ختمه ،
وقربهم عند السجود له ، وذكرهم بالفلاح إذا أنفقوا أموالهم ، واشترى منهم

أنفسهم ، والمداية إذا جاهدوها . وقبل التوبة إذا واثقوها ، والكفاية إذا توكلوا عليه ، والزيادة من النعم إن شكروه ، والإجابة إذا دعوه ، وأعطاهم قبل أن يسألوه ، وغفر لهم قبل أن يستغفروه .

(نكص على عقبيه ^(١)) : أي رجع إلى وراء ، وهو إبليس لما تصور لقريش حين خرجوا إلى بدر على صورة سراقه بن مالك ، وقال لهم : إني جاز لكم من قومي ، وأنصركم بجندي ، فلما رأى الملائكة خاف ورجع القهقري ، وقال : إني أرى ما لا ترون .

(نجس ^(٢)) : كل ما ينجس ، وسمى الله الكافر بأنه نجس لكفره ؛ وقيل لجنابته فيمنع من دخول المسجد . وأباح الشافعي دخوله في كل مسجد ما عدا المسجد الحرام ؛ وأباح أبو حنيفة دخول المشركين المساجد ما عدا المسجد الحرام ؛ وأباح دخول أهل الكتاب في المسجد الحرام . وقاس مالك على المشركين سائر الكفار من أهل الكتاب وغيرهم . وقاس على المسجد الحرام سائر المساجد في منع جميع الكفار من جميع المساجد .

(نسي ^(٣)) : هو في اللغة الزيادة . ومعنى ^(٢) : « إنما النسي زيادة في الكفر » ، أن العرب كانوا أصحاب حروب وغارات ، فشق عليهم تركها في الأشهر الحرم ؛ لأنها كانت محترمة عليهم ، فيحرمون شهراً آخر بدلاً من الشهر الحرام . وربما أحلوا الحرم وحرموه صفر ، حتى يكملوا في العام أربعة أشهر محرمة .

(نخوض ونلص ^(٤)) : من كلام وديعة بن ثابت ؛ بلغ النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال : هذا يريد أن يفتح قصور الشام ، هيهات هيهات ! فسأله عن ذلك ، فقال : إنما كنا نخوض ونلعب .

(نَقَمُوا ^(١)) ؛ كرهوا غاية الكراهة ؛ أى عابوا الفنى الذى كان حقه أن يشكروا عليه ؛ وذلك فى الجلاس أو فى عبد الله بن أبى .

(نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُم ^(٢)) ؛ أى غفلوا عن ذكره فتركهم من رحمته وفضله .

(نَكِرَهُمْ ^(٣)) [١١٩٧] : وأنكرهم واستنكرهم بمعنى واحد .
وضمير الجمع يعود على الرسل الذين جاءوا إبراهيم فقدم لهم الطعام ، فخاف منهم لما لم يأكلوا طعامه .

(نَذِيرٌ ^(٤)) : منذر . وأنذر أعلم بالكروه قبل وقوعه . والمنذرين . وكيف كان عذابي ونذر ؛ فهو مصدر . والنذير بخير ألف ، ومنه : أعذر ثم أنذر .
وليوفوا ^(٥) نذورهم .

(رَتَعَ وَنَلَبَ) : بالنون ^(٦) ، فهو ضمير إخوة يوسف ؛ وإنما قالوا نلعب لأنهم لم يكونوا حينئذ أنبياء . وقيل : إن اللعب من المباح لتعلم القتال كالمسابقة بالخيول .

ومن قرأه بكسر العين فهو من الرعى ؛ أى من رعى الإبل ، أو من رعى بعضهم لبعض ومواساته .

ومن قرأه بالإسكان فهو من الرتع ؛ وهو الإقامة فى الخصب والتنعم .
والتاء على هذا أصلية ، ووزن الفعل يفعل ، ووزنه على الأول ففعل .

(١) التوبة : ٧٤	(٢) التوبة : ٦٧	(٣) هود : ٧٠
(٤) هود : ٢	(٥) الحج : ٢٩	(٦) يوسف : ١٢

ومن قرأ يرتع ويلعب - بالياء فالضمير ليوسف .

(نَسْتَبِقُ ^(١)) ؛ أى مجرى على أقدامنا لتتقدم علينا يسبق ، أو من المسابقة فى الرمي .

(نَتَّخِذْهُ وَلَدًا ^(٢)) : من قول العزيز الذى اشتراه بوزنه ذهباً ،
يعنى نتبناه .

(نَاجٍ مِنْهُمَا ^(٣)) ؛ أى من الساقى ، والذى رآه أنه يعصر الخمر ؛ يعنى أن يوسف قال للذى ظن أنه ينجو : اذكرنى عند ربك . والظن هنا بمعنى اليقين ؛ لأن قوله : قُضِيَ الأَمْرُ - يقتضى ذلك . أو يكون على بابه ؛ لأن عبارة الرؤيا ظن ، وذلك أن رسول الملك جاء هذا الساقى بعد ثلاثة أيام ، وأخرجه من السجن ، وخلع عليه ، وذهب به مكرماً إلى الملك ؛ فقال له يوسف عند خروجه : اذكرنى عند ربك ؛ فنزلت الأرض ، وانشق الجدار ، وجاء جبريل ، وقال : يا يوسف ؛ إن الله يقول لك : مَنْ حَبَّبَكَ فى قلب بمقوب ؟ فقال : ربي . ومن أنجباك من يدِ إخوانك ؟ قال : ربي . قل : ومن حفظك فى قعر الحب ؟ قال : ربي . ومن أعشق فيك زليخا ؟ قال : ربي . ومن أنجباك من كيدها ؟ قال : ربي . فقال له جبريل : إن ربك أحسن إليك هذا الإحسان فأى عجز رأيت منه حتى استغثت بالملك الديان ؟ يا يوسف ، إن جدك إبراهيم لم يستغث بجبريل حين قال له : هل لك من حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ؛ وجدك إسماعيل لم يستغث من إبراهيم وقت القربان ، ولكن قال : متعجدي إن شاء الله من الصابرين . وأنت لم تصبر فى السجن ثلاثة أيام ، وتركت استغاثة الديان .

فخر يوسف ساجداً ، وبكى أربعين يوماً ، وقال : إلهى بحرمة جدى إبراهيم

وإسماعيل وإسحاق ، وبحق والذى يعقوب ألا رحمتنى ، وتجاوزت عني ؛ فجاء جبريل عليه السلام . وقال : إن الله تعالى يقول : عفوت عنك ، ولكن حكمت ببقائك في السجن سبع سنين .

هذا رسول الله حُيِّس على كلمة سبع سنين ، فكيف بك يا عاص حسين سنة أو أكثر ؛ فتفكر بقلب واسع ، كيف يكون حالك ؟ فإن أردت الحال الحميدة فليكن بالتوبة والإقلاع ؛ فإن الله أمّنك في الدنيا بقوله تعالى ^(١) : « فلا يخاف ظلماً ولا هضماً » . وفي حال النزاع : ألا تخافوا ولا تحزنوا ، وفي القيامة : لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون . وفي الجنة : ادخلوها بسلام آمين .

(نكثل ^(٢)) : وزنه نفتل ؛ وهذا من قول إخوة يوسف لأبيهم حين أرادوا المعاودة إلى الطعام بسبب الجحاعة التي كانت يبلادهم .

وروى أن جبريل قال ليوسف : إن إخوتك جاءوا إليك فيم تعاملهم ؟ فقال : آذوني كثيراً ، ولا أدري إلا العفو والتجاوز . قال له : بهذا أمرك الله .

قال بعض العلماء : إخوة يوسف جاءوا إليه ثلاث مرات : أولاً محتاجين سائلين ، فأكرمهم وأعطاهم النعمة ، وقال : اجعلوا بضاعتهم في رحالهم . وجاءوا في الثانية متكبرين فرحين ، فرجعوا مغموين حين قال لهم يوسف : ارجعوا إلى أبيكم ؛ لأن يوسف كان ملكاً ، والملك لا تحب التكبرين . وجاءوا في المرة الثالثة بالابتهاال والتضرع ، فرجعوا فرحين مسرورين ؛ لأن يوسف عليه السلام كان رحيماً ؛ والرحيم يحب من تضرع .

(نَمِرْ أَهْلَنَا وَنَحْفَظْ أَخَاكَ وَنَزِدْكَ كَيْلَ بَعِيرٍ ^(١)) : هذا من كلام إخوة يوسف لما قال لهم : ائتوني بأخ لكم من أبيكم ... الآية . فطلبوا من أبيهم ، وواعدوه بالميرة [١٩٧ ب] وهي سوق الطعام ؛ وواعدوه بحفظ أخيهما لما تقدم منهم من الجفاء ؛ وعدم الوفاء ؛ وأخروهم بوفاء الملك لهم إن أتوه به ، وأعانهم يوسف على ذلك ؛ فجعل البضاعة في رحالهم ليسكون لهم تقوية على الرجوع إلى مصر مرة أخرى ، حتى يرى يوسف أخاه ، وكذلك كنتم الله بضاعة الإيمان في قلب المؤمن ليسكون له تقوية للوصول إلى جنته ، حتى يرى المولى ؛ فلما سمع يعقوب مقالهم أسلم لهم بنيامين ^(٢) وأخذ عليهم العهد ^(٣) : « لَتَأْتُنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ » ، أى تطلبوا ، فلا تطيقون .

فدخلوا على يوسف وهو على سرير في حجاب ، فلما رآه بنيامين ^(٢) تذكر يعقوب وبكى بكاء كثيراً ، ثم أمر الخاجب بسؤالهم عن أبيهم ، فسألهم ، فقالوا له : هو في البكاء والحزن والتضرع ، ثم أمر برفع الحجاب ، فسأوا جميعاً عليه ، وأعطاه بنيامين ^(٣) كتاب أبيه ، فأخذه وقبّله ، ثم أرخى الستر عليه ، وقرأ الكتاب ؛ فإذا فيه الوصية على ولده ، وما جرى ليوسف من قبله ؛ فبكى وغيض دمه ، ثم أمر بالطعام فأحضر ، وأمرهم بالجلوس مشئى مشئى ، من كان لأب وأم في مائدة واحدة ، فبقي بنيامين وحيداً فبكى ، فسألهم مع بكاءه ؟ فتذنب : كان له أخ لأمه فأكله الذئب ، فقال يوسف : اجلس معى يا فتى ، ولا تأكل وحيداً ؛ فلما دنا من يوسف ورآه غشى عليه ، فلما أفاق قال له يوسف : أنا أخوك فلا تبئس بما كانوا يعملون .

والفكته فيه أن بنيامين ^(٢) كان وحيداً متحيراً غريباً ، فقال له يوسف :

(١) يوسف : ٦٥ (٢) في ١ : ابن يامن . وسباق بعد كما أبتناه من القرطبي ، وغيره ، من كتب التفسير . (٣) يوسف : ٦٦

أنا أخوك ؛ وموسى كان متحيراً غريباً ، فقال الله له : إني أنا ربك فامنع
نَعَايِكَ . كذلك العاصي إذا تحير في بعض المعاصي والذنوب ، يقول الله تعالى :
إني أنا الغفور الرحيم — يعني إذا تاب وأقلم .

وقد قلنا أن الله تعالى وعد بقران ذنوبه وتبديلها حسنات ومحبة ودخول
الجنة وفلاحه .

فإن قلت : كيف عرفهم هو ولم يعرفوه ؟ وعرفه بنيامين ؟

والجواب أن يوسف كان وقياً وإخوته جفّاء ، فشؤم الجفاء أعمى قلوبهم
حتى لم يعرفوه ؛ لأن الجفاء يمنع المعرفة والصفاء ، جفاء يوسف أثر في قلوبهم
حتى لم يعرفوه ، فن جفّاء مولاه سبعين سنة أو أكثر كيف لا يخاف منه أن يسلبه
معرفة وقت الزرع ، قال تعالى ^(١) : « وَنَقَلَبُ أَمَدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ... » الآية .
وقد صح أن الجفاء يأتي بالهضب ، ويذهب بالعفة ، ويأتي بالخيانة ، ويذهب
بالراقة ، ويأتي بالمنازعة ، ويذهب بالصلاح ، ويأتي بالفرقة ، ويذهب بالوصلة ؛
ويأتي بالبغض ، ويذهب بالمودة ، ويحمل صاحبه أجنيا ، ويذهب بالصلاح .

وقيل : إنما عرفهم لأنهم كانوا على صفتهم التي رآهم يوسف أولاً ، ولم يكن
يوسف على الصفة التي كان عليها من الصغر .

وقيل : إن يوسف لم يقطع الرجاء عن رؤيتهم ؛ بل كان يتفكر فيهم ؛
فلذلك عرفهم ، وهم قطعوا الرجاء عن رؤيته ؛ فلذلك لم يعرفوه .

والإشارة فيه أن قلب العبد إذا كان مشغولاً بحبة الرب عرفه من غير

روية . وقاب الكافر كان مشغولا بحجة الصنم فذلك لا يعرفه حين يرى الدلائل الظاهرة .

وقيل : إنه كان مُتَبَرِّقًا ، فذلك لم يعرفوه ، ودخلوا عليه وهو على هيئة عظيمة من الملك .

وقصته من أولها إلى آخرها عجيبة ، كما قال تعالى : « آيَاتٍ لِّلسَّائِلِينَ » . وقد تكفل يجمعها وما فيها من النكت والإشارات والقوائد الإمام الهمداني وهو عجيب لمن تأمله .

(تَزَغُ^(١) الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي) ؛ أى أفسد وأغوى . وإما قال يوسف هذا القول لما رأى من لطف الله تعالى ، حيث أضاف الكذب إلى التقيص ، فتأذَّب وأضاف ذَنبَهُم إلى الشَّيْطَان والإخوة إلى نفسه ، ولم ينقمهم عن نفسه ، لكيلا يهتك أستارهم ، وتسوء ظنوا بهم .

وكذلك قال الله تعالى^(٢) : « إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا » - حتى تتأدب الملائكة بذلك ، فلا يذكرون في القيامة زلتك ولا يهتكون سترك .

(نَارُ^(٣) السُّمُومِ) : أى حرها . وهذا من قول إبليس بزَعْمِهِ القاسد أن النار أقوى من الطين ؛ وليس كذلك ؛ بل هى فى درجة [١٩٨] واحدة من حيث هى جواد مخلوق ، فلما ظنَّ إبليس أن صعود النار وخفتها تقتضى فضلاً على سكون الطين وبلادته قاس أن ما خلق منها أفضل مما خلق من الطين ، فأخطأ قياسه ، وذهب عنه أن الروح الذى نفخ فى آدم ليس من الطين .

وهذا التحليل يقتضى الاعتراض على الله تعالى فى أمره بسجود القاضل للمفضول على زَعْمِهِ ، وبهذا الاعتراض كفر إبليس ، فكفره كفر مجرد .

قيل : إن لجهنم سموم ، ولسمومها نار تكون بين سماء الدنيا وبين الحجاب
وهي النار التي تكون منها الصواعق .

(نَفِيراً^(١)) : أى عددا . وهو مصدر من قولك : نفر الرجل إذا خرج
مسرعا ، أو جمع نفر .

(نَأَى بِجَانِبِهِ^(٢)) : أى بعد ، وذلك تأكيد وبيان للإعراض . وقرئ
فاء ونأى ، وهما بمعنى واحد . ويقال النأى الفراق ، وإن لم يكن بُعْد .

(نَقَدَ الْبَحْرُ^(٣)) : فنى . ومعنى الآية : لو كتب عِلمُ الله بمداد البحر لنقد
البحر ولم ينقد علم الله ؛ وكذلك لو جىء ببحر مثله كما قدمنا .

(نادى ربه^(٤)) : أى دعاه . والضمير لذكرها ؛ وإنما ناداه حين رأى من
مريم الكرامات التي ذكر الله ، من وجود فاكهة الشتاء في الصيف ، وفاكهة
الصيف في الشتاء ، فحينئذ طلب الولد فأجابه الله يبعث .

(نَدِيًّا^(٥)) : قد قدمنا أن الكفار قالوا للمؤمنين : نحن خير منكم مقاما
وأجل مجلسا ؛ فنحن أكرم على الله منكم .

(نُمِدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا...^(٦)) الآية . قد قدمنا أنها في العاصي بن وائل .
والعنى نزيد له في العذاب ، ونرثه الأشياء التي قال إنه يؤتاها في الآخرة ؛
وهي المال والولد ، ووراثتها بأن يهلك ويتركها . وقد أسلم ولداه هشام وهمو
ابن العاص رضي الله عنهما .

(نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدًّا . ونسوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ)

(٣) الكهف : ١٠٩

(٦) مريم : ٢٩

(٢) الإسراء : ٨٣

(٥) مريم : ٧٣

(١) الإسراء : ٦

(٤) مريم : ٣

ورداً^(١) : قد قدمنا أن الحشر على خمسة معان : حشر الميثاق^(٢) : « وإذ أخذ ربك من بني آدم ما وطئت الأرض » . وحشر التصوير^(٣) : « يخرج من بين الصلْب والترائب » . وحشر البرية^(٤) : « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » . وحشر الخدمة^(٥) : « وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم » . وحشر الكرامات^(٦) : « يوم نحشر المتقين » . والمراد بالمتقين هنا من اتقى الشرك والنفاق . وقيل في المتقى أقوال : والظاهر أنهم الممثلون ما أمرهم الله واتهبوا عما نهوا عنه . وقد قدمنا ما أكرمهم الله في الدنيا والآخرة .

فإن قلت : ما الحكمة في ذكر الحشر للمتقين ، وخصوصيتهم للرحمن لهم والسوق إلى المجرمين وخصوصيتهم لجهنم ؟

فالجواب أن الحشر مع الرضا والاختيار ، والسوق مع الكراهية والسخط . والحشر للكرامة والأمانة والعلم . والسوق للجهد والإهانة . ولما كان الرضوان والسلام والرؤية والخلود للمتقين ، وهو أكبر من الجنة خصهم بذكر الرحمن ؛ لأن شوقهم إليه ورجاءهم فيه ؛ فدلهم إليه لنسكن نفوسهم . ولما كان عند المجرمين الخوف من عقوبة النار لا منه ؛ لأنهم لم يعرفوه — ذكرهم بما هو أشد عليهم ؛ وهي جهنم ؛ ولو عقلوا لعلموا أن نار القطيعة أشد من القطيعة ، لكنهم خوفوا بما هو معقول عندهم ، فسبحان من خاطب عباده بما يفهمونه ؛ خاطب المطيع بما هو مشتاق إليه ، وخاطب العاصي بما يخافه ؛ وعلى هذا هو أسلوب القرآن العظيم . وما يعقلها إلا العالمون .

(نَنسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا^(٧)) ؛ أى يلقيه في البحر تفريق الغبار ونحوه .

(١) مريم : ٨٥ ، ٨٦ (٢) الأعراف : ١٧٢ (٣) الطارق : ٧

(٤) نوح : ١٧ (٥) التور : ٥٩ (٦) مريم : ٨٥

(٧) طه : ٩٧

والضمير يعود على العجل المتخذ من أثر فرسي جبريل .

(تَبَذَّتْهَا ^(١)) ؛ أى ألقيتها على الحلى ، فصار عجلاً ، وعلى العجل فصار له خولاً .

(نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ^(٢)) : يعنى من أحوال المتقين ؛ لنشئت به فؤادك ، ولذلك قال له فى سورة يوسف : نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ وَالْقَصَصُ يَكُونُ مُصَدَّرٌ أَوْ اسْمٌ مَفْعُولٌ عَنِ الْمُتَعَصُّصِ ، وإن أريد به هنا المصدر فمفعول نَقُصُّ محذوف ؛ لأن ذكر القرآن يدل عليه .

قيل سبب نزول هذه الآية أن النبى صلى الله عليه وسلم كان مرفوعاً مكرماً ، فحسده أهل مكة ، كذلك يوسف [١٩٨ ب] كان مكرماً عند أبيه . والإشارة فيه كأن الله يقوا : يا محمد إخوة يوسف حلوه كذاً باباً فصيرته ملكاً عليهم ، وسجدوا له ؛ كذلك أقر أعداءك وأصيرهم عبيداً بين يديك شرقاً وغرباً ؛ وكذلك الشيطان يحدُّ أمثلك على ما أنعمت عليهم من محبتك واتباعك ، فأصيرهم يوم القيامة ملوكاً كراماً ، وأقر عدوهم وحسادهم حتى يقولوا يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول .

(نَنَقُصُّهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ^(٣)) : يموت الناس ، وهلاك الثمرات ، وخراب البلاد ، وشبه ذلك . وقيل : يموت العلماء منها ، أو بما فتح الله على المسلمين منها بأسنيلاء الكفار عليها لقوله ^(٤) : « أَفْهَمُّ الْغَالِبُونَ » .

(نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ^(٥)) : قد قدمنا معنى وضعها ، وإنما أفرد القسط وهو صفة للجمع ؛ لأنه مصدر وعرف به كعدال ورضا ؛

(٣) الأبي : ٤ ؛

(٢) طه : ٩٩

(١) طه : ٩٦

(٥) الأنبياء : ٤٧

(٤) الأنبياء : ٤٤

أو على تقدير ذوات القسط . وقد قدمنا أيضا أن لكل شخص ميزانا لجمعه ،
أو إما جمعه باعتبار الكفتين واللسان ، أو باعتبار الموزونات .

(نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ ^(١)) ؛ أى قطرة . وفيها تقليل المذاب . والمعنى
أنهم لو رأوا أقل شيء من عذاب الله لأذعنوا واعترفوا بذنوبهم .

(نَافِلَةٌ ^(٢)) : أى عطية . والتنفيل : العطاء . وقيل سماه نافلة لأنه عطاء بغير
سؤال ؛ فكأنه تبرع . وقيل الهبة إسحاق ، والنافلة يعقوب ؛ لأنه سأل إسحاق
بقوله : هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ؛ فأعطى يعقوب زيادة على ما سأل ؛ ولهذا اختار
بعضهم الوقف على إسحاق لتباين المعنى .

وهذا ضعيف ؛ لأنه معطوف على كل قول .

(نَادَى مِنْ قَبْلِ ^(٣)) : أى دعا نوح قبل إبراهيم ولوط .

(نَصْرَنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ ^(٤)) : إنما تعدى نصرناه بمن ؛ لأنه مطاوع انتصر
المتعدى بمن ، أو تضمن معناه نجيناه أو أجرناه .

(نَفَّثَتْ ^(٥)) : رَعَتْ فيه كَيْلًا ، والضمير راجع إلى قصة الرجلين
المتخاصمين إلى داود ، دخلت غم أحدهما في زرع الآخر بالليل ، وأفسدته ؛ ففضى
داود بأن يأخذ ^(٦) صاحب الزرع القم .

ووجه هذا الحكم أن قيمة الزرع مثل قيمة القم ؛ فخرج الرجلان
على سليمان ، وهو بالباب ، فأخبراه بما حكم أبوه ، فدخل عليه فقال : يا نبي الله ؛
لو حكمت بنير هذا كان أرفق بالجميع . قل : وما هو ؟ قال : يأخذ صاحبُ

(٣) الأنبياء : ٢٦

(٢) الأنبياء : ٧٢

(١) الأنبياء : ٤٦

(٦) ب : يأخذها .

(٥) الأنبياء : ٧٨

(٤) الأنبياء : ٧٧

(م ٣٧ - في إصباح القرآن)

الغنم الأرض ائصلحها حتى يعود زرعها كما كان ، ويأخذ صاحب الزرع الغنم
ينضع بالبانها وصوفها وتسلها ؛ فإذا كمل الزرع ردت الغنم إلى صاحبها والأرض
بزرها إلى ربها .

قال له داود : وقفت يا بني ، وقفي بينهما بذلك .

ووجه حكم سليمان أنه جعل حكم الانتفاع بالغنم بإزاء ما فات من الزرع ؛
وأوجب على صاحب الغنم أن يعمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان .
ومحتمل أن يكون ذلك إصلاحاً لا حكماً .

واختلف الناس ، هل كان حكمهما باجتهاد أو بوحى ؛ فمن قال كان باجتهاد
أجاز الاجتهاد للأنبياء .

وروى أن داود رجع عن حكمه لما تبين له أن الصواب خلافه .

وقد اختلف في جواز الاجتهاد في حق الأنبياء ؛ وعلى القول بالجواز اختلف :
هل وقع أم لا ؟

(نَقْدِرَ عَلَيْهِ ^(١)) : أى نُضِيقُ عَلَيْهِ ، فهو من معنى قوله ^(٢) : « وَمَنْ قُدِرَ
عَلَيْهِ رِزْقُهُ » .

وقيل هو من القدر والقضاء ؛ أى ظن أن لن نقدر عليه بعقوبته . ولا يصح
قول من قال : إنه من القدرة .

والإشارة فيه كأنه يقول : يا عبدى لما خرج يونس خروج غضب ، فتأدى
فإنجيته ؛ كذلك إذا خرجت إلى خروج غضب من ذنوبك ، فتلوم نفسك ، أنجيتك
من هومك ، وأقول لك : إن الله يغفر الذنوب جميعاً .

ولما خرج إبراهيم خروجاً أحب ، فقال : إني ذاهب إلى ربي سيهدين فألبسته لباس الخلة ، وبردت عليه النار ؛ كذلك عبدى الصالح يخرج من بطنه خروجاً أحب ، فأنعم عليه بالعلم والمعرفة ، وأبرد عليه نيران الكفرة ، ولكن الله حبب إليكم الإيمان ... الآية .

[١١٩٩] وكما أن موسى خرج خروج هروب خائفاً يترقب ، كذلك العبد يخرج من الدنيا خروجاً من يهرب من الشيطان كيوم يسمعون الصيحة بالحق . وكما آنت موسى بابتغى شعيب في دار غربة ، كذلك أونسك في القبر وأريك مقامك من الجنة .

وكما أن لوطاً خرج خروج طرب ، فسرى بأهله ، كذلك العبد يخرج من القبر خروجاً طرب ؛ لأنه يخرج لإيمانه الذي كان يرتجيه ولحفظته الذين كانوا يؤنسونه ؛ وكما أنجيت لوطاً وقومه من العذاب كذلك أنجى المؤمنين وأعذب الكافرين .

(نَكِيرٌ ^(١)) : مصدر بمعنى الإنكار .

(نَبِيٌّ عِبَادِي ^(٢)) : الآية فيها ترجية وتخويف ، وقد قدمنا سر الففور الرحيم ، والعذاب الأليم ؛ فرجاء الخلق إلى نفسه ، وخوفهم من عذابه .

(نَعِيْبِكَ مِنَ الدُّنْيَا ^(٣)) ؛ أى حظك فيها .

واختلف ما المراد بهذا الحفظ ؟ قيل : حفظه منها ما يعمل فيها من الخير ؛ فالكلام على هذا وعظ . وقيل التمتع بها مع عمله للأخرة ؛ فهو على هذا إباحة للتمتع بالدنيا لئلا ينفر عن قبول الموعظة . ومنه الحديث :

اعملْ دُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا وَالْآخِرَةَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ غَدًا . وفي الحديث أيضا :
العاقل لا يَرَى مُشْتَرَاكًا إِلَّا فِي دِرْهِمٍ لِعَاشِهِ ، وَعَمَلٍ لِمَعَادِهِ .

(نَادَيْكُمْ ^(١)) : محاسنكم . والمراد بهم قومٌ لوط ، لإذابتهم الناس
بأقوالهم وأفعالهم .

(نَسَلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ^(٢)) : أى نَجَرَّدَهُ مِنْهُ ، وهو استعارة .

(نُنْكَسُ ^(٣)) : نَزَدُ .

(نَحِيسَاتٍ ^(٤)) : معناه من النحس ، وهو ضدُّ السعد . وقيل شديدة البرد .
وقيل متابعة . والأول أرجح .

وروى أنها كانت آخر شوال من الأربعاء إلى الأربعاء . وقرئ : بإمكان
الحاء وكسرها ؛ فأما الكسر فجمع نحس ، وهو صفة . وأما الإسكان فتخفيف
من الكسر ، أو صفة على وزن فعل ، أو وصف بالمصدر . وفي الحديث : آخرُ
أربعاء في الشهر يوم نحسٍ مستمرٍ .

(نَعْمَةٌ ^(٥)) - بفتح النون : هي النفع المارى من كل ضرر يوازيه ،
ويدعى عليه ؛ يقال أنعم عليه فلان ، وأنعم الله على فلان : إذا فعل به ما لا يتعقبه
ضرر وهلاك ؛ ولا يقال أنعم عليه وإن نفعه في الحال .

(نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ^(٦)) : أى نأمر الحفظة بكتابة أعمالكم .
وقيل : إن الله يأمر الحفظة أن تنسخ أعمال العباد من الأوح المحفوظ ، ثم يمحوه
عندهم ؛ فتأتى أفعال العباد على نحو ذلك ، فتكتبها أيضا الملائكة ؛ فذلك
هو الاستنساخ .

(١) المنكسوت : ٢٩

(٢) يس : ٣٧

(٣) يس : ٢٩

(٤) الجاتية : ٢٩

(٥) السفان : ٢٧

(٦) فصلت : ١٦

وكان ابن عباس محتجاً على ذلك بأن يقول : لا يكون الاستساح إلا من أصل . وفائدة كتب الحفظة الاحتجاج عليهم في الآخرة ، كما صرح أن بعض العباد ينكر كتبها عايه ، فيُنطق الله جوارحه بتصديقهم .

وفي الحديث : إن الحفظة تصعد بممل العبد ، ويقابلونه باللوح المحفوظ ، فيجدونه سواء ، وتكتب عليه سيئة فلا يجدونها فيخرجون من ذلك ، ويقول الله : قد بلغت ندامة قلبه واستغفاره إلى قبل صعودك ، فذلك قوله تعالى : يَسْمَعُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُبَيِّنُ .

(نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ^(١)) ؛ أى طافوا فيها ؛ وأصله دخولها من أنقابها ، ومن التنقيب عن الأمر ، بمعنى البَحْث عنه .

(نجم^(٢)) : مشتق من التجميم ، وهو جِدْس ، واختلف ما المراد بقوله : والنجم ؛ قَبِيل :

هو الثريا ؛ لأنه غالب عليها التسمية بالنجم . ومعنى هوى غرب أو انقشَر يوم القيامة .

الثاني^(٣) أنه جنس النجم . ومعنى هوى انقشَر برَجْم الشياطين .

وقيل : إنه من نجوم القرآن ، وهوى على هذا معناه نزل .

وأما الذَّجَم الثَّاقِب^(٤) فهو من أسمائه عليه الصلاة والسلام .

وقيل : زُحَل ؛ لأنه أرفع النجوم ؛ إذ هو في السماء السابعة .

(٢) النجم : ١

(١) ق : ٣٦

(٤) الطارق : ٣

(٣) كأنه عد لوله : الثريا - الأول .

(نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى^(١)) : قد قدمنا أن النذير هو الخبر ، والمراد به القرآن : والنُّذُرُ الْأُولَى : من نوعها وصفتها .

(النَجْمُ وَالشَّجَرُ^(٢)) : قال ابن عباس : هو النبات الذي لا ساق له ، كالبقول . والشجر : الذي له ساق . وقيل : النجم : جنسُ نجوم السماء .

والسجود عبارة عن التذلل والافتقار . وقيل سجود النجم غروبه ، وسجود الشجر بظله [١٩٩ ب] .

(نَضَاحَتَانِ^(٣)) : أى يقوران بالماء . والمراد بهما العينان الجاريتان .

واظفر كيف جعل أوصاف هاتين الجنتين أدنى من أوصاف الجنة السابقتين ؛ لأنه قال فيهما^(٤) : "عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ" . وقال في الأخرى^(٥) : "عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ" . والجري أشد من النضج . وقال^(٦) : « فيهما من كل فاكهة زَوْجَانِ » . وقال هناك^(٧) : « فيهما فاكهة ونخل ورمان » .

وكذلك صفات الحور هنا أبغ من صفاتها هناك ؛ وكذلك صفات البسط . ويفسر ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : جنتان من ذهب آيتيهما وما فيهما ، وجنتان من فضة آيتيهما وما فيهما .

(النشأة الأولى^(٨)) : هذه الحياة ، والنشأة الأخرى البعث من القبور .

والقصود بذكرها التنبيه على أن الله قادر على أن يعصمهم ؛ ففيها تهديد واحتجاج على البعث .

(٣) الرحمن : ٦٦

(٦) الرحمن : ٦٨

(٢) الرحمن : ٦

(٥) الرحمن : ٥٢

(١) النجم : ٥٦

(٤) الرحمن : ٥٠

(٧) الواقعة : ٦٢

(نَجْوَى^(١)) : سرار ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى^(٢) : « إِذْ عَمَّ نَجْوَى » ؛ أى متناجون .
ومنه^(٣) : « لَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » . «^(٤) إِنْ شَاءَ النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ » .

(نَصُوحًا^(٥)) ؛ أى خالصة ، من قولهم ، غسل ناصح : إذا خلص من الشَّعْمِ .
قال عمر بن الخطاب : التوبة النصوح هى أن يتوب من الذنب ، ثم لا يعود
إليه أبداً ، ولا يريد أن يعود .

وقيل : هى أن تضيق على التائب الأرض بما رحبت ، كتوبة الثلاثة
الذين خلّفوا •

وقال الزمخشري^(٦) : وَصِفَتِ التَّوْبَةُ بِالنَّصَحِ عَلَى الْإِسْنَادِ الْمَجَازِيِّ ، وَالنَّصَحُ
فِي الْحَقِيقَةِ صِفَةُ التَّائِبِينَ ؛ وهى أن ينصحوا بالتوبة .

وهى واجبة على كل مكلف بالكتاب والسنة والإجماع .

وفرائضها ثلاثة : الندم على الذنب من حيث عصى به ذو الجلال ، لا من
حيث أضرّ يدين أو مال . والإقلاع عن الذنب في أول أوقات الإمكان من غير
تأخير ولا تَوَانٍ . والنية ألا يعود إليه أبداً ومهما قضى عليه بالذنب أحدث
عزماً مجديداً .

وآدابها ثلاثة : الاعتراف بالذنب مقروناً بالانكسار . والإكثار
من التضرع والاستغفار . والإكثار من الحسنات .

ومراتبها سبع : قُتُوبَةُ الْكُفَّارِ مِنَ الْكُفْرِ . وتوبة المخاصين من الذنوب
الكبائر . وتوبة العُدُولِ مِنَ الصَّغَارِ . وتوبة العابدين من القترات . وتوبة

(١) المجادلة : ٧ (٢) الإسراء : ٤٧ (٣) المجادلة : ٩
(٤) الكشاف : ٢ - ١٧٢ (٥) التحريم : ٨ (٦) الكشاف : ٢ - ١٧٢

السالكين من مثل التلويب والآفات . وتوبة أهل الرشح من الآفات . وتوبة
أهل المشاهدة من الغفلات .

والبواعث على التوبة سبعة : خوف العقاب . ورجاء الثواب . والتجمل
من الحساب . ومحبة الحبيب . ومراقبة الرقيب . وتعظيم المقام . وشكر الإتمام .

(نفر من الجن ^(١)) : نفر ما بين الثلاث إلى العشرة . وروى أنهم كانوا
سبعة ، وكانوا كلهم ذكراً ، لأن النفر الرجال دون النساء ؛ وكانوا من أهل
نصيبين . وقيل : من أهل الجزيرة .

وقد قدمنا أنه رآه النبي صلى الله عليه وسلم ، واستعد لهم ، واجتمع معهم .

وقيل : إنه لم يره ، ولم يعلم باستماعهم ، حتى أعلمه الله بذلك ، ولها قضايا
مختلفة ، وقد وردت في ذلك أحاديث مضطربة .

وسبب اجتماعهم أنهم لما طردوا عن استراق السمع من السماء برجم
النجوم قالوا : ما هذا إلا لأمر حدث ؛ فطافوا في الأرض ينظرون ما أوجب
ذلك ، حتى سموا قراءة صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر في صوف عكاظ ؛
فاستمعوا إليه ، وآمنوا به .

(ناشئة الليل ^(٢)) : قال ابن عباس : ناشئة الليل : قليل الليل - بالحشة .

وقيل ساعاتهم . وقيل : ما بين المغرب والعشاء . وقيل : القيام أول
ليل بعد العشاء . وقيل : النفس الناشئة بالليل ؛ أي تنشأ من مضجعتها ، وتقوم
لصلاته . وقيل : الجماعة الناشئة الذين يقومون للصلاة . وقيل : العبادة الناشئة

يَسِيلُ . وَقِيلَ : «الآخرة التَّوْبَةُ بِدَلِّهِمْ» . فَمِنْ قَامَ أَوَّلُ اللَّيْلِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنَامَ
فَلَا يَقَالَ لَهُ : نَاشِئَةٌ .

(نَظَرَةٌ ^(١)) : بِالقَاءِ مِنَ النَّظَرِ ، وَمِنْهُ ^(٢) : وَجُوهٌ يَوْمُئِذٍ نَظَرَةٌ . وَبِالضَّادِ
مِنَ التَّنْعِمِ ، وَمِنْهُ ^(٣) : نَاضِرَةٌ . وَأَمَّا ^(٤) : نَظَرَةٌ إِلَى مَبْسُورَةٍ - فَمَعْنَاهُ التَّأْخِيرُ
إِلَى حَالِ الْيُسْرِ .

وهذه الآية نَصٌّ فِي رُؤْيَا مَوْلَانَا جَلَّ وَعَزَّ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ ، وَهُوَ مَذْهَبُ
أَهْلِ السُّنَّةِ ، خِلَافًا لِلْمُتَزَلِّهِ . وَتَأَوَّلُوا نَظَرَةً بِمَعْنَى مُنْتَظَرَةٌ ؛ وَهَذَا بَاطِلٌ ؛ لِأَنَّ نَظَرَ
بِمَعْنَى [١٢٠٠] اُنْتَظَرَ يَتَعَدَّى بِبَيْرِ حَرْفِ جَرٍّ ، تَقُولُ نَظَرْتُكَ بِمَعْنَى اُنْتَظَرْتُكَ .
وَأَمَّا التَّعَدَّى بِإِلَى فَهُوَ مِنْ نَظَرَ الْعَيْنِ . وَمِنْهُ قَوْلُهُ ^(٥) : وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ .
وَقَالَ بَعْضُهُمْ : «إِلَى» هُنَا لَيْسَتْ بِحَرْفِ جَرٍّ ، وَإِنَّمَا هِيَ وَاحِدُ الْآلَاءِ بِمَعْنَى التَّنْعِمِ ؛
وَهَذَا تَكْلُفٌ فِي غَايَةِ الْبُعْدِ . وَتَأَوَّلَهُ الزَّيْطُونِيُّ ^(٦) بِأَنَّهُ مَعْنَاهُ كَقَوْلِ النَّاسِ : فَلَانُ
فَإِذَا كَانَ إِذَا كَانَ يَرْجِيهِ ، وَيَتَلَقَّى بِهِ . وَهَذَا بَعِيدٌ .

وَقَدْ جَاءَتْ أَحَادِيثٌ صَحِيحَةٌ فِي النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ صَرِيحَةً لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ ؛
فَهِيَ تَفْسِيرٌ لِلآيَةِ ، وَلَوْ لَمْ تَكُنْ جَائِزَةً لَمْ يَسْأَلْهَا نَبِيُّ اللَّهِ مُوسَى فِي قَوْلِهِ ^(٧) : «رَبِّ
أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ» .

(نَخْرَةٌ ^(٨)) ، وَنَاخِرَةٌ بِمَعْنَى بَالِيَةٌ مُتَفَتِّتَةٌ ، وَاسْتَعْظَمَ الْكُفَّارُ رَجُوعَهُمْ
فِي الْآخِرَةِ بِمَصِيرِهِمْ إِلَى هَذَا الْوَصْفِ ، وَلَمْ يَنْظُرُوا فِي خَلْقَتِهِمْ الْأُولَى مِنَ الْعَدَمِ .
(نَمَارِقٌ ^(٩)) : وَسَائِدٌ ، وَاحِدُهَا نَمْرَقَةٌ ^(١٠) وَنَمْرَقَةٌ .

(١) الْقِيَامَةُ : ٢٣	(٢) الْقِيَامَةُ : ٢٢	(٣) الْبَقَرَةُ : ٢٨٠
(٤) يُونُسَ : ٤٣	(٥) الْكَشَافُ : ٢-٩	(٦) الْأَعْرَافُ : ١٤٣
(٧) النَّازِعَاتُ : ١١	(٨) النَّاشِئَةُ : ١٥	(٩) فِي الْقَامُوسِ : النَّمْرَقَةُ مُثَلَّثَةٌ .

(نَجْدَيْن^(١)) ؛ أى طريق الخير والشر ، فهو كقولہ^(٢) : « إِنَّمَا دَرَبَانَا السَّبِيلُ ؛ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا » .

(نَاقَةَ اللَّهِ^(٣)) : منصوب بفعل مضمر ، تقديره : احذروا ناقة الله ؛ أو افظروا . والمراد بها ناقة صالح عليه السلام .

(نَسَفًا بالنَّاصِيَةِ . نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ^(٤)) ؛ أى لنحرقنها بالنار ؛ من قولك : سَفَعْتَهُ النَّارَ ، أو من الجنب والمُبْض على الشيء . والآية في أبى جهل ؛ أوعده الله إن لم يَنْتَهَ عن كفره وطغيانه أن يأخذَ بنَاصِيته ، وهى مقدم الرأس ، فيُلْقَى في النار . وهذا كقولہ تعالى^(٥) : « فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ » .

وأكد لتسفعا باللام والنون الخفيفة ، وكتبت في المصحف بالألف مراعاة للوقف عليها . ويظهر لى أن الوعيد نفذ عليه يوم بدر ، حين قُتل ، وأُخذ بنَاصيته ، وجُرَّ إلى القليب .

ووصف ناصيته بالكذب نجوذاً ، والكاذب الخاطيء في الحقيقة صاحبها ، والخطيء الذى يفعل الذنب متعمداً . والخطيء الذى يفعله من غير قصد .

(نَقْمًا^(٦)) : يعنى أن الإبل حرة كُنَّ الغُبار عند مشيهم .

(نَفَّاثَاتٌ^(٧)) : النفث : شبه النفخ دون ثقل وريق . قاله ابن عطية . وقال الزمخشري^(٨) : هو النفخ مع ريق . وهذا النفث ضربٌ من السحر ؛ وهو أن ينفث على عُمَدٍ تُعَقَّدُ في خيط أو نحوه على اسم المسحور ، فيضره ذلك .

(١) الشمس : ١٣

(٢) الإنسان : ٣

(٣) البلد : ١٠

(٤) العاديات : ٤

(٥) الرحمن : ١١

(٦) الطلق : ١٦، ١٥

(٧) الهائق : ٢

وحكى ابن عطية أنه حدثه ثقة أنه رأى بيلاد المغرب خيطاً أحمر قد عُقدت فيه عقد على فصلان - وهي أولاد الإبل ، فنمت ذلك رضاعاً أمهاتها ، فكان إذا حل عقدة جرى ذلك التفصيل إلى أمه فوضع في الحين .

قال الزمخشري^(١) : إن في الاستعاذة من الفتنة ثلاثة أوجه : أحدها أن يستعاذ من مثل عملهن ، وهو السحر ومن إثمهن في ذلك .

والآخر^(٢) أن يستعاذ من خداعهن الناس ومن خبثهن .

والثالث أن يستعاذ بما يصيبه الله من الشر عند نفثهن .

والنفاثات بناء مبالغة ، والموصوف مخفوف ، تقديره النساء النفاثات ، أو الجماعات النفاثات ، أو النفوس النفاثات . والأول أصح ؛ لأنه روى أنه إشارة إلى بنات لبيد بن الأعمى اليهودي ، وكن ساحرات معرن وأبوهم سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ، وعقدن له إحدى عشر عقدة ، فأنزل الله تعالى المعوذتين إحدى عشرة آية بحد العقدة ، وشفا الله رسوله صلى الله عليه وسلم .

فإن قيل : لم عرف النفاثات بالآلف واللام ، وسكر ما قبله ، وهو غاسق وما بعده وهو حامد ، مع أن الجميع مستعاذ منه ؟

فالجواب أنه عرف النفاثات ليفيد العموم ؛ لأن كل فتاة شريرة ، بخلاف الفاسق والحامد فإن شرهما في بعض دون بعض .

(نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ^(٣)) : هذا من اعتراف الملائكة والتزام التسييح . والتقدير : نسبح ملتبسين بحمدك ؛ فهو في موضع الحال . ويحتمل

(١) الكشاف : ٢ - ٦٨ (٢) في الكشاف : والثاني ، وهو الصواب .

(٣) الآية : ٣٠

أن يكون الكاف في قوله « لك » مفعولاً ، ودخلت عليها اللام ، كقولك : ضربت لزيد ، أو أن يكون المفعول محذوفاً ؛ أي نَقَدْتُكَ على معنى نَزَّهْتُكَ ؛ أو نظمتك وتكون اللام في لك للتحليل ؛ أي لأجلك ، أو يكون التقدير تقدس أنفسنا أي نظرها لك .

فإن قلت : الملائكة معصومون مطهرون [٢٠٠ ب] من الرذائل ، فما معنى هذا الاعتراض في قولهم ^(١) : « أتجمل فيها مَنْ يُفسد فيها » ؟

والجواب أنه ليس فيها اعتراض ولا افتخار ولا مِنَّة يظهرونها للتسبيح ، وإنما حملهم على هذا القول أن الله أعلمهم أن يستخلف في الأرض مَنْ يعصيه ، فاستبعدوا ذلك .

وقيل : كان في الأرض جنٌّ ، فأفسدوا ؛ فبعث الله إليهم ملائكة فقتلتهم ، قتلت الملائكة بنى آدم عليهم :

(نُسُكٌ ^(٢)) : ذبائح . واحداً نسكة .

(نُفِثَها ^(٣)) — بالراء : نحيها ، وبالزاي : نرفها للأحياء ، مأخوذ من النثر ، وهو المكان المرتفع العالي .

(نُثْلِي لَهُمْ ^(٤)) ؛ أي نطيل لهم المدة ، فليس فيه خير لهم ، إنما هو استدراج ليستنسبوا الآثام .

(نَكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ^(٥)) : وعد بغفران ذنوب هذه الأمة إذا اجتنبوا الكبائر .

(٣) البقرة : ٢٥٩

(٢) البقرة : ١٩٩

(١) البقرة : ٣٠

(٤) آل عمران : ١٧٨ (٥) النساء : ٣٦

(نَصِيبٌ مِّمَّا اسْتَنْسَبُوا^(١)) : يعنى من الأجر والحسنات . وقيل من الميراث .
ويردُّه لفظ الاستنساب .

وسببها أن النساء قلن : لِمَ نَسْتَوِيْنَ مَعَ الرِّجَالِ فِي الْمِيرَاثِ وَشَارِكُنَّاهُمْ فِي التَّزْوِجِ ؟ فنزلت نهيًا عن ذلك ؛ لأن في تمنيهن ردًّا على حكم الشريعة ، فدخل في النهي تمنى مخالفة الأحكام الشرعية كلها .

(نُشُوزًا^(٢)) ، بالزاي ، له معنيان : شر بين الرجل والمرأة وارتفاع ، ومنه^(٣) : « انشُزُوا » ؛ أى قوموا من المكان ، قال تعالى^(٤) : « وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا... » الآية يفهم منها أن الإعراض أخف من النشوز . وقوله^(٥) : « وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ » ؛ أى منعصبيتهن وتعاليهن عما أوجب الله عليهن من طاعة الأزواج .

(نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلًّا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا^(٦)) ؛
أى شويهم . والضمير عائد على الذين كفروا ، وقيل : تُبدِّل لهم جُلُودَ بدد جلود أخرى دون نفوسهم ، هى العذبة . وقيل تبديل الجلود تغيير صفاتها بالنار . وقيل الجلود السراويل ، وهو بعيد .

(نُصَبٌ^(٧)) - بضم الصاد ، مفردة نصاب : حجارة كان أهل الجاهلية يعظمونها ويذبحون عليها . وليست بالأصنام ؛ لأن الأصنام مصورة ، والنصب غير مصورة . وهى الأنصاب . والنصب - ففتح الصاد : العناء والتعب . وقول أيوب :
« (أ) مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ » ؛ أى بيلاء وشر .

(٣) المجادلة : ١١

(٢) النساء : ١٢٨

(١) النساء : ٣٢

(٦) النساء : ٥٦

(٥) النساء : ٣٤

(٤) النساء : ١٢٨

(أ) ص : ٤١

(٧) الناقة : ٣

(نُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِ)^(١) ؛ أى نرجع من الهدى إلى الضلال . وأصله الرجوعُ على العقب في المشى ، ثم استعير في المعانى . وهذه الجملة مسطوطة على «^(٢) أَنْدَعُو » ؛ والهمزة فيه للإنكار والتوبيخ . وقيل لكل من لم يظفر بما يريد .

(نُنَجِّيكَ بِبَدِّكَ)^(٣) ؛ أى نبعدك عما جرى لقومك من الوصول إلى قعر البحر .

وقيل : نُثَقِّيكَ على نجوة من الأرض ؛ أى على موضع مرتفع .

والباء في بيدتك للمصاحبة ، والمراد به الجسد دون الروح . وقيل : بدرعك ، وكان الدرع من ذهب ، يُعرف بها . والمخدوف في موضع الحال .

(نُنَادِرُ)^(٤) : نترك ، يقال : غادرني كذا ، وأغدرته إذا خائنته . ومنه سى القدير ؛ لأنه ما تخلفه السيول .

(نُنَكِّرُ)^(٥) ؛ أى منكرأ ، وهو أبلغ من قوله^(٦) : « إمرأ » . ويجوز ضم الكاف وإسكانها .

(يُنْفِخَ فِي الصُّورِ)^(٧) ؛ وهو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل يوم القيامة ، كما جاء في الحديث : إنه على صورة جناح النحل ، وينفخ فيه إسرافيل نفختين : إحداهما للصق ، والأخرى للقيام من القبور .

(نَزُلَا)^(٨) : ما يسر للضيف والقادم عند نزوله . والمعنى أن لهم جهنم بدل النزل ، كما أن الجنة نزل في قوله^(٩) : « كانت لهم جنات الفردوس نزلا » .

(١) الأنعام : ٧١	(٢) الآية نفسها .	(٣) يونس : ٩٢
(٤) الكهف : ٤٧	(٥) الكهف : ٧٤	(٦) في الآية (٧١) قبلها :
لقد جئت شيئا لمرأ .	(٧) الكهف : ٩٩	(٨) الكهف : ١٠٢
(٩) الكهف : ١٠٢		

ويحتمل أن يكون النزول من النزول .

(نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ^(١)) : الآية في كفار العرب لقوله : كفروا
بآيات ربهم واتقائه . وقيل في الرعبان يتعبدون ويفانئون أن عبادتهم تنفعهم ،
وهي لا تقبل منهم .

(نَهَى ^(٢)) : عتول ، واحذتها مهية .

(نُعِيدُكُمْ ^(٣)) : أى بالدفن .

(نُخْرِجُكُمْ ^(٤)) : أى بالبعث .

(نُحَرِّقَنَّ ^(٥)) : أى بالنار ، أو نبرده بالمبارد ، على من قرأه بفتح النون
وضم الراء . وقد حمل بعضهم قراءة الجماعة على أنها من هذا المعنى ؛ لأن الذهب
لا ينفى بالإحراق بالنار .

والصحيح أن المقصود بإحراقه بالنار إفساد صورته ، فيصح حمل قراءة
الجماعة عليه .

(نَكِسُوا ^(٦)) على رؤوسهم : استعارة لانقلابهم برجوعهم
عن الاعتراف بالحق إلى الباطل ، يقال نكس فلان : إذا سقط من مكان
وارتفعت رجلاه ، ونكس المريض إذا خرج من مرض ثم عاد إلى مثله .

والضمير يعود على قوم إبراهيم لما وجدوا الفأس معنقا في عنق كبير
أصنامهم فآلوه ، فقال : فآله كبيرهم هذا ... الآية .

(نُشُورًا ^(٧)) : أى الحياة بعد الموت . ومنه : وإليه النشور .

(٣) طه : ٥٥

(٦) الفرقان : ٣

(٢) طه : ٥٤

(٥) الأنبياء : ٦٥

(١) كهف : ١٠٣

(٤) طه : ٩٢

(نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا^(١)) : هَذَا رَدُّ عَلَى قُرَيْشٍ مِنْ اعْتِزَالِهِمْ فِي تَحْطِفِ النَّاسِ لَهُمْ أَنْ آمَنُوا . وَالْمَعْنَى أَنَّ الْحَرَمَ لَا تَعْرِضُ لَهُ الْعَرَبُ بِقِتَالٍ ، وَلَا يُمْكِنُ اللَّهُ أَحَدًا مِنْ إِهْلَاكِ أَهْلِهِ ؛ فَقَدْ كَانَتْ الْعَرَبُ تُغِيرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، وَأَهْلُ مَكَّةَ آمِنُونَ مِنْ ذَلِكَ .

(نُعَمِّرُكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ^(٢)) : هَذَا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ لِأَهْلِ النَّارِ الْقَائِلِينَ : رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ . وَهُوَ قَوْلُ أَهْلِ الطَّبَقَةِ الْخَامِسَةِ ؛ لِأَنَّهُ صَحَّ أَنَّ أَهْلَ « الْأُولَى » يَقُولُونَ : يَا حَتَّانَ يَا مَتَّانَ ؛ وَهَمَّ الْمَصَادَةُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، « وَالثَّانِيَةِ » تَقُولُ : رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ، « وَالثَّلَاثَةِ » تَنَادَى : رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ، « وَالرَّابِعَةِ » تَنَادَى : رَبَّنَا أَخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِيبُ دَعْوَتَكَ ، « وَالسَّادَةِ » تَقُولُ : ادْعُ لِنَسَارِكَ بِخَفِّ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ، « وَالسَّابِعَةِ » تَنَادَى : يَا مَالِكُ ، لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ . فَيُجَابِبُ كُلُّ أَحَدٍ بِمَا يَلِيقُ بِهِ ؛ فَهَؤُلَاءِ قَالُوا لَهُمْ : أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ، وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ . وَهُوَ نَبِيُّنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ : الشَّيْبُ ؛ لِأَنَّهُ نَذِيرٌ بِالْمَوْتِ . وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ .

وَقَدْ أَطْلَعَ بَعْضُهُمْ يَوْمًا فِي الْمِرَاةِ ، فَرَأَى الشَّيْبَ فِي لَحْيَتِهِ ، فَاعْتَزَلَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ .

وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي حَدِّ التَّعْمِيرِ ، كَمْ هُوَ ؟ وَقَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ سَبْعُونَ سَنَةً لِلْحَدِيثِ . وَقِيلَ الْبُلُوغُ . وَالْأَوَّلُ أَرْجَحُ .

(الْعَاسُ^(٣)) : دَخَانٌ . وَقِيلَ هُوَ الصُّغْفَرُ يُذَابُ وَيَصْبُ عَلَى رَهْوَسٍ

(١) القصص : ٥٧ (٢) طاهر : ٢٧ (٣) الرحمن : ٣٥ ، والآية :

يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاكِدُ مِنَ النَّارِ يُوقَعُونَ فِيهَا لَا يُنصَرُونَ .

أَشْرَ الْمَوْقِفِ . وقرئ « نحاس » - بالرفع عطف على « شَوَاطِ » . وبالحذف عطف على ناز .

(ن^(١)) : حرف من حروف الهجاء . وحكى السكّر مآنى فى المعجائب أن معناه اصنع ما شئت . وقيل : إنه من حرف الرحمن ؛ فإن حروف الرحمن فى الموحى ون ، وقيل : إن « ن » هنا يراد به الحوت . وزعموا أنه الحوت الأعظم الذى عليه الأرضون السبع . وهذا لا يصح ، على أن النون بمعنى الحوت معروف فى اللغة ، ومنه ذو النون . وقيل : إن ن هنا يراد به الدواة . وهذا غير معروف فى اللغة ؛ ويبطل قول من قال إنه الحوت أو الدواة بأنه إن كان كذلك لكان مُمَرَّبًا بالرفع أو النصب أو الحذف ، وان كان فى آخره تنوين ، فكوه . وقوله دليل على أنه حرف هجاء ؛ نحو : الم ، وغيره من حروف الهجاء الموقوفة .

(نُقِرَ فى النَّاقُورِ^(٢)) : يعنى النفخ فى الصُّور . ويحتمل أن يريد النفخة الأولى ، أو الثانية .

(نُسِفَتْ^(٣)) : ذهب بها كلها بسرعة .

(النفوسُ زُوِّجَتْ^(٤)) : فيه ثلاثة أقوال : أحدها أن التزويج بمعنى التوزيع ؛ لأن الأزواج هى الأنواع ؛ فالمعنى جعل الكافر مع الكافر ، والمؤمن مع المؤمن . والآخر^(٥) زوجت نفوس المؤمنين بزوجاتهم مع الخور العين . والثالث زوجت الأرواح والأجساد ؛ أى رُدَّتْ إليها بعد البعث .

والأول هو الراجح ؛ لأنه مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن الخطاب وابن عباس .

(٣) المرسلات : ١٠

(٢) المدثر : ٨

(١) القلم : ١

(٥) كان حقه : والثاني .

(٤) التكمير : ٧

(م ٣٨ - إعجاز القرآن)

(نَحْلَةٌ^(١)) ؛ أى عطية منكم لمن ، أو عطية من الله . وقيل معنى نَحْلَةٌ شريعة وديانة ؛ وانتصابه على المصدر من معنى آتوهن ، أو على الحال من ضمير المخاطبين .

والمراد بهذا أن المهور هبة من الله تعالى للنساء والنفقة عليهن ؛ وسببه - على ما قيل - أن حواء لما أصاب آدم التعب في الحرث أخذت قبضة من الزرع وزرعته ، ففتت شعيراً ؛ فلما رأت تغير أفعالها وظهور نكالتها اغتمت ، يقال : اغتمت لأجلنا ساعة لأرفع قدرك بأن أكلف الرجال هم النفقة عليك وعلى بناتك ، وامتنحنن بالمهر والنفقة عليك ؛ فمن اغتمت لأجله ساعة أنجاه من الغم دهرًا طويلاً ، فكيف من اغتم من خوف قطيعته سبعين سنة أو أكثر ، كيف لا ينجيها منها .

(نَسِيًا مَنَسِيًا^(٢)) ؛ بفتح النون وكسرهما : هو الشيء الحقيق الذي إذا [٢٠١ ب] أُلْقِيَ لَمْ يَلْتَمِثْ إِلَيْهِ .

(النُّونُ) : على أوجه : اسم ، وهى ضمير النسوة ؛ نحو : « فلما رأيته أ كبرته وقطعت أيديهن وقلن » .

وحرف ؛ وهى نوعان : نون التوكيد ، وهى خفيفة وثقيلة ؛ نحو : لِبُسَجَنٍّ وليكونا . ولتسقما . وقطعن أيديهن . ولم تقع الخفيفة فى القرآن إلا فى هذين الموضعين ، وثالث فى قراءة شاذة ، وهى : فإذا جاء وعد الآخرة لنسوءا وجوهكم . ورابع فى قراءة الحسن : أَلْتِيَا فى جَهَنَّمَ ؛ ذكره ابن جنى فى المحنَّب^(٣) .

ونون الوقاية ، وتلحق بياء المتكلم المنصوبة بفعل : فأعبدنى . ليحزننى .
أو حرف ، نحو : يا ليتنى كنت معهم . إني أنا الله .

والجرورة بلدن ، نحو : من لدنى عذرا . أو من أو عن ؛ نحو : ما أغنى
عنى . وألقيت عليك محبةً منى .

(التنوين) : نون تثبت لفظاً لا خطاً . وأقسامه كثيرة :

تنوين التمكن ، وهو اللاحق للأسماء العربية ، نحو : عذى ورحمة . وإلى
عاد أخام هوداً . إنا أرسلنا نوحاً .

وتنوين التنكير ؛ وهو اللاحق لأسماء الأفعال ، قرناً بين معرفتها
ونكرتها ، نحو التنوين اللاحق لأف فى قراءة من نونته ، وهيهات فى قراءة
من نونها .

وتنوين المقابلة ؛ وهو اللاحق لجمع التوث السالم ، نحو : مسلمات مؤسات
قانتات ثابتات عابدات ساجدات .

وتنوين العوض ؛ إما عن حرف آخر ؛ نحو : فاعل المعتل ، نحو : والفجر
وليل . ومن فوقهم غواش . أو عن اسم مضاف إليه فى كل وبعض وى ، نحو :
كل فى فلك . فضلنا بعضهم على بعض . أيتاماً تدعوا^(١) .

أو عن الجملة المضاف إليها إذ ، نحو : وأنهم حينئذٍ تنظرون ؛ أى حين
إذ بلغت الروح الحلقوم .

وإذا على ما تقدم عن شيخنا ، ومن نحا محوم : وإنكم إذا من المفربين ؛
أى إذا غلبتم .

وتنوين القواصل الذي يسمى في غير القرآن التثنية ، بدلا من حرف الإطلاق ؛ ويكون في الاسم والفعل والحرف . وخرج عليه الزنجشري وغيره : قواريرا . والليل إذا بَسُرَ^(١) . كلا سيكفرون ؛ بتنوين الثلاثة .

(نَعَمْ) : حرف جواب ، فتكون تصديقا للمُخْبِر ، ووَعْدًا للطالب ، وإعلاما للمستخير . وإبدالُ عَيْنِهَا حَاءً وكسرها وإتباع النون لها في الكسر لغات قريء بها .

(نَعَمْ) : فعل لإنشاء المدح لا يتصرف .

حرف الصاد والمهملة

(صالح عليه السلام) : قال وهب : هو ابن عبيد بن هابر بن نمود بن حابر ابن سام بن نوح ، بُعِثَ إلى قومه حين راهق الحلم ، وكان رجلاً أحر إلى البياض ، سبط الشعر ، قلبت فيهم أربعين سنة .

وقال نوف البكالي : صالح من العرب لما أهلك الله عاداً عمريت ثموداً بعدها ، فبعث الله صالحاً غلاماً شاباً ، فدعاهم إلى الله حتى شبط وكبر ، ولم يكن بين نوح وإبراهيم نبي إلا هود وصالح ؛ أخرجهما في المستدرک .

وقال ابن حجر وغيره : القرآن يدل على أن ثموداً كان بعد عاد ، كما كان عاد بعد قوم نوح .

وقال الثعلبي - ونقله عنه النووي في تهذيبه ومن خطه نقلت : هو صالح ابن عبيد بن آسف^(١) بن ماشح^(٢) بن عبيد بن هاذر^(٣) بن ثمود بن عاد ابن عوض بن آدم بن سام بن نوح ، بعثه الله إلى قومه وكانوا عرباً منازلهم بين الحجاز والشام ، فأقام فيهم عشرين سنة ، وأقام بمسكة وهو ابن ثمان وخمسين سنة .

(صلاة) : تأتي على أوجه :

الصلوات الخمس : يقيمون الصلاة . وصلاة العصر : تحبسونهما من بعد الصلاة . وصلاة الجمعة : إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة . والجنائز : ولا تُصلّ

(١) في ب : أصيف . وأرجع إلى الخبر : ٣٨٥ ، والطبري (١ - ٢٢٦) .

(٢) في الطبري : ماشح . (٣) في الطبري : خادر . ولبه في الخبر :

صالح بن آسف بن كاشح بن أدوم بن نمود .

على أحد منهم . والدعاء : وصل عليهم . والدين : أصلاً ذك تأمرك . والقراءة : ولا تجهر بصلاتك . والرحمة والاستغفار : ^(١) إن الله وملائكته يصلون على النبي . يأيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً . ومواضع الصلاة : وصلوات ومساجد . قل الجوابي ^(٢) : هي بالبرانية كنائس اليهود ؛ وأصلها صلواتا .

(صَيَّب ^(٣)) : انظر . وأصله صَيَّب ، ووزنه فعل ؛ وهو مشتق من قولك : صاب يصوب . وقوله : أو كصَيَّب من السماء ، فهو عطف على الذي استوقد . والتقدير أو كصاحب صَيَّب . وأو للتنويع ؛ لأن هذا مثل آخر ضربه الله للمنافقين . وفي قوله : من السماء - إشارة [١٢٠٢] إلى قوته وشدة انصبابه .

قال ابن مسعود : إن رجائين من المنافقين هرباً إلى المشركين ، فأصابهما هذا المطر ، وأيقنَّا بالهلاك ، فعرزما على الإيمان ، ورجعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وحسن إسلامهما ، فضرب الله ما نزل بهما مثلاً للمنافقين .

وقيل المعنى : تشبيه المنافقين في حيرتهم في الدين وفي خوفهم على أنفسهم بمن أصابه مطرٌ فيه ظلمات ورعد وبرق ؛ ؛ فضل عن الطريق ، وخاف الهلاك . وهذا التشبيه على الجملة .

وقيل : إن التشبيه على التفصيل ؛ فالمر مثل القرآن أو الإسلام ، والظلمات مثل لما فيه من البراهين الواضحة .

فإن قيل : لم قال : رعد وبرق بالإفراد ، ولم يجمعهما كما جمع ظلمات ؟ فالجواب أن الرعد والبرق مصدران ، والمصدر لا يجمع . ويحتمل أن يكونا اسمين ، وترك جمعهما لأنهما في الأصل مصدران .

(١) المرب : ٢١٦ ، وفيه : وصلوات : هي كنائس اليهود ، وهي بالبرانية صلواتا .

(٢) البقرة : ١٩

(صَوَاعِقُ^(١)) : جمع صاعقة ، وهى كل عذاب مهلك . ومنه^(١) : «يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ ؛ أَى من أجل الصواعق . قال ابن مسعود : كانوا يجعلون أصابعهم في آذانهم لئلا يسموا القرآن في مجلسه صلى الله عليه وسلم ؛ فهو على هذا حقيقة في الناقين ، والصواعق على هذا ما يكرهونه من القرآن ، والموت هو ما يتحقق قوته ؛ فهما مجازان .

وقيل : إنه راجع إلى أصحاب النظر المشبه بهم ، فهو حقيقة فيهم . والصواعق على هذا حقيقة ، وهى التى تكون مع المطر من شدة الرعد ويزول قطعة نار ؛ والموت أيضاً حقيقة .

وقيل : إنه راجع إلى الناقين من وجه التشبيه لهم في خوفهم ، بمن جعل أصابعه في آذانه من شدة الخوف من المطر والرعد ؟
فإن قيل : لم يقل أصابعهم ولم يقل أناملهم ؟ والأنامل هى التى تجعل في الأذن ؟

فالجواب أن ذكر الأصابع أبلغ ، لأنها أعظم من الأنامل ؛ وذلك جمعها مع أن الذى يجعل في الأذن السبابة خاصة .

(صَائِبِينَ^(٢)) : خارجين من دين إلى دين . يقال : صَيبَ فلان إذا خرج من دينه إلى دين آخر ، وصَيبَت النجوم خرجت من مطالعها ، وصَيباً مَأْبَهُ : خرج .
قل فتادة : الأديان مئة ، واحد للرحمن ، وخمسة للشيطان . الصائِبُونَ يعبدون الملائكة ، وَيُحْسِنُونَ إِلَى النَّفْسِ ، ويقرءون الزبور . والمجوس يعبدون الشمس والتمر . والذين أشركوا يعبدون الأوثان . واليهود والنصارى معلوم دينهما .

(صَفْرَاءُ^(١)) : من الصَّفْرَة المروقة ، ومنه^(٢) : «جَلَّاتُ صَفْرَاءُ» . وقيل سودا . وهو بريد . والظاهر صفراء كلها . وقيل : القَرْن والظَلْف فقط ؛ وهو بريد .

(الصَّفَا وَالْمَرْوَة^(٣)) : جبلان صغيران بمكة السَّيِّ بينهما واجبٌ عند مالك والشافعي رضي الله عنهما .

فإن قلت : لم جيء في الآية بلفظ يقتضي الإباحة ، وهو قوله^(٤) : «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ؟»

والجواب أن بعض الصحابة امتنعوا من السعي بينهما ؛ لأنه كان في الجاهلية صنم ، يقال له إساف ، وعلى المروة صنم يقال له نائلة ، فخافوا أن يكون السعي بينهما تعظيماً للصنمين ، فرفع الله ما وقع في نفوسهم من ذلك .

فإن قلت : مِنْ أَيْنَ يُؤْخَذُ وَجُوبُ السَّيِّ ؟

فالجواب أنه واجب بالسنة ؛ لقول عائشة : أوجب رسولُ الله صلى الله عليه وسلم السعيَ بين الصفا والمروة ، وليس لأحد تركه .

وقيل : إن الوجوب يُؤخذ من قوله^(٥) : «شَعَائِرُ اللَّهِ» . وهذا ضعيف ؛ لأن شعائر الله منها واجبة ، ومنها عندوبة . وقد أخذ بعضهم من الآية ندب السعي بينهما .

(الصَّلَاةُ الْوُسْطَى^(٦)) : على القول بأنها الظهر أو الجمعة ؛ لأنها في وسط النهار ، أو لفضلها ؛ من الوسط وهي الخيار . وتُسميت وُسْطَى لتوسطها في عدد

(١) البقرة : ٦٩ (٢) المرحلات : ٢٢ (٣) البقرة : ١٥٨

(٤) البقرة : ٢٣٨

الركعات على القول بأنها المغرب ؛ لأنها بين الركعتين والأربع ، ولتوسط وقتها على القول بأنها الصبح لأنها متوسطة بين الليل والنهار . وإنما أجرى ذكرها بعد دخولها في الصلوات وأخفاها للاعتناء بها . وبالجملة ما من صلاة إلا وقيل فيها وسطى .

(صَفْوَان ^(١)) : حجر كبير أملس . وهو اسم واحد معناه جمع ، واحدتها صفوانة .

(صَلْدَا ^(٢)) : أملس . وهذا تمثيل للذي بمن يؤذى بالذي يُنفقه رياء ، وهو غير مؤمن [٢٠٢ ب] ، كحجر عليه تراب فيظنه من يراه أرضاً مُنبِة طيبة ، فإذا نزل عليها المطر انكشف التراب ، فبقى الحجر لا منفعة فيه ؛ فكذلك المرآئي يظن أن له أجراً ، فإذا كان يوم القيامة انكشف سره ولم تنفعه ثقته .

(صَدَقَاتِهِنَّ ^(٣)) : أى مهورهن ؛ يؤمر الزوج بإعطائها ذلك ، واحدتها صدقة .

(صَعِيدَا ^(٤)) : وجه الأرض عند مالك ، كان تراباً أو رملاً أو حجارة ، فأجاز التيمم بذلك كله . وعند الشافى التراب لا غير . واختلف في التيمم بالذهب والملح ، وبالأجر والجص المطبوخ ، وبالجدار وبالنبات الذى على وجه الأرض ؛ وذلك كله على الاختلاف فى معنى الصعيد .

(صَيْد ^(٥)) : كل ما كان ممتنعاً ولم يكن له مالك ، وكان حلالاً أصله ، فإذا اجتمعت فيه هذه الخلال فهو صيد .

(صَدَفَ عَنْهَا ^(١)) ؛ أى أعرض عن آيات الله .

(صَفَارٌ ^(٢)) : أشد الضر ، وهو الذل .

(صَدِيدٌ ^(٣)) : قبيح ودم .

(صَوْمٌ ^(٤)) : أصله فى اللغة الإمساك مطلقا ، ثم استعمل فى الشرع

فى الإمساك عن الطعام والشراب . وقد جاء بمعنى الصمت فى قول مريم ^(٥) :

« إِنِّى نَذَرْتُ لِرَاحِمَنِ صَوْماً فَإِنِّى أَكَلْتُ الْيَوْمَ نَسِياً » . وقيل نعى الصيام ؛ لأن

مِنْ شَرْطِهِ فى شريعتهم الصمت ؛ وإنما أمرت بالصمت صيانة لها عن الكلام

مع المتهمين لها ؛ ولأن عيسى تكلم عنها وأخبرها بأنها نذرت الصمت ، ولا يجوز

فى شريعتنا نذر الصمت .

وانظر ما أثمر الصمت لها من ثمراتها على لسان ولدها بقوله : إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ -

أَلْهَمَهُ اللَّهُ بِذَلِكَ ، لأنه علم أن بعض الكفار سيقولون ما ليس لهم به علم ، كما قال :

ما اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ . وقال : إِنِّى يَقُولُونَ بِإِلا كُذْبًا ؛ فهذه حجته عليهم إلى يوم

القيامة بقول الله : أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِى وَأُمِّى إِلهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ . . .

إلى قوله : أَنِّى عِبُدُوا اللَّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ ؛ وقد قلت فى الأولى : إِنِّى عَبْدُ اللَّهِ .

وقد كان امتحان عيسى متصلاً بمحنة أمه ، كما كان امتحان يوسف متصلاً

بامتحان أبيه ؛ لأن الله تعالى قال : كَتَمْنَا دَعْوَاهُ لِكُرْبِى إِخْرَابٍ وَجَدْنَاهَا

رِزْقًا . . . الآية . فقبل لها : يَا مَرْيَمُ ؛ إِنِّى كُنْتُ صَادِقَةً فى دَعْوَاكَ فَاصْبِرِي عَلَى الْهِنَةِ ،

فتفتح جبريل فى جَوَّيْهَا ، فقالت : إِنِّى أَعُوذُ بِرَاحِمَنِ مَنْكَ . . . الآية .

قال تعالى ^(٥) : « فَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ . . . الآية » ؛ أى قبل أن

(٣) إبراهيم : ١٦

(٢) الأنعام : ١٢

(١) الأنعام : ١٥٧

(٥) مريم : ٢٢

(٤) مريم : ٢٦

ترفع الواسطة بيني وبين حبيبتي ، فقبل لها في سِرٍّ : إنه دَعَاكَ ، حيث قلت :
إياه من عند الله .

كذلك امتحن يوسف بمحنة أبيه يعقوب ، فكان في الأمر ما كان ؛
لأنه قل : لا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ ؛ إِذْ عَاقَبَهُ ؛ فَلَمَّا قِيلَ لَهُ : بَلَغْتَ الْحَنَةَ
غَايَتَهَا قَالَ : إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ؛ أَى دَعَاكَ حِينَ قُلْتَ : لَا تَقْصُصْ
رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ .

كذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع قول الكفار في رَبِّهِ ضَاقَ صَدْرُهُ ،
فَأَنزَلَ اللَّهُ : "وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ" . "خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ
بِالْعُرْفِ" ... الآية ، وَلَوْ قَالُوا مَا قَالُوا مِنَ الْجَنُونِ وَالسَّحَرِ ، فَأَنَا أَجِبْتُ شَانِكَ
عَنْكَ بِقَوْلِي : هَازِ مَشَاءَ بَنِيهِمْ ؛ أَى شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ .

كذلك قصة مريم في قولها : إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ، قَالُوا : هَذَا أَنْكَرُ
وَأَعْظَمُ ؛ فَإِنْ مِنْ رَبِّكَ كَيْفٌ لِسَاءِهِ ، فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ ، فَأَجَابَ اللَّهُ عَنْهَا
عَلَى لِسَانِ وَلَدِهَا .

كذلك المؤمن أمره الله تعالى بالسكون ، وترك الخصومة عن ظلمه حتى
يتولى الجواب الملك الوهاب ؛ قَالَ تَعَالَى (١) : « وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظَّالِمُونَ » . وفي الحديث : إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَ دَرَجَةً عَبْدًا فَيَقْبِضَ اللَّهُ لَهُ مَنْ
يُظْلِمُهُ . وَحَكَى أَنَّ وَزِيرًا ظَلَمَ بَعْضَ الرِّعِيَةِ فِي أَخْذِ جِزْيَانٍ لَهُ طَلَبَ بَيْعَهُ مِنْهُ ، فَأَبَى ؛
فَقَالَ لَهُ : إِنِّي أَخَذَهُ مِنْكَ . فَقَالَ لَهُ : أَشْكُوكَ إِلَى الْمَلِكِ . فَقَالَ لَهُ : إِنْ يَبْنِي وَيَبْنِي
مَعْرِفَةً ، قَالَ : أَشْكُوكَ إِلَى رَبِّكَ . فَلَمَّا لَقِيَهُ بَعْدَ مَدَّةٍ قَالَ لَهُ : مَا قَالَ لَكَ

الذى شكوت له ؟ قال : قال لي ^(١) : « ولا نحسبَنَّ الله غافلاً عما يعمل الظالمون ... » الآية . فارتعدت فرائصُ الوزير ، ونزل من سرجه ، فقبل يده ، وطلب منه العفو .

هذا شأن مَنْ عرفه ووله في عظمته وتفكره في كلامه ؛ بخلاف [١٢٠٣] ما نحن عليه من ظلم أنفسنا . ما أرى بصائرنا إلا عميت عن مشاهدة مشاهد القوم إذا اشغقت لنا الصفات منهم شخصاً هرب ، كأننا خيذان لا نجتمع .

اللهم أقل عثراتنا ، وارحم ضراعتنا ، ولا تؤاخذنا بأفصالنا ؛ لأننا علمنا أنك عفوّ تحبُّ العفو ، فاعفُ عنا بجاه سيدنا ومولانا ومنقذنا من الهول العظيم صلى الله عليه وعلى آله أفضل صلاة وأزكى تسليم .

(صَفًّا ^(٢)) : ذكر فيه أبو عبيدة وجهين : الصف الذي يعلى فيه ، كما قال بعضهم : ما استطعت أن آتي الصفَّ اليوم . وصفوف الناس كما قال : « ثم انتروا صفًّا » . وأما قوله تعالى ^(٣) : « إن الله يحبُّ الذين يقاتلون في سبيله صَفًّا » ، فقد قلنا أنه ليس المراد به نفس التصاف ؛ وإنما المقصود به الثبوت والجدّ في القتال ، خلافاً لمن قال : إن قتال الرجال أفضل من قتال الفرسان ؛ لأن التراص فيه يمكن أكثر مما يمكن للفرسان . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، خفي على قائله مقصد الآية .

(صَفًّا صَفًّا ^(٤)) : مستوى من الأرض أُمس لا نبات فيه .

(صَوَافٍ ^(٥)) : معناه قائمات قد صفقن أيديهن وأرجلهن ؛ وهو منصوب

(٢) الصف : ٤

(٣) طه : ٦٤

(١) إبراهيم : ٤٧

(٥) الحج : ٣٦

(٤) النجر : ٢٢

على الحال من الضمير المجرور ، ووزنه فواعل ، وواحد صاغة . وقرىء صوافى ؛
أى خوالص لا يشركون فى نحرها أو فى التسمية على نحرها .

(صَوَامِعٌ ^(١)) : منازل الرهبان ، جمع صَوْمَعَةٍ - بفتح الميم - وهى موضع
العبادة ، وكانت للصائين . وسمى بها فى الإسلام موضع الأذان . والمعنى لولا
دفاع الله لاستولى الكفار عليها .

فإن قلت : قد استولى الكفار عليها فهدموها وخرّبوا المساجد ؟

فالجواب أن ذلك بذنوب أهلها ، وما اجترحوا فيها من المعاصى ؛ لأن الله
وعد بنصر مَنْ ينصر دينه فى مواضع من كتابه : **إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ** .
وَلِيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ .

(صَرَفًا وَلَا نَصْرًا ^(٢)) : أى حيلة ولا نصرة . يعنى أنهم لا يستليعون
أن يصرفوا عن أنفسهم عذاب الله . والصرفُ والمنعُ والحيلة بمعنى واحد . ومنه
قوله تعالى ^(٣) : **« وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ »** . وقرىء بالنساء المثناة .
ويمحتمل على هذا أن يكون الخطابُ للمشركين أو المعبودين . والصرف على هذين
الوجهين صرف المذاب عنهم . أو يكون الخطاب للمسلمين ، والصرف على هذا
ردّ التكذيب .

(صَرَحٌ ^(٤)) : أى قصر . وقيل صَحْنُ الدار ؛ وإنما صنع سليمان هذا الصرح
لأن الجن كرهوا تزوج سايان ابنتيس ، فقالوا له : **إِنْ عَقَلَهَا نَحْبُولُ** ، وإن رَجَلَهَا
كعافر الحمار ؛ فاختر عقلها بتكبير العرش ، فوجدها عاقلة ؛ لأنها قالت :
كأنه هو ، ولم نقل نعم ؛ لأنها تغير عليها أمره ، ولم تقل لا ؛ لأنها كانت ترى

(٣) سبأ : ٥٤

(٢) الفرقان : ١٩

(١) الحج : ٤٠

(٤) النمل : ٤٤

بَعْضَ عِلَامَاتِهِ . ثُمَّ أَمَرَ بِأَنْ يَتَّخِذُوا قَصْرًا مِنْ زَجَاجٍ ، وَيَجْعَلُوا حَوْلَهُ نَهْرًا ، وَيَجْعَلُوا فِيهِ السَّمَكَ وَالضَّفَادِعَ ، وَأَمَرَ بِأَنْ يَتَّخِذُوا عَلَى الْمَاءِ قَنْطَرَةً مِنْ زَجَاجٍ ، فَعَلُوا مَا أَمَرُوا ، ثُمَّ أَمَرَهَا أَنْ تَدْخُلَ الصَّرْحَ ، فَعَزَمَتْ عَلَى الدَّخُولِ ، فَرَأَتْ الزَّجَاجَ عَلَى الْمَاءِ ، فَحَسِبَتْهُ جُلَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا ؛ فَرَأَى سَلِيمَانُ أَنَّهَا لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الْعُيُوبِ وَالْمَنْقَصَةِ ؛ وَأَسْلَمَتْ فَتَزَوَّجَهَا سَلِيمَانُ ، وَكَانَ يَأْتِيهَا فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً .

(صَيَّاصِيهِمْ ^(١)) : حَصُونُهُمْ . وَصَيَّاصِي الْبَقَرِ قُرُونُهَا ؛ لِأَنَّهَا تَمْنَعُ بِهَا وَتَدْفَعُ عَنْ أَنْفُسِهَا ، وَصَيَّاصُ الدِّيَكِ : شَوْكَانُهُ ، وَنَزَلَتِ الْآيَةُ فِي يَهُودِ بَنِي قُرَيْبَةَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ كَانُوا مُعَاهِدِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَقَضَّوْا عَهْدَهُ ، وَخَذَرُوا مَعَ قُرَيْشٍ ؛ فَلَمَّا انْصَرَفَتْ قُرَيْشٌ عَنِ الْمَدِينَةِ حَصَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ ، فَحُكِمَ بِأَنْ يُقْتَلَ رِجَالُهُمْ ، وَتُسَبَّى نِسَاؤُهُمْ ، وَذَرَّارِيهِمْ .

(صَرِيخ ^(٢)) : هُوَ الْمَفِيتُ وَالْمُنْقِذُ مِنَ الْغَرَقِ .

(صَدِيق ^(٣)) : مَنْ صَدَقَكَ بِحُبِّهِ ، وَأَثَرَكَ عَلَى نَفْسِهِ ؛ وَهُوَ أَقَلُّ مِنَ الْقَلِيلِ . وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى ^(٤) : « فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَا عَدِيقٍ حَكِيمٍ » إِنْشَاءً إِلَى كَثْرَةِ الشُّفْعَاءِ فِي الْعَادَةِ وَقَوْلُهُ الْأَصْدَقَاءُ .

(صَافَات ^(٥)) : اخْتَلَفَ فِيهَا ؛ فَقِيلَ هِيَ الْمَلَائِكَةُ الَّتِي تَصِفُ فِي السَّمَاءِ صَفُوفًا لِبَيَادَةِ [١٢٠٣] اللَّهِ . وَقِيلَ : هِيَ مَنْ يَصِفُ مِنْ بَنِي آدَمَ فِي الصَّلَاةِ وَالْجِهَادِ . وَالْأَوَّلُ أَرْجَحُ ؛ لِتَوَلُّهِ عَنِ الْمَلَائِكَةِ ^(٦) : « وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ » . وَأَمَّا قَوْلُهُ :

(١) الْأَحْزَابُ : ٢٦ (٢) يَس : ٤٣ (٣) الشُّعْرَاءُ : ١٠٠ ، ١٠١ (٤) الصَّافَات : ١ (٥) الصَّافَات : ١٦٥

«^(١) ولطير صافآت» - فعمد أنهم يصنعون أجنحتهم في الهواء .

(صافنات^(٢)) : جمع صافن ، وهو الفرس الذي يرفع إحدى يديه أو رجليه ، ويقف على طرف الآخر . وقيل : الصافن هو الذي يسوى يديه . والصافن علامة على فراهة الفرس والجياد السريعة الجري .

واختلف الناس في قصص هذه الآية ؛ فقال الجمهور : إن سليمان عليه السلام عرضت عليه خيلاً كان ورثها عن أبيه . وقيل : أخرجتها له الشياطين من البحر ، وكانت ذوات أجنحة ، وكانت ألف فرس ، وقيل : أكثر ؛ فتشاغل بالنظر إليها حتى غربت الشمس وفاتته صلاة العشي ، وقيل العصر ؛ فأسف لذلك ، وقال : ردوا علي الخيل ، فطلق يضرب أعناقها وعراقيبها بالسيف حتى عقرها لما كانت سبياً لقوت الصلاة ، ولم يترك منها إلا اليسير ؛ فأبدله الله أسيراً منها وهي الريح .

فإن قلت : تفويت الصلاة ذنب لا يفعله سليمان ، وعقر الخيل لغير فائدة لا يجوز ؛ فكيف يفعله سليمان ؟ وأي ذنب للخيل في تفويت الصلاة ؟

فالجواب : إنما عقرها جماعة كانت بالناس ؛ فتقرب بها إلى الله في إتمامهم لها ، لا سيما على قول : إنه لم تنقته صلاة ، ولا عقر الخيل ؛ بل كان يصلي فعرضت عليه الخيل ، فأشار إليهم فأزلوها حتى دخت اصطبلاتها ، فلما فرغ من الصلاة قال : ردوها علي فطلق مسح عليها بيده كرامة لها ومحبة .

وقيل المسح عليها إنما كان وصفاً في سوقها وأعناقها ، للحبس في سبيل الله . وقد حكى أن عبد الله بن المبارك فاته تكبيرة الإحرام مع الإمام

بسبب بيع باعه ، فربح فيه ألف دينار ، فتصدق بها عسى أن يكون كفارة
كتلك التكبيرة .

فاقتدِرَ أيها المسكين بتأسفك على ما فاتك من أوقاتك في الخالفة ، ولا يشغلك
شغل عن الطاعة بمجهود الاستطاعة ؛ فإن سليمان أُنعم الله عليه بأنواع النعم ،
ولم يعاتبه باشتغاله لقوله : هذا من فضل ربي . ويوسف أعطاه الله الملك
ولم يعاتبه على اشتغاله به ؛ لأنه قال : هذا من فضل الله علينا . وقل في شأن النبي
صلى الله عليه وسلم : وكان فضل الله عليك عظيماً . ولم يأذن له في نظرة واحدة
إلى الدنيا غيرة منه عليه ؛ فقال ^(١) : « ولا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ ... » الآية ؛ فأظهر
أن فضله عليه في المنع أفضل منه في العطاء ، وكذلك قال لأُمته ^(٢) : « قل
يُفَضِّلُ اللهُ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ » .

وروى أن وجوه هذه الأمة تُحشَرُ يوم القيامة كالسكوك الدرّي ، فتقول
الملائكة : ما عملكم في الدنيا ؟ فيقولون : كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة
لا يشغلنا غيرها ، ثم تحشَرُ طائفة وجوههم كالآقار فيقولون بعد السؤال :
كنا نتوضأ قبل الوقت . ثم تحشَرُ طائفة وجوههم كالآقار فيقولون بعد السؤال :
كنا نسمع الأذان في السجد .

وروى أن السلف كانوا يعزّون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى
ويعزّون سبعا إذا فاتتهم الجماعة .

وحكى أنه كان شدّاد بن حكيم البليخي الحاكم يمرُّ يوماً بمسجد من مساجد
البليخي ومؤذنه يؤذّن ويحذا ، هذا المسجد حائوت رجل ممدل ، فلما فرغ المؤذّن
من الأذان اشتغل ذلك الممدل بجمع المتاع الذي بين يديه ، ثم خرج إلى الصلاة ؛

فلما كان في القد جاء العدل وشهد على رجل بحق ، فرد شهادته وقال : إني
مستخيفٌ بأمر الصلاة حيث استقبلت أولاً إلى رفع الأمتعة التي بين يديك بعد
الأذان ، ثم خرجت إلى الصلاة . ذكره في الإحياء .

(صرصر^(١)) : أحد رياح العقوبة ، وثانيها العقيم ، وثالثها القاصف ، كما قال
تعالى^(٢) : « فيرسل عليكم قاصفاً » ؛ وهذه الرياح تهب [٢٠٤] في البحر
دون البر برحمة الله ، إلا من أراد الله هلاكه بها . ورياح الرحمة ثلاثة :
منشرات ، كقوله تعالى^(٣) : « والتأثيرات نشرًا » . والبشرة ، كقوله^(٤) :
« مبدشرات » . والثالث الذاريات . فهذه رياح الرحمة تهب على كل شيء
في الدنيا . وقيل ثلاث رياح تهب من الجنة : الجنوب ، والشمال ، والصباء . ومنها
خلق الله القوس ، وبها نصر الله نبيه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « نصرت بالصباء ،
وأهلك عادًا بالدبور » ؛ وريح الصبا ريح مباركة تهب من قبل الكعبة وقت
الإسحار ، وتحمل الأنين والاستغفار إلى الملك الجبار ؛ وهي الريح التي أوصلت
ريح يوسف إلى يعقوب حيث قل : إني لأجد ريح يوسف ؛ ولهذا قل أبو علي
الدقاق : والريح رسول المشاق .

(صفحا^(٥)) : مفعول من أجله ، أو مصدر في موضع الحال ؛ ومعناه
على هذا : أنعمت عنكم الذكركم عفوًا عنكم وغفرانا لذنوبكم ؛ أو مصدر
من المعنى ، أو مفعول من أجله ؛ تقول : صفحت عنه إذا عرضت عنه ،
كانه قال : أتركك تذكركم إعراضا عنكم .

(صريرة^(٦)) : من صر القلم وغيره إذا صوت . وقيل معناه في جماعة النساء ؛

(١) الحاقة : ٦	(٢) الإسراء : ٦٩	(٣) الرسائل : ٣
(٤) الروم : ٤٦	(٥) الزخرف : ٥	(٦) الذاريات : ٢٩
(م ٢٩ - في إعجاز القرآن)		

يعنى أن امرأة إبراهيم صاحت بقولها : يا وياى أألد وأنا عجوز ؛ فاستغربت من ولادة العجوز ؛ ولذلك^(١) : « صَكَتْ وَجْهَهَا » ؛ أى غطته حياءً من البشرين لها ، أو تعجباً من ولادتها .

(صَلْصَال^(٢)) : قد قدمنا أنه الطين اليابس الذى يُصَلِّصُ ؛ أى بصوت ، وهو غير مطبوخ ؛ فإذا طبخ فهو فخار . ويقال الصلصال المنْتِنُ ، مأخوذ من صل اللحم وأصل : إذا أنتن ، فكأنه أراد صلالاً ، فقلت أحد اللامين ؛ وفيه إشارة إلى ما كان في تربة آدم من الطين الحر ؛ وذلك أن الله خلقه من طيب ، وخبيث ، ومختلف اللون ، مرة ذكر في خلقه هذا ومرة هذا .

(صَفَّتْ قُلُوبُكُمَا^(٣)) ؛ أى مالت عن الصواب . وقرأ ابن مسعود بالزأى . والمعنى : إن تتوبا إلى الله فقد صدمتكم ما يُوجب التوبة ؛ وهذا الخطاب لعائشة وحفصة مما جرى من تسبُّههما في تحریم رسول الله الجارية أو العسل الذى تقدم ذكرهما .

(صَرِيم^(٤)) : ليل ؛ يعنى أنهم حلفوا أن ينقطعوا غلة جَنَّتِهِمْ عند الصباح ، فأصبحت كالليل ، لأنها اسودَّتْ لِمَا أَصَابَهَا . وقيل : أصبحت كالنهار ، لأنها ابيضَّتْ كالخصيد . ويقال صريم ليل والنهار . وقيل الصريم : الرماد الأسود ، بلغة بعض العرب . وقيل : أصبحت مصرومة ، أى مقطوعة .

(صارمين^(٥)) ؛ أى حاصدين لثمرها .

(صَعْدَا^(٦)) : شاقا ، يقال تصعدنى الأمر : أى شقَّ على ، ومنه قول عمر رضى الله عنه : ما تصعدنى شئ ، ما تصعدتنى خطبة النكاح . ومنه :

(١) الذاريات : ٢٩ (٢) الحجر : ٢٦ (٣) التحريم : ٤
(٤) القلم : ٢٠ (٥) القلم : ٢٢ (٦) الجن : ١٧

«سَأَرْهَقَهُ صَعُودًا» ؛ أى عَنَبَةً شاقَّةً ، يعنى أن الوليد بن الغيرة يكلف أن يصعد
جبلًا فى النار من صَخْرَةٍ ملساء ، فإذا صعد أعلاها لم يترك أن يتنفس وجذب
إلى أسفلها ، ثم يكلف مثل ذلك .

(صَوَابًا^(١)) : إحصاء المراد . ويقال فى المثل^(٢) : أصاب الصواب . ومنه :
رُخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ . وقد يعبر بالصواب عن الحق ، فيقال : هذا صواب ؛ أى
حق ؛ فكل مصيب مُحِقٌّ وبالعكس .

(صَانَعٌ^(٣)) : من أسماء القيامة ، وهى مشتقة من قولك : صنع الأذن
إذا أصمها بشدة إصغاعها ، فكأنه إشارة إلى النفخ فى الصور ، أو إلى شدة
حتى يصنع مَنْ يسمعه لصعوبته . وقيل : هى من قولك أصنع الحديث إذا استمعته .
والأول هو الموافق للاشتقاق .

(صَدَقَةٌ^(٤)) : تنطق على الزكاة الواجبة ، وعلى التطوع : «^(٥) إِنْ الْمُصَدِّقِينَ
وَالْمُصَدَّقَاتِ » - التشديد ، أى المصدقين والمصدقات . وأما قوله تعالى^(٦) :
« إِنْكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ » - بالتخفيف - فهو من التصديق .

(صَدٌّ^(٧)) : له معنيان : بالتعدي بمعنى منع غيره من شىء ، ومصدره صدًا ،
ومضارعه بالضم . وغيره بمعنى أعرض ، ومصدره صدودا .
(صار) : له معنيان : من الانتقال ، ومنه^(٨) : « تَصِيرُ الْأُمُور » ، والمصير .
وبمعنى ضم ، ومضارعه يصور ، ومنه^(٩) « فَعَصُرَ مِنْ إِيْلِكَ » .

(صَمَدٌ) : هو الذى يُدْبَجُ إليه فى الحوائج ، ليس فوقه أحد . وقيل :

(١) النبا : ٣٨ (٢) جبهة الأمثال : ١-١٩٧ ، ٤٩١ ، وتكلمه : فأخطأ الجواب .
(٣) عبس : ٣٣ (٤) البقرة : ١٩٦ (٥) الحديد : ١٨
(٦) الصافات : ٥٢ (٧) الفاء : ٥٥ (٨) الشورى : ٥٣
(٩) البقرة : ٢٦٠

إنه الذى لا يأكل ولا يشرب لقوله : وهو يُطعمُ ولا يُطعم [٢٠٤ ب] .
وقيل : إنه الذى لا جَرفَ له . والأول هو المراد . ورجَّحه ابن عطية ؛ فإن الله
هو مُوجد الموجودات وبه قوامها ، فهى مفتقرة إليه ؛ إذ لا تقوم بأنفسها وحيثما
ورد فى القرآن فنى الولد عنه ؛ كقوله فى مريم ^(١) : « قالوا اتخذ الرحمن ولدا » ،
ثم أعقبه بقوله ^(٢) : « إن كلُّ مَنْ فى السموات والأرض إلا آتئى الرحمنَ
عَبْداه . وقوله ^(٣) : « بَدِيعُ السموات والأرض أنى يكون له ولد . وقوله ^(٤) :
« قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه بَلْ لَهُ ما فى السموات والأرض » ، وكذلك
فى الإخلاص ذكره مع قوله ^(٥) : « لم يَلِدْ » ؛ ليسكون برهانا على نفى الولد .
(صرهن ^(٦)) : بالنبطية فشققهن . وأخرج ابن المنذر عن وهب بن وهب
قال : ما فى اللغة شيء إلا منها فى القرآن شيء ، قال : وما فيه من الرومية ؟ قال :
فصرهن ، يعنى قطعهن بكسر الصاد ^(٧) . والضمير راجع إلى الطيور الذى أمر الخليل
بذبحها وتقطيع أجزائها ، وهى الديك والطاوس والحمام والغراب ، لما سأل الله رؤية
إحياء الموتى .

فإن قلت : كيف يشكُّ الخليلُ فى إحياء الموتى ، فيطلب رؤيته ؟
فالجواب أنه لم يشك ؛ وإنما طلب معاينة للكيفية أما رأى دابة قد أكلتها
السباع والحيثان ، فسأل عن الكيفية ، وصورة الإحياء ؛ لا عن وقوعه ؛ وذلك
لا يتدح فى رسالته ، وهو معصوم .

واشتكى بعض الفقراء لشيخه تهمته فى الرزق ، فقال له : خذْ كفا من تراب
ومره يرجع ذهباً ؛ فقال : ومن إمامى فى هذا ؟ قل : الخليل حين قال : رَبِّ

(١) مريم : ٨٨ (٢) مريم : ٩٣ (٣) الأنعام : ١٠١
(٤) البقرة : ١١٦ (٥) الإخلاص : ٣ (٦) البقرة : ٢٦٠
(٧) والمحتسب : ١ - ١٣٦

أرني كيف تُخَيِّى الموتى . قال : أو لم تؤمن ؟ فالذى يقدر على رجوع التراب
ذهبا فى يديك يقدر على رزقك حينما كنت .

والحكمة فى هذا أن النفس لا تطمئن إلا بالمعينة ، وليس الخبر كالميان .

(صَوَاعِ الْمَلِكِ ^(١)) : أى مكيله ، وهو السقاية ؛ وكان يشرب بها يوسف ،
ويُكَال بها الطعام ، وكان من فضة . وقيل من ذهب . وقصد بجعله فى رَحْلِ أَخِيهِ
الاحتياط فى أخذه ؛ إذ كان شرع يعقوب أن مَنْ سرق استعبده المصروق منه .
والسر فيه أن بنيامين لما تعرّف إليه يوسف ؛ وتحقق عنده بالعرفه ، لم يتنكر
بأن نُودى عليه بالسرقة . ولما رضى فى معرفته بالبلاء كان ثمرته أن آواه إلى نفسه ؛
كأن مولاك يتول لك : لا تبال يا مؤمن ببلائى ؛ فإن الجنة مثواك .

وورد فى الحديث : إن الله يطهر المؤمن فى الدنيا بأنواع البلاء ، فإن بقيت
عليه بقية طهره بشدة الموت ، حتى يلقى الله وليس عليه ذنب .

وقرأ يحيى بن يعمر : صواع الملك - بغير معجمة : يذهب إلى أنه كان
مصوغا ، فسماه بالمصدر .

(صَخْرَةٌ ^(٢)) : قيل أراد لقمان الصخرة التى عليها الأرض . وهذا ضعيف ؛
وإنما معنى الكلام أن مثقال خردة من الأعمال أو من الأشياء لو كانت فى أخفى
موضع كجوف صخرة ، فإن الله يأتى بها يوم القيامة . وكذلك لو كانت
فى السموات أو فى الأرض .

وأما قول موسى ^(٣) : « أَرَأَيْتَ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ » - فإن المراد بها
التي نام عندها . ومعنى أَرَأَيْتَ ؛ أى أخبرنى .

فإن قلت : ما وجه التثام هذا الكلام ، وإن كل واحد من أرايت ،
وإذ أويتا ، فإنني نسيت الحوت - لا متعلق له .

والجواب أنه لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأى منه ، وما اعتراه
من نسيانه ، فدهش فظنق يسأل موسى عن سبب ذلك ، فكأنه قال : أرايت
مادهاً نى إذ أويتا إلى الصخرة فإنني نسيت الحوت ، فحذف بعض الكلام .

(صدَّقَيْنِ^(١)) ، بضم الصاد وفتحها ؛ بمعنى الجليلين .

(صُنِعَ^(٢) الله) : مصدر العامل فيه محذوف . وقيل هو منصوب على الإغراء ؛
أى انظروا صنع الله ، وهو فعله فى مرور الجبال وهى جامدة .

(مَحْفُوظًا مَطْمَئِنَّةً^(٣)) ، يعنى القرآن فى صحفه . وأما قوله تعالى^(٤) : « مَحْفُوظًا
مُتَّعَةً » - فقد قدمنا أنهم طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعطى
كل واحد منهم صحيفة يأمره فيها بالإيمان . وقوله تعالى^(٥) : « إن هذا لى
الصُّحُفِ الأولى » - فالمراد به أن هذا الكتاب ثابت فى كتب الأنبياء المتقدمين ،
كما ثبت فى هذا الكتاب .

قلت^(٦) : من أمثلة ما نزل على بعض الأنبياء سورة الأعلى ؛ قال صلى الله عليه
وسلم : كلها فى صحف موسى وإبراهيم . ولما نزلت : والنجم إذا هوى [٢٠٥]
فبلغ^(٧) : وإبراهيم الذى وفى - قل : وفى ألا تزر وازرةٌ وزرًا أخرى إلى قوله :
هذا نذير من النذر الأولى .

وأخرج الحاكم من طريق ابن القاسم ، عن أبى أمامة ، قال : أنزل الله

(١) الكهف : ٩٩	(٢) النمل : ٨٨	(٣) البقرة : ٢
(٤) المدثر : ٥٢	(٥) الأعلى : ١٨	(٦) الإتيان : ١ - ١١٤
(٧) النجم : ٢٧ - ٥٩		

على إبراهيم مما أنزل على محمد : «^(١) التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ ...» إلى قوله : «وبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ» . و«^(٢) قد أفلح المؤمنون...» إلى قوله : «م فيها خالدون» . و«^(٣) إنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ...» الآية . والتي في الخارج «^(٤) : «والذين هم على صلاتهم دائمون ...» إلى قوله «^(٥) : «قَائِمُونَ» ، فلم يَفِ بهذه السهام إلا إبراهيم ومحمد صلى الله عليه وسلم .

وأخرج البخارى ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَحِرْزًا لِلْآمِنِينَ - الحديث .

وأخرج ابن الضريس وغيره عن كعب قال : فتحت التوراة بالحمد لله الذى خلق السموات والأرض ... وختمت ب الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ، إلى قوله : وَكَبْرُهُ تَكْبِيرًا .

وأخرج عنه من وَجْهِ آخر ، قال : أول ما نزل في التوراة عشر آيات من سورة الأنعام : «^(٦) قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ... الخ . قال بعضهم : هذه الآيات العشر التى كتبها الله لموسى في التوراة أول ما كتب ، وهى توحيد الله ، والنهى عن الشرك ، والممين للكاذبة ، والقتل ، والعقوق ، والزنى ، والسرقة ، والزور ، ومدِّ العين إلى ما فى يَدِ الخير ، والأمر بتعظيم السَّبْتِ .

وأخرج الحاكم عن أبى ميسرة أن هذه الآية مكتوبة في التوراة بسبعمائة آية : أول سورة الجمعة : يُسَبِّحُهَا مَا فى السموات وما فى الأرض .

وأخرج ابن أبى حاتم عن محمد بن كعب القرظى ، قال : البرهان الذى أرى

(٣) الأحزاب : ٣٥

(٦) الأنعام : ١٥١

(٢) المؤمنون : ١

(٥) الخارج : ٢٣

(١) التوبة : ١١٢

(٤) الخارج : ٢٣

يوسف ثلاث آيات من كتاب الله^(١) : « وإنَّ عليكم لحافظين . كراماً كاتبين . يعلمون ما تفعلون » . وقوله تعالى^(٢) : « وما تَكُونُ في شأنٍ وما تَقْلُوبُهُ مِنْ قرآنٍ ولا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شهوداً » . وقوله تعالى^(٣) : « أفسنَّ هوَ قائم على كلِّ نفسٍ بما كسبت » . زاد غيره آية أخرى : « ولا تَقْرَبُوا الزنى » .

وأخرج ابن أبي حاتم ، عن ابن عباس ، في قوله^(٤) : « لولا أن رأى برهانَ ربه » - قال : رأى آيةً من كتاب الله نهته ، مُثِّلَتْ له في جدار الحائط ، فهذا ما وقفتُ عليه مما أنزل على غير نبينا صلى الله عليه وسلم .

واختلاف في بسم الله الرحمن الرحيم . والصحيح أن سليمان تلقظ بها ؛ لحديث الدارقطني من حديث بُرَيْدَةَ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا عَلَمَ لَكَ آيةٌ لم تنزل على نبيٍّ بعد سليمان غيرى : بسم الله الرحمن الرحيم . ومن أمثلة ما خص به القامحة ، وآية الكرسي ، وخاتمة البقرة .

وروى مسلم عن ابن عباس : أتى النبي صلى الله عليه وسلم ملك ؛ فقال : أبشر بنورين ، قد أوتيتهما لم يؤتهما نبيٌّ قبلك : قامحة الكتاب . وخوانيم سورة البقرة .

وأخرج أبو عبيدة في فضائله ، عن كعب ، قال : إنَّ محمداً صلى الله عليه وسلم أعطى أربع آيات لم يُعْطَهن موسى ، وإن موسى أعطى آية لم يُعْطَهن محمد صلى الله عليه وسلم ، وهى : اللهم لا تُولِجْ الشيطان في قلوبنا ، وخلصنا منه من أجل أن لك الملكوت والأيدى والسلطان والملك والحرم^(٥) والأرض والسماء ، الدهر والداهر ، أبداً

(١) الانطار : ١٠ - ١٢ (٢) يونس : ٦١ (٣) الرعد : ٢٢

(٤) يوسف : ٢٤ (٥) في الإتيان : والحمد .

أبدا ، آمين آمين . وأما الأربع التي لم يعطهن موسى فهي : خواتيم البقرة .
 لله ما في السموات وما في الأرض ، وآية الكرسي .

(صِرَاط^(١)) : هو في اللغة الطريق ، ثم استعمل في القرآن ، بمعنى الطريقة
 الدينية ، وأصله السين ثم ينقلب صادًا لحرف الإطباق بعدها . وفيه ثلاث لغات :
 بالصاد ، والسين ، وبين الصاد والزاي . وحيثما ورد في القرآن فعناه الطريق
 الموصل إلى الصراط الحدي للنصوب على مَنِّ جهنم ، ليمرُّ المؤمنون عليه ، أرقّ
 من الشعر ، وأحدّ من السيف ، وفي حافته كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت
 بأخذه ، فتخدوش ناج ، ومكرّس في نار جهنم ؛ ويمرون عليه بحسب اتباعهم
 لهذا الصراط المنوي ؛ فأولهم كالبرق ، ثم كمر الريح ، ثم كمر الطير ، وكأشد
 الرجال حتى يحسّ الرجل ولا يستطيع السير إلا زحفاً . وقد صرح أن له عقبات
 سبع لا يحاوزها إلا مَنْ قطع عقبات الدنيا . وأنكره أكثر المعتزلة ، لعدم إمكان
 العبور عليه . ويسهله الله على المؤمن [٢٠٥ ب] كأنه واد واسع .

(صِبْغَةُ الله^(٢)) : يعني دين الله ، وهو استعارة من صبغ الثوب وغيره ؛
 ونصبه على الإغراء ، أو على الصدر من المعاني المتقدمة ، أو بدل من ملة إبراهيم .

(صِرَء^(٣)) : برّذ شديد ، أصاب حرّث الذين ظلموا أنفسهم ،
 وهم الكفار ، فلم ينضوا به ، وكذلك لا ينضمون في الآخرة بأعمالهم .

(صِدِّيقَة^(٤)) : بناء مبالغة من الصديق أو من التصديق ، ووصفٌ مريم
 بهذه الصفة دون النبوة يدفع قول مَنْ قال إنها نبية .

(صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ ^(١)) : هى النخلات الكثيرة ، ويكون أصلها واحدا . وغير الصَّنَوَانِ المتفرق ، ووَاحِدُ الصَّنَوَانِ صِنُو .

(صَبِغٌ ^(٢)) : الصبغ والصباغ ما يُصَبِّغُ به ، أى يغمس فيه الخبز ويؤْكَلُ به .

(صِهْرٌ ^(٣)) : النسب والصهر يعَمَّانِ كُلَّ قُرْبَى ؛ فالنسب أن يجتمع إنسان مع آخر فى أبٍ وأُمٍ قَرَبٍ ذلك أو بَعْدُ . والصهر : هو الاختلاط بالتناكح .
وقيل : أراد بالنسب المذكور ؛ أى ذوى نسب ينتسب إليهم ؛ وأراد بالصهر الإناث ؛ أى ذوات الصهر يصاهر بهن ؛ فهو كقوله ^(٤) : « فجعل منه الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى » .



حرف الضاد للمعجمة

(ضرب) : له أربعة معان : من الضرب باليد وشبهه . ومن ضرب الأمثال . ومن السفر . ومنه ^(١) : « ضربتم في الأرض » . ومن الإلزام ؛ ومنه ^(٢) : « ضربت عليهم الذلّة » ؛ أي ألزموها . ^(٣) « وضربنا على آذانهم » ؛ ألقينا عليهم النوم . و ^(٤) « أفنضرب عنكم الذكر » ؛ أي نمسك عنكم التذكير .

(ضرت) ؛ بفتح الضاد وضمها بمعنى ، وكذلك الضير - بالياء ؛ ومنه ^(٥) : لا يضركم كيدهم . والضرأ : ما يصيبه من المرض وسوء الحال .

(ضيق) ^(٦) ، وضيق مثل ميت وميت ، ويجوز أن يكون الضيق والضيق مصدر . وفي قوله تعالى ^(٦) : « ولا تلك في ضيق كما يشكرون » - نسبية له صلى الله عليه وسلم ؛ أي لا يضيق صدرك بمكرهم ، وهو منسوخ بآية السيف .

فإن قلت : أي فرق بين هذه الآية في حذف النون منها ، وبين إثباتها في آية النمل ^(٧) ؟

والجواب : إنما حذفها في النمل موافقة لما قبلها ، وهو قوله : ولم يك من المشركين . وأيضا فقد قدمنا أنه سأل بها قتل عمه حمزة ، فبالغ في الحذف ؛ ليكون ذلك مبالغة في التسلي . وجاء في النمل على القياس ، ولأن الحزن هناك دون الحزن هنا .

(١) المائدة : ١٠٦ (٢) البقرة : ٦١ (٣) السكف : ١١
 (٤) الزخرف : ٥ (٥) آل عمران : ١٢٠ (٦) النحل : ١٢٧
 (٧) في النمل (٧٠) : ولا تحزن عليهم ولا تسكن . وفي النحل : ولا تحزن عليهم ولا تك
 في ضيق .

وهذه الكلمة كثر ورودها في القرآن ، فحذف النون منها تحقيقاً من غير قياس ؛ بل تشبيهاً بحروف الهمزة ، وأتى ذلك في بضعة عشر موضعاً : سبعة^(١) منها « يك » بالياء ، وموضعان « نك » بالنون ، وموضع آخر أك بالهمزة . والله أعلم .
(ضَنْسَكَا^(٢)) ؛ أى ضيقة . والمعنى أن الله تعالى ضيق عليه العيشة ؛ وهكذا حال من أنعم الله بوجوده من سبع ورزقه من سبع ، فكفر بأنعم الله ، وأعرض عنها ، وصرف همه لغير ربه أن يضيق عليه في الدنيا ، ويحشر أعمى في العقبى ، قال^(٣) : « كذلك أتتك آياتنا فتسيتها وكذلك اليوم تُنسى » .

فإن قلت : أما خلقنا من سبع ، فقد فهمناها من الآية الكريمة ، وأما رزقنا من سبع فلم نفهم معناها .

والجواب أن الله خلقنا في سبعة أحوال من سبعة أشياء ، وأرواحنا من سبعة أشياء ، وخاق لنا سبعة أركان ظاهرة ، وسبعة أركان باطنة ، ثم رزقنا من سبعة أشياء ، ثم وعدنا بسبع مقامات .

أما الأحوال السبعة فقال تعالى^(٤) : « وأتخذ خلقنا الإنسان من سُلاَلَةٍ من طين... » . وأما الأرواح فمن النار ، والنور ، والريح ، والطيب ، والعلم ، والأنس ، والبقاء ، ثم جمعه في قلبك فحينئذ تتحرك في بطن أمك ؛ فحرارة الروح من النار ، وضياؤه من النور ، وطهارته من الطيب ، ونفسه من الريح ، وذنه من العلم ، وألقته من الأنس ، وحياته من البقاء .

ثم رزقك من دم الحيض إلى حال الخروج ، ثم الابن إلى الفطام ، ثم بعد ذلك خمسة أشياء : الماء من السماء ، والنبات من الأرض ، واللبن من الثدي ، والتمر من الشجر ، واللحم من الأنعام .

(١) هي ثمانية (٢) طه : ١٢٤ (٣) طه : ١٢٦ (٤) المؤمنون : ١٢

ثم خلقت من سبعة أشياء : من العظم ، والمصّب ، والعروق ، واللحم ، والجلد ، والظفر ، والشعر .

وأعطاك سبعة أركان باطنة : القلب ، والسكبد ، والطحال ، والمرارة ، والرئة ، والدماغ ، والمخ .

وأعطاك سبعة أركان ظاهرة : اليدين ، والرجلين ، والعينين ، والأذن ، والأنف ، واللسان ، والقرج .

ثم رزقك من سبعة أشياء ؛ فقال تعالى ^(١) : « إنا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا... » . فهذا معنى الحديث : خلقت من سبع ، ورزقت من سبع .

ثم وعدك بسبع مقامات : الموت ، والقبر ، والبعث ، والميزان ، والمحاسبة ، والصراط ، والدَّارَيْنِ ، فريق في الجنة وفريق في السعير .

فمن عرف هذا كيف يلتفت لسواء سبحانه ، أو يطلب غيره ؟ هذا في المعيشة الضيقة في الدنيا والآخرة ، هلا تشبه بالملائكة الكرام في السبع سموات : منهم مَنْ عبد الله على الحياء والملازمة ، ومنهم على الخوف والخشية ، ومنهم على حُسْنِ الظن ، ومنهم على الخدمة والحرمة ، ومنهم على المودة والمحبة ، ومنهم على الشوق والصفاء ، ومنهم على القرب والمؤانسة . ونحن لا مِنْ هؤلاء ولا مِنْ هؤلاء ؛ بل من الذين قال الله فيهم ^(٢) : « إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَعْمَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ » . ورحم الله القائل : خلقت في العالم المتوسط بين ملكه وملكوته ، ليعلمك جلالة قَدْرِكَ بين مخلوقاته ، وأنتك جوهرة تنطوي عليك أهدافُ مكنوناته .

وجميع العالم مبني على سبعة أشياء : ضياء ، ونور ، وظلام ، ولطافة ، وكثافة ،

ودقة ، ورقة ؛ فجعل الضوء نصيب الشمس ، والنور نصيب القمر ؛ قال تعالى ^(١) :
 « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا » . وجعل الضوء نصيب وجهك .
 والنور نصيب بصرك ، والظلام نصيب الشياطين ، وجعله لشرك . والاطافة
 نصيب الطيور ، وهو نصيب قلبك . والكثافة نصيب الجبال ، وهو نصيب
 عظمك . والدقة نصيب الماء ، وهو نصيب ريقك . والرقعة نصيب الهواء ، وهو
 نصيب رُوحك . ثم جعل في قلبك الضوء مثل المعرفة ، والنور مثل اليقين ،
 والظلام مثل السيئة ، والاطافة مثل الرجاء ، والكثافة مثل الخوف ، والرقعة مثل
 المحبة ، والدقة مثل الشوق ؛ فمن أراد أن تكون عيشته هنيئة ، وحياته طيبة
 فليشعل في قلبه نور المعرفة بزند الجهد ، وحجر التضرع ، وحرارة إطفاء الشهوة ،
 وكبريت الانتباه ، ومسرحة الصدق ، وفتيلة الشكر ، ودُّهُ من الذوكل ؛ حتى توقد
 نور المعرفة في قلبه ؛ كالذي يريد أن يُوقد ناراً يحتاج إلى سبعة أشياء : زند ،
 وحجر ، وحرارة ، وكبريت ، ومسرحة ، وفتيلة ، ودهن ؛ ثم يعاق السراج
 بثلاث سلاسل في ثلاث عُرٍ ؛ وحينئذ يعلق في سقن البيت .

وهكذا صاحبُ سراج المعرفة لا بد له من سلسلة الخوف معلقة بعروة
 المدل ، وسلسلة من الرجاء في عروة الفضل ، وسلسلة من المحبة في عروة الكرامة ،
 وحينئذ يعضد بالعرش ، ولا تقدر رياح الأعضاء السبعة ومعاصين أن تطفيء
 هذا السراج ؛ فهؤلاء الجوس أوقدوا ناراً ليعبدوها فلم يقدر أحدٌ على إطفائها ؛
 فكيف يقدر أحد على إطفاء نور المحبة . والله تعالى يقول ^(٢) : « يريدون أن
 يُطفئوا نور الله بأفواههم ويأتى الله إلا أن يُتيمَّ نوره ولو كره الكافرون » .
 (ضللتنا في الأرض ^(٣)) ؛ أى صرنا تراباً ؛ وهذا استبعادٌ من الكفار

لَبِثَ . وقرئ صَلَّنا ، أى أتنا وتَبَرَّنا ، من قولهم : صَلَّ اللحم ومن
وأصنَّ : تغَيَّرَ .

(ضَرِيعٌ^(١)) : فيه أربعة أقوال :

أحدها - أنه شوك ، يقال له الشَّيرِقُ ؛ وهو سمٌ قاتل . وهذا أرجح الأقوال ؛
لأن أرباب اللغة ذكروه ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قاتل الضريع : شوك في النار .
الثاني - أنه الزقوم ؛ لقوله^(٢) : « إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُومِ - طَعَامُ الْأَثِيمِ » .
الثالث - أنه نبات أخضر مُتَنَبِّتٌ في البحر . وهذا ضعيف .

الرابع - أنه وادٍ في جهنم . وهذا أضعف ؛ لأن ما يجري في الوادى
ليس بطعام ، إنما هو شراب ؛ وثَّه دَرٌّ مَنْ قَالَ : الضريع طعام أهل النار ؛
فإنه عَمٌّ وَسَلِيمٌ من عهدة التعيين . واشتقاقه عند بعضهم من المضارعة بمعنى
[٢٠٦ ب] للشابية ؛ لأنه يشبه الطعام الطيب ، وليس هو به . وقيل : هو بمعنى
مُضَرَعِ البدن أى مضعف .

وقيل : العرب لا تعرف هذا اللفظ .

(ضُجِى^(٣)) : أول النهار . والقيل منه أضجى . وأما ضجى ، بكسر الخاء ،
يَضْجِى في المضارع ، فعناه يبرز للشمس وأصابه حرها . ومنه^(٤) : « لَا تَظَلُّمًا فِيهَا
وَلَا تَضْجَى » .

(ضِئْفٌ ، وَضُئْفٌ^(٥)) : اثنان . وضاعف الشيء كثرة ؛ وجرى فيه التشديد .
وضِئْفُ الشيء ، بكسر الضاد : مثلاه . وقيل مثله . والضعف أيضا العذاب .
(ضَلَّ^(٦)) ، بضاد ، من الضلال . ومنه^(٧) : « وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ » .

(١) الناشية : ٦ (٢) الدخان : ٤٣ ، ٤٤ (٣) الأعراف : ٩٨ ، ٩٩ : ٥٩
(٤) طه : ١١٩ (٥) الأعراف : ٢٨ وفي القاموس : الضف - بفتح الضاد ،
ويضم وعرك : ضد القوة . (٦) البقرة : ١٠٨ (٧) طه : ٨٥

وبإلقاء المشاة ، من الإقامة . وأصله ظلت فحذفت إحدى اللامين . ومنه ^(١) :
« ظلت عليه عاكفا » - وأصله أقام بالنهار ، ثم استعمل في الدُّوب على الشيء
ليلاً ونهاراً .

(ضِفْناً ^(٢)) : ملء كف من الحشيش والشجر . قال الضحاك : كالشجر
الرطب . قال ابن عباس : قبض أيوب قبضةً من منبل ، فوسِمت كفه مائة
منبلة ؛ وذلك أنه حلف ليضربن امرأته مائة جلدة لما باعت ذوابتها ، فأمره الله
بأخذ حزمة مما قام على ساق ؛ لأن لها حق الخدمة .

وأنت يا محمدى إذا خدمته وقمت بحقه ، ولن تقدر على ذلك ، لا يجمع
عليك عقوبتين ، فتورد النار ؛ لإبرار قسمه في قوله تعالى ^(٣) : « وَإِنْ مِنْكُمْ
إِلَّا وَارِدُهَا » . وينجيك منها حرمة إيمانك ؛ قال تعالى ^(٤) : « ثُمَّ أَنْجَى الَّذِينَ
آمَنُوا » . ^(٥) « وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى » .

(ضِدّاً ^(٦)) : يكون للواحد والجمع ، ومعناه أن الكفار يكفرون بعبادة
المعبودين ، ويكون لهم خلاف ما أمْلَوْه منهم فيصير العز الذى أمْلَوْه ذلة . وقيل
معناه العون .

(ضِيْزَى ^(٧)) : أصلها فُعلَى بضم الفاء ، ولكنها كسرت ليااء التي بعدها .
يقال خازره حقه إذا نقصه .

(٣) مريم : ٧١

(٦) مريم : ٨٢

(٢) ص : ٤٤

(٥) الليل : ١٧

(١) طه : ٩٧

(٤) مريم : ٧٢

(٧) النجم : ٢٢

حرف العين المهملة

(عاذ) : بالله يعوذ ؛ أى استجار بالله ولجأ إليه ؛ ليدفع عنه ما يخاف .
ويقال : استعاذ يستعذ . ومنه ^(١) : « معاذ الله » .

(عالمين) : جمع عالم ، وهو عند المتكلمين كل موجود سوى الله تعالى .
وقيل العالمين الإنس والجن والملائكة لجمعه بجمع العقلاء . وقيل الإنسان خاصة ؛
لقوله تعالى ^(٢) : « أتأتون الذِّكْرَ أَنْ مِنْ الْعَالَمِينَ » . والأول هو الصحيح ؛
لقوله تعالى ^(٣) : « وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ » ؛ لأنَّ رحمته صلى الله عليه
وسلم عمَّت جميع الموجودات . وقد قال لجبريل يوماً : ما مالك من رحمتي ؟
قال له : لولا وجودك لم أذكر بقوله ^(٤) : « ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ
مَكِينٍ ... » الآية .

(عمه) : تحيّر . ومنه ^(٥) : « ويمدحهم في طغيانهم يعمهون » ؛ أى يتحيرون
في ضلالهم .

(عاكفين) : متيسين للعبادة ملازمين حيث وقع ، ومنه قوله ^(٦) : « وطهراً
يبقى للعائقين والعاكفين » .

فإن قلت : قد ورد في آية الحج ^(٧) مكان العاكفين القائمين ، فهل هما
بمعنى واحد ؟

(١) يوسف : ٢٣	(٢) الشعراء : ١٦٥	(٣) الأنبياء : ١٠٧
(٤) التكويد : ٢٠	(٥) البقرة : ١٥	(٦) البقرة : ١٢٥
(٧) الحج : ٢٦		

والجواب المراد بالقائمين ذو والإقامة والملازمة على صفة مخصوصة، وإذا أريد بالقائمين هذا فهو والكوف مما يصحح أن يعبّر بأحدهما عن الآخر، مع أن لفظ الكوف أخص بالمقصود؛ فيكون خصوص آية الحج بقوله: والقائمين، لتقدم ذكر الكوف في قوله قبل الآية^(١): «سواء العاكف فيه والباد»؛ فلما تقدم ذكر الكوف متصلاً بالآية وقع الاكتفاء بذلك، وعدل عن التكرار الذي من شأن العرب العدول عنه إلا حيث يُراد تعظيم أو تهويل، نحو قوله: الحاقة ما الحاقة؛ وشبه ذلك. ولما لم يقع ذكر الكوف قبل آية البقرة ولا بعدها وهو مُراد لكونه أخص بالمقصود لم يكن بُدٌّ من الإفصاح، وكان قد قيل في آية الحج: والقائمين، وأغنى ذكرهم متعلماً عن الإتيان به حالاً منبهة، وأغنى قوله في البقرة: والما كفين عن قوله: والقائمين؛ لأن الكوف الملازمة؛ وهو المراد بالقيام؛ فورد كلٌّ على ما يجب ويناسب. ويُراد بالركوع السجود المصلون. ومن قال: إن المراد بقوله: والقائمون المصلون فوجه أن ذكر الكوف قد حصل فيما تقدم، فاكتفى به، ولم يكن وقع قبل آية البقرة ولا بعدها؛ فلم يكن بُدٌّ من ذكره. وعبر عن المصلين بالركع السجود. ونحصل أنه [١٢٠٧] المقصود بالآيتين، ووردتا على ما يلائم. والله أعلم.

(عدل): مثل، كقوله^(٢): «أو عدل ذلك صياماً». وفدية، كقوله^(٣): «ولا يؤخذ منها عدل». وكذا قوله^(٤): «وإن تبدل كل عدل لا يؤخذ منها». والعدل من أسماء الله تعالى؛ لأن أفعاله كلها عدل؛ فبيل العدل هو الحق؛ فكل عدل حق، وما ليس بعدل فليس بحق.

فإن قلت: ما وجه تقديم العدل في آية وتأخيرها في أخرى؟

(٣) البقرة: ٤٨

(٢) المائدة: ٩٥

(١) الحج: ٢٥

(٤) الأنعام: ٢٠

(عَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ^(١)) : الْعَهْدُ لَهُ مَعَانٍ : بِمَعْنَى الْيَقِينِ ^(٢) : « وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ » ؛ أَلَا تَرَىٰ قَوْلَهُ ^(٣) : « وَلَا تَنْفُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا » . وَيَقَالُ عَلَىٰ عَهْدِ اللَّهِ ، أَيْ الْيَمِينِ بِاللَّهِ . وَبِمَعْنَى الْأَمَانِ ؛ قَالَ تَعَالَى ^(٤) : « فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ » . وَبِمَعْنَى الْوَحْيِ ^(٥) : « إِنَّ اللَّهَ عَاهِدٌ إِلَيْنَا » . وَبِمَعْنَى الْوَعْدِ ^(٦) : « قُلْ أَتَعْذِرُونَ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا » . وَبِمَعْنَى الْمِيثَاقِ ^(٧) : « لَا يَنْالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » ؛ أَيْ مَا وَعَدْنَاكَ بِهِ لَا يَنْالُ الظَّالِمِينَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ . وَالْوَعْدُ مِنَ اللَّهِ مِيثَاقٌ . وَبِمَعْنَى الْحَافِظَةِ ؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : حُسْنُ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ . وَبِمَعْنَى الزَّمَانِ ؛ يَقَالُ : كَانَ ذَلِكَ عَلَىٰ عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَعَلَىٰ عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى . وَبِمَعْنَى الْوَصِيَّةِ كَهَذِهِ الْآيَةِ ؛ وَكَتَوَلَهُ ^(٨) : « وَلَقَدْ عَاهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ » ؛ أَيْ وَصَيْنَاهُ أَلَّا يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ ، فَصَيَّ الْعَهْدَ الَّذِي عَاهَدْنَاهُ ، وَأَكَلَ مِنْهَا ؛ فَأَدَمُ دَخَلَ الْجَنَّةَ بِعَهْدِهِ ، وَخَرَجَ .

وَأَنْتَ يَا مُحَمَّدِيُّ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِعَهْدِي ، فَلَا تَخْرُجُ . وَالسِّرُّ فِيهِ أَنَّ آدَمَ لَمْ يَكُنْ لَهُ رُكُوعٌ وَلَا سَجُودٌ ، وَلَا جِهَادٌ وَلَا تَضَرُّعٌ ؛ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَسْتَعِذْ الزَّلَّةَ كَمَا قَالَ تَعَالَى ^(٩) : « وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا » . وَابْلِيسُ اعْتَصَمَ الزَّلَّةَ بَعْدَ عِبَادَتِهِ وَلَمْ يَسْتَعِذْ ، فَلَمْ تَخْلُصْهُ حَسَنَاتُهُ ، كَالْكَافِرِ يَسْتَعِذُّ الزَّلَّاتِ الْكَثِيرَةَ ، وَلَا يَسْتَعِذُّ .

وَأَنْتَ تَسْتَعِذُّ فَكَيْفَ لَا أَقْبِلُ عُذْرَكَ ، وَقَدْ كَلَفْتُكَ بِأَوَامِرٍ كَثِيرَةٍ ، وَنَهَيْتُكَ عَنْ نَوَاهِيٍّ عَدِيدَةٍ ؛ وَأَبُوكَ آدَمُ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا أَمْرٌ وَاحِدٌ وَهُوَ الْبُحْدُ مِنَ الشَّجَرَةِ ، وَقَدْ قَبِلْتَ عُذْرَهُ ؛ فَإِنْ اعْتَذَرْتَ إِلَيَّ أَلْحَقْتُكَ بِأَيِّكَ فِي السَّكْنَىٰ مَعَهُ ؛

(١) البقرة : ١٢٥ — (٢) النحل : ٩١ — (٣) (٤) النوبة : ٤

(٥) آل عمران : ٨٣ — (٦) البقرة : ٨٠ — (٧) البقرة : ١٢٤

(٨) (٩) طه : ١١٥

قَالَ تَعَالَى ^(١) : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ » .

(عابدون ^(٢)) : مخلصون . وقيل أدلاء ، من قولهم : طريق معبد ، أى مذلّ قد أثر الناس فيه .

(عزّموا الطلاق ^(٣)) : أى طلقوا أو آلوا ، فَيُطَلَّقُ عَلَيْهِمُ الْحَاكِمُ .
والضمير يعودُ على المؤلّين ^(٤) ؛ وطلاقهم بأن عند الشافعي وأبي حنيفة ، رجعيٌّ عند مالك .

(على المولود له رزقهنّ وكسوتهنّ بالمعروف ^(٥)) : فى هذه النفقة والكسوة قولان :

أحدهما : أنها أجرة رضاع الولد أو جيبها الله للآم على الوالد ؛ وهو قول الزمخشري وابن العربي .

الثانى : أنها نفقة الزوجات على الإطلاق ، وعلى ذلك حملها ابن فورك .

(عرّضتم به من خطبة النساء ^(٦) ...) الآية : إباحة للتريض بخطبة المرأة المعتدة . ويتقضى ذلك النهى عن التصريح .

(على الموسع قدره [٢٠٧ ب] وعلى المقتر قدره ^(٧)) : بإسكان الدال وفتحها ، وهما بمعنى . وتعلق الشافعي فى وجوب النعمة بقوله : « حقاً » . وتعلق مالك فى الذنب بقوله : « على المحسنين » ؛ لأن المحسن تطوع بما لا يلزم .

(١) الطور : ٢١ (٢) البقرة : ١٣٨ (٣) البقرة : ٢٢٧

(٤) فى الآية السابعة من قوله تعالى : للذين يؤلون من نسائهم تربس أربعة أشهر .

(٥) البقرة : ٢٣٣ (٦) البقرة : ٢٣٥ (٧) البقرة : ٢٣٦

والحاصل أنه يمتنع كل أحد على قدر ما عنده ؛ وللوسر : النسي . والمقرر :
الضيق الحال .

(على نساء العالمين ^(١)) : هذا التفضيل لمريم ما عدا خديجة وقاطمة رضي الله
عنهما ، أو يكون على نساء زمانها . وقيل : هذا الاصطفاء مخصوص بأن وُهب
لها عيسى من غير أب ؛ فيكون « على نساء العالمين » عاما . وقيل : إنها كانت
نبيئة لتكليم الملائكة لها ؛ قال بعض العلماء : إن عائشة أفضل من مريم ؛
لأن « براءة مريم كانت على لسان عيسى ، وبراءة عائشة كانت بقول الله تعالى .

فأرب الذي تولى براءتك وتطهيرك بقوله تعالى : ولكن يريد ليظهركم .
الثابون المابدون الحامدون... الآية وسماكم يا أمة محمد بالهداية والخير ، والعدل
والأمانة ؛ أقرأهم بطردهم بعد أن دعاهم إلى نفسه ، وهو لا يريد قبولهم .
وقد سمعناه يقول للثابين : وإني لفقار لمن تاب إذا مشوا إليه برجل الندامة
على قدم الاعتذار ، وللمابدين إذا مشوا برجل النشاط على قدم الجهد والاجتهاد
على قدم الدرجات ؛ ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات . وللزاهدين إذا مشوا
برجل الفناء على قدم التوكل مع مراد الله ؛ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين
لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا ؛ وللمحيين إذا مشوا برجل الرضا على قدم
للودة مع مراد الذكر ؛ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ؛ وللمشتاقين إذا مشوا
برجل المحبة على قدم الإجابة ، مع مراد القربة ؛ وجوه يومئذ ناضرة .

فإن قلت : ما الحكمة في تبريح العارفين ؟

فالجواب لأنهم تعهدوا على السكفار بنيل الرسالة إليهم . ومن كان شاهدا له

يخدمه ويزكيه ليكون شاهداً له على الحقيقة ؛ قال تعالى ^(١) : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » .

(عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ^(٢)) ؛ أى تقرن السموات والأرض بعضها إلى بعض ، كما تُبْسَطُ الثياب ، فذلك عرض الجنة ، ولا يعلم طولها إلا الله ؛ لأنَّ الله قال لها : امتدى فامتدت ، ثم قال لها : امتدى فامتدت ، ثم قال لها : امتدى فامتدت ؛ قالت : إلى أينَ يا رب ؟ قال : إلى منتهى رحمتى ؛ فقالت : لا منتهى لرحمتك . فقال لها : ولا منتهى لك .

وقيل : ليس العرض هنا خلاف الطول ؛ وإنما المعنى سعتها كسعة السموات والأرض .

فإن قلت : إذا كان عرضها هذا ، فما معنى ما ورد أنها في السماء ؛ وقيل في الأرض ؛ وقيل بالوقوف حيث لا يعلمه إلا الله ؟

والجواب أن الذى يجب اعتقاده ويفهم من القرآن والحديث أن الجنة في عالم الجبروت ، وأن العرش سَقْفُهَا ؛ كما صحَّ في الحديث : سَلُّوا اللَّهَ الْفَرْدُوسَ ؛ فإنه أعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تُفَجَّرُ أنهار الجنة . والآية الكريمة : « ^(٣) قُلْنَا اهْبِطُوا » تدلُّ على أنها فوق السموات . وقد قدمنا أن العوالم أربعة : الملك ، وهو الدنيا وما فيها . والمملكوت وهو السموات وما فيها . والجبروت وهو اللُّوح والكرسى والقلم . والجنة وفوقها العرش الذى تأوى إليه أرواحُ الشهداء . وعالم العزة لا يَعْلَمُ ما فيه إلا الله ورسوله الذى زج فيه صلى الله عليه وسلم ، وشاهد فيه من المعائب ما أخبر الله به فى قوله ^(٤) : « لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ

الكُبْرَى ، وخلف جبريل عند سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وقال : يا محمد ، لا أقدر على مجاوزة هذا المكان ؛ وما مِنَّا إلا له مقام معلوم .

وأخرج أبو نعيم في تاريخ أصبهان ، من طريق عبيد ، عن مجاهد ، عن ابن عمر - مرفوعا : أن جهنم محيطةٌ بالدنيا ، وأن الجنة من وراءها ، فذلك كان الصراط على جهنم طريقا إلى الجنة .

فإن قلت : يفهم من هذا الحديث أن جهنم تحت الأرض .

والجواب أنا نقول فيها بالوقف ؛ إذ لا يعلم محلها إلا الله ، [١٢٠٨] ولم يثبت عندى حديثٌ أُعْتَمِدَ في ذلك غير ما رواه ابن عبد البر وضعفه ، عن عبد الله بن عمر - مرفوعا : لا يركب البحر إلا غازٍ أو حاجٍ أو معتبرٍ ؛ فإن تحت البحر نارا .

وفي شُعب الإيمان للبيهقي ، عن وهب بن منبه : إذا قامت القيامة أمر بالخلق فيكشف عن سقر وهو غطاؤها ، فيخرج منه نار ، فإذا وصلت إلى البحر المطبق على شفير جهنم - وهو بحر البحور - نشفت أوسع من طرفة عين ، وهو حاجز بين جهنم والأرضين ؛ فإذا نشفت الأرضين السبع فتدعها جرة واحدة .

وقيل هي في وجه الأرض ؛ لما روى عن وهب أيضا قال : أشرف فوالقرنين على جبل قاف ، فرأى تحتها جيلا صغيرا إلى أن قال : يا قاف ؛ أخبرني عن عظمة الله ؛ فقال : إن شأن ربنا لعظيم ، وإن وراءى أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال ثلج ، يحطم بعضها بعضا ، ولولا هي لاحتزقت من حرّ قار جهنم .

وروى الحارث بن أبي أسامة في مسنده ، عن عبد الله بن سلام ، قال : الجنة في السماء ، والنار في الأرض .

وروى أن اليهود قالوا لعمر : جنة عَرْضُها السموات والأرض ، فأين النار ؟
قال عمر : أفرأيتم إذا جاء الليل أين يكون النهار ؛ وإذا جاء النهار أين يكون
الليل ؟ فقالوا : إنها مثلها في التوراة . قالوا : إن باب الجنة في السماء وعرضها
السموات والأرض .

فإن قلت : قد صح أنها لا تنتهى لها ، وأن العرش مقفها ، والعرش له حد
ومقدار ؛ فما معناه ؟

والجواب أن العرش لها كالخيمة ، فلا يلزم أن يكون العرش محتويا
على جميعها ؛ وهذا مشاهد . وقد صح أنها تبقى بلا ما كن حتى يخلق الله لها
من يسكنها .

فتفكر أيها العبد عبد من أنت ؟ ومن أنت حتى أهلك لخدمته
وعرفتك به حتى طلبته ؟ وما قيمة أعمالك في جنب من عبده ؟ فأحمد الله على أن
أهلك لخطابه ، وجعلك من أحبابه ، وإياك ومعصيته ؛ فإنها تورثك بعده .
أما علمت أنه على قدر معرفتك به هنا تكون رؤيتك له هناك ، ومعرفتك له
يتولد منه التعب ، لكنها توصلك إلى رؤيته التي يزول عنك بها التعب
والكرب ؛ ولما علم سبحانه أن الدنيا دار يحزن ومعايش ، جعل لهم هذه المعرفة
التي يتوصلون بها إلى رؤية ذاته ، وعلى قدر طول الغربة يكون مرور الأوبة ؛
ولو رأيتاه غير تعب لما وجدنا لها لذة ؛ ألا ترى آدم لم يعرف قدرها حتى خرج
منها ، والمسوق بالتعب ألد من المسوق بلا تعب ؛ فاعرفه ميدان الخدمة ، والرؤية
ميدان الراحة ، والمعرفة تكون مع بُعد عن المراد ، والرؤية مع قرب النفس
إلى المراد ، والمعرفة مع الخوف والخطر ، والرؤية مع الرضا والكرامة . والمعرفة
أول الكرامة ، والرؤية تنمها ، والمعرفة في جوار الشيطان ، والرؤية في جوار

الرحمن ، والمعرفة البراءة عن الخلق ، والرؤية الوصول إلى الحق . والمعرفة للواصفين ، والرؤية للواصلين . والمعرفة في الجنس ، والرؤية في الأنس . وأهل المعرفة يشاققون إلى موضع الواصلين ، والواصلون لا يشاققون إلى موضع العارفين ، فكل من رأى فقد عرف ، وليس من عرف قد رأى .

فإن قلت : لم خُصَّت هذه الآية بما تمهد فيها من قصد البالغة والتمظيم من قوله ^(١) : « سارعوا إلى مفقرة » ، دون آية الحديد ^(٢) .

والجواب لبنائها على الحضي على الجهاد وعظيم فضله ، وذكر قصة بدر وأحد من لدن قوله ^(٣) : « وإذ غدوت من أهلك تبوئ المؤمنين ... » إلى ما بعد الآية المتكلم فيها ؛ ولما لم يكن في آية الحديد شيء من ذلك تنسب كلاما ورد فيها . والله أعلم .

(عَزَمْتُ ^(٤)) ؛ أي صححت رأيك فيما مضى من الأمر . والمحاطب بذلك نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ^(٥) .

(عَاشِرُهُنَّ ^(٦)) ؛ أي صاحبهن بالمعروف ؛ وأمر الله في هذه الآية الرجال بالصفح عنهن ومما زحمتن وخدمتهن بما أمكن ، وله عليها [٢٠٨ ب] أعظم من ذلك ، لقول الله العظيم ^(٧) : « وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » .

(عَصَلُ) المرأة ؛ أي منعها من الزواج ؛ ومنه ^(٨) : « لا تَعْصِلُوهُنَّ »

(١) آل عمران : ١٣٣ (٢) الحديد (٢١) : ساجدوا إلى مفقرة من ربكم وجنة مرضها كمرض السماء والأرض . (٣) آل عمران : ١٢١ (٤) آل عمران : ١٥٩ (٥) في الكشف ١ - ١٧٢ : فإذا عزم : فإذا قطعت الرأي على شيء بعد الشورى . (٦) النساء : ١٩ (٧) البقرة : ٢٢٨ (٨) البقرة : ٢٣٢

أَنْ يَتَسَكَّحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ . « وَلَا ^(١) تَمْضُلُوهُنَّ لَتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ » .
 قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هِيَ فِي أَوَّلِيَاءِ الزَّوْجِ الَّذِينَ يَنْعَمُونَ زَوْجَتَهُ مِنَ الزَّوْجِ بَعْدَهُ ،
 إِلَّا أَنْ قَوْلَهُ : مَا آتَيْتُمُوهُنَّ عَلَى هَذَا مَعْنَاهَا مَا آتَاهَا الرَّجُلُ الَّذِي مَاتَ . وَقَالَ
 ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضًا : هِيَ فِي الْأَزْوَاجِ الَّذِينَ يَمْسُكُونَ الْمَرْأَةَ وَيُسَيِّثُونَ عِشْرَتَهَا
 حَتَّى تَفْتَدِيَ بِصَدَاقِهَا ؛ وَهُوَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ فِي قَوْلِهِ ^(٢) : « مَا آتَيْتُمُوهُنَّ » . وَيَقْوِيهِ
 قَوْلُهُ ^(٣) : « وَعَاثِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ » ؛ فَإِنَّ الْأُظْهَرَ فِيهِ أَنْ يَكُونَ فِي الْأَزْوَاجِ ،
 وَقَدْ يَكُونُ فِي غَيْرِهِمْ ؛ وَقِيلَ هِيَ لِلْأَوَّلِيَاءِ .

(عَاثِرٌ ^(٤)) : لَهُ مَعْنَيَانِ : الْمَرْأَةُ الْعَقِيمُ . وَاسْمُ فَاعِلٍ مِنْ عَقَرِ الْحَيَوَانَ .

(عَزَّزْتُمُوهُمْ ^(٥)) : نَصَرْتُمُوهُمْ ، وَأَعْتَمَدْتُمُوهُمْ .

(عَدُوًّا بَغِيرَ عَدُوٍّ ^(٦)) : اِعْتَدَاءٌ ، اسْتِدْلَالٌ الْمَلَائِكَةُ بِهَذَا عَلَى سِدِّ الذَّرَائِعِ ،
 يَعْنِي لَا تَسْبُوا أَهْلَهُمْ ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَبِيًا لِأَنْ يَسْبُوا اللَّهَ .

(عِنْدَ اللَّهِ) : يَعْنِي الْآيَاتُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَا مِنْ بِيَدِ الْبَشَرِ .

(عَتَبُوا ^(٧)) : تَكَبَّرُوا وَتَجَبَّرُوا ، وَهُمْ الَّذِينَ لَا يَقْبَلُونَ الْمَوْعِظَةَ .

(عَدَلٌ) يَعْدِلُ عَدْلًا : ضِدُّ جَارٍ ، وَعَدْلٌ عَنْ خُلُقٍ عَدُولًا ، وَعَدَلَتْ فُلَانًا
 بِفُلَانٍ سَوَّيْتُ بَيْنَهُمَا ، وَمِنْهُ ^(٨) : « نَمِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » ؛ وَدَخَلَتْ
 « نَمِ » لَتَدُلُّ عَلَى اسْتِبْعَادِ أَنْ يَعْدِلُوا بِرَبِّهِمْ بَعْدَ وَضُوحِ آيَاتِهِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَالظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ ^(٩) : « نَمِ أَنْتُمْ تَمْسَتَرُونَ » اسْتَبْعَدَ
 لِأَنْ يَمْتَرُوا فِيهِ بَعْدَ وَضُوحِ آيَاتِهِ ، وَبَعْدَ مَا ثَبَتَ أَنَّهُ أَحْيَاهُمْ وَأَمَاتَهُمْ ؛

(١) النساء : ١٤

(٢) آل عمران : ٤٠

(٣) النساء : ١٩

(٤) الأنعام : ١

(٥) الأعراف : ٧٧

(٦) الأنعام : ١٠٨

(٧) الأنعام : ٢

وفي ضمن ذلك تعجيب من فعلهم ، وتوبيخ لهم ؛ والذين كفروا ١٥ عام في كل
مشارك ؛ وقد يختص بالمجوس بدليل ذكر الظلمات والنور ، أو بعبدة الأصنام ؛
لأنهم الجاورون للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعليهم يقع الرد في أكثر القرآن .

(عَرَضَ الدُّنْيَا^(١)) : عتاب لمن رغب في فداء الأسارى ، فإذا عاقب أحب
خَلَقَهُ على هذا الشيء . التافه فابالك بمن هو منغمس في الحرام ، مرتكب للآثام ،
قد غلب عليه سكر المدام ، لا يَرَعَوِي عن قبيح ، ولا يَزْدَجِرُ عن لوم . هذا
وقد أحل الله لهم الأكل من الغنائم مع احتياجهم إليها .

(عَيْلَةً^(٢)) : قَرَأَ ، وذلك أن المشركين يجابون الأطمعة إلى مكة ، فخاف
بعضهم قِلَّةَ القوت بها إذا منع المشركون منها ، فوعدهم الله بأن يغنيهم
من فضله ، فأسلت العرب كلها ، وتماذى جنب الطعام إلى مكة ، ثم فتح المسلمون
سائر الأمصار .

(عَنْ يَدٍ^(٣)) : عن قهر وذل فيدفعها^(٤) بيده لا يبعثها مع أحد ، ولا يعطل بها ،
كقولك : يداً بيد .

وقيل عن استسلام واثقياد ، كقولك : ألقى فلان يده . وقيل عن إتمام
منكم عليهم بذلك ؛ لأن أخذ الجزية منهم وترك أنفسهم عليهم من بذل
المعروف .

(عزيز) : اسم الله تعالى ، معناه الغالب . ومنه^(٥) : « عزني في الخطاب » ؛
أي غلبني . والغلبة ترجع إلى القدرة والقوة ، ومنه^(٦) : « ففرزنا بثالث » ؛

(٣) التوبة : ٢٩

(٥) س : ٢٣

(٢) التوبة : ٢٨

(٤) أي الجزية التي سبق ذكرها في الآية .

(١) الأنفال : ٦٧

(٦) يس : ١٤

أى قوتنا . وقيل العزيز العديم الثل . وأما قوله تعالى^(١) : « عزيز عليه ما عنتم » . فعزيز صفة للرسول ، وما عنتم فاعل بعزيز ، وما مصدرية . أو ما عنتم مبتدأ وعزيز خبر مقدم . والجملة في موضع الصفة .

والمعنى أنه يشق عليه صلى الله عليه وسلم عنكم وما يضركم في دينكم ودنياكم ؛ يقال عزه يعزّه عزّا إذا غلبه . ومنه قولهم : من عزّ بز ؛ أى من غلب سلب .

(عَزَّ)^(٢) : هى أعظم مدّن الجنة . وقيل هو اسم علم على الإقامة .

(عاصم) : مانع ؛ ومنه قوله تعالى^(٣) : « لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رَحِمَ » . وتحتل الآية أربعة أوجه :

أحدها - أن يكون عاصم اسم فاعل ، ومن رحم كذلك بمعنى الراحم . فالعنى لا عاصم إلا الراحم ؛ وهو الله تعالى .

والثانى - أن يكون عاصم بمعنى العصمة ؛ أى معصوم ، ومن رحم بمعنى مفعول ، أى من رحمه الله . فالعنى لا معصوم إلا من رحمه الله ، فالاستثناء على هذين الوجهين متصل .

والثالث - أن يكون عاصم فاعل ، ومن رحم بمعنى المفعول ، والمعنى لا عاصم من أمر الله لكن من رحمه [١٢٠٩] الله فهو المعصوم .

والرابع - عكسه ، والاستثناء على هذين منقطع .

(عَذَابٌ يُخْزِيهِ)^(٤) : هو الترقى ، والعذاب المقيم^(٥) عذاب النار .

(٢) خود : ٤٣

(٣) التوبة : ٧٧

(١) التوبة : ١٢٨

(٥) فى الآية تحسب : ويعمل عليه عذاب مقيم .

(٤) مود : ٣٩

(عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ^(١)) : فيه ثلاثة تأويلات على قراءة الجمهور :

أحدها - أن يكون الضمير في « إِنْهُ » سؤال نوح نَجاة ابنه .

والثاني - أن يكون الضمير لابن نوح ، وحذِفَ مضاف من الكلام ، تقديره : إِنْهُ ذُو عَمَلٍ غَيْرٍ صَالِحٍ .

والثالث - أن يكون الضمير لابن نوح ، وما مصدر وُصِفَ به مبالغة ، كقولك : رجل صوم . وقرأ الكسائي عمل - بفعل ماضٍ ، غَيْرَ صَالِحٍ - بالنصب . والضمير على هذا لابن نوح بلا إشكال ؛ لأن الله تعالى لما أراد أن يعذبه قطع نسبه عنه ، ووصفه بعدم الصلاحية .

وَأَنْتَ يَا عَمْدِي أَضَافُكَ إِلَى نَفْسِهِ ، بقوله : يَا عِبَادِي . وإلهم . أَقْتَرَاهُ بِذَلِكَ بِمَدْحِهِ الْإِضَافَةَ ؟

ولذلك قيل الإشارات ستة : إشارة إلى المتقين بقوله^(٢) : « سَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » . وإشارة العابدين^(٣) : « فَاسْمَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ » . وإشارة العاصين^(٤) : « يَا عِبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ » . وإشارة الماريين إلى حصنه^(٥) : « فَفَرِّدُوا إِلَى اللَّهِ » . وإشارة التائبين إلى الفلاح : « وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا » . وإشارة أهل الكتاب إلى الفلاح : « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ » .

وإذا أردت محبة الله لعباده فانظر كيف خفف المعصية على النفس ، وتقل عليها الطاعة ؛ ليكون لها حجة ، ويقبل عذرها إذا رجعت إليه ؛ قاله يُنِيبُ المطيع بغاية الثواب الامتثال ، ويعاقب الكافر بأقبح العقوبة للمخالفة ، والعاصي

(١) هود : ١٦ (٢) آل عمران : ١٣٣ (٣) الجمعة : ٩

(٤) الزمر : ٥٣ (٥) الناريات : ٥٠

يعاقبه في الدنيا بأنواع الأمراض والأمتام حتى في قطع شسع نعله إن لم يتب ،
حتى ياقى الله ولا ذنب عليه . قال تعالى ^(١) : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت
أيديكم ويعفوا عن كثير » .

(عاهدتم من المشركين ^(٢)) : إنما أسند العهد إلى المسلمين ؛ لأن فعل
الرسول صلى الله عليه وسلم لازم للمسلمين ، فكأنهم هم الذين عاهدوا المشركين ،
وكان صلى الله عليه وسلم قد عاهد المشركين إلى آجال محدودة ؛ فمنهم من وفى ؛
فأمر الله أن يتم عهده إلى مدته ، ومنهم من قارب أو قارب النقض ، فجعل له
أجل أربعة أشهر ، وبعدها لا يكون له عهد .

(عاهدت منهم ^(٣)) : يريد بنى قريظة .

(على سواء ^(٤)) : أى على معدلة . وقيل : معناه أن تستوى بهم في العلم ^(٥)
فتنقض العهد .

(عرّضا قريبا ^(٦)) : هذا الكلام وكثير مما بعده في هذه السورة في المنعنين
الذين تخلفوا عن غزوة تبوك ؛ وذلك أنها كانت إلى أرض بعيدة ، وكانت
في شدة الحر وطيب الظلال والثمار ، فنقلت عليهم ؛ فأخبر الله في هذه الآية
أن السفر لو كان لعرض الدنيا أو مسافة قريبة لا تبعوه .

(عفا الله عنك لِمَ أذنتَ لهم ^(٧)) : قدّم الله العفو لنبيه قبل عتابه ؛
إكراما له وجبرا لقلبه أن ينصدع ؛ وذلك لخوفه من ربه ؛ كأنه قال :

(١) الشورى : ٣٠ (٢) التوبة : ١ (٣) الأنفال : ٦
(٤) الأنفال : ٨٨ (٥) في القرطبي (٨-٣٢) : قال الأزهرى : معناه إذا عاهدت
فوما فعلت منهم النقض بالعهد فلا توقع بهم سابقا إلى النقض حتى تلقى إليهم أنك قد نقضت العهد
فيكونوا في علم النقض مستوين ، ثم أوقع بهم .
(٦) التوبة : ٤٢ (٧) التوبة : ٤٣

أصلحك الله يا محمد ؛ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ فِي التَّخَلُّفِ عَنْ الْخُرُوجِ مَعَكَ حَتَّى يَتَّبِعَنَّكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعَلَّمُوا السَّكَاذِبِينَ ؛ لَأَسْهَمُوا قَالُوا نَسْتَأْذِنُهُ فِي الْقَعُودِ ، فَإِنْ أَذِنَ لَنَا
قَعَدْنَا ، وَإِنْ كَانَ يَظْهَرُ الصِّدْقُ مِنَ الْكُذْبِ ، وَإِنْ لَمْ يَأْذِنْ قَعَدَ الْعَامِيُّ وَالْمُنَافِقُ
وَبِسَافِرِ الطَّيْعِ .

(عَنَيْدٌ) وَمَعَانِدٌ وَعَنْوُدٌ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ؛ أَيْ مَعَارِضٌ لِلْحَقِّ مُخَالَفٌ ، يَقَالُ :
عَرِقَ عَنْوُدٌ ، وَطَعْنَةُ عَنْوُدٍ ؛ إِذَا خَرَجَ الدَّمُ مِنْهَا عَلَى جَانِبٍ .

(عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ^(١)) ؛ أَيْ حَسَنَ النِّيَّةِ فِي تَأْسِيسِ بُنْيَانِهِ ، وَقَصْدِ
وَجْهِ اللَّهِ ، وَإِظْهَارِ شَرْعِهِ . وَالْمُرَادُ بِهِ مَسْجِدُ الْمَدِينَةِ ، أَوْ مَسْجِدُ قُبَاءَ .

(عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا)^(٢) : قَدْ قَدَّمْنَا أَنَّهُ وَعْدٌ وَضْمَانٌ .

فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ قَالَ : «عَلَى اللَّهِ» بِلَقْظِ الْوَجُوبِ ؛ وَإِنَّمَا هُوَ تَفَضُّلٌ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ
لَا يَحِبُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ ؟

وَالْجَوَابُ أَنَّهُ ذَكَرَهُ كَذَلِكَ تَأْكِيداً فِي الْضْمَانِ ، وَلِأَنَّهُ لَمَّا وَعَدَ فِيهِ صَارَ
وَأَقْمَالاً لَا مَحَالَةَ ، لِأَنَّهُ لَا يَخْلُفُ الْمِعَادَ .

(عَرَّشَهُ عَلَى الْمَاءِ^(٣)) : دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمَاءَ وَالْعَرْشَ كَانَا مُوجُودَيْنِ قَبْلَ
خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، فَسُبْحَانَ مَنْ لَا يُشَبِّهُ صَنْعَهُ صَنْعَ الْخَالِقِينَ ، وَلَا تَدْرِكُ
حَقَائِقَ حِكْمَتِهِ بِصِيرَةِ الْحَقِيقِينَ ؛ إِبْلِيسُ كَانَتْ قَبْلَتَهُ الْعَرْشُ ، فَصَارَ مَخْذُولاً وَمَطْرُوداً ،
وَعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ كَانَتْ قَبْلَتَهُ الْمَسْجِدُ [٢٠٩ ب] فَصَارَ مَوْدُوداً وَمَحْمُوداً ،
إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يُدْخِلَ الْمُنَافِقَ فِيمَنْ يَوَاقِقُ ، وَإِذَا لَمْ يَرِدْ إِدْخَالُ الْمَوَافِقِ فِيمَنْ

ينافق لا راد لقضائه ، ولا مُعَقَّب لحكمه ، سمكة أخذتها اليهود فصاروا قرودة ،
وسمكة أخذت يونس فصارت رئيس السمك .

(عَلَى أُمِّمٍ رِئَسٌ مَعَكَ ^(١)) : أى فى السفينة . واختار الزمخشري ^(٢)
أن يكون المعنى من ذرية ممن معك . ويعنى به المؤمنين إلى يوم القيامة . فَمِنْ عَلَى
هذا لا ابتداء الغاية ؛ والتقدير على أمم ناشئة ممن معك . وعلى الأول تكون
مِنْ لبيان الجنس .

(عَذَابٌ غَلِيظٌ ^(٣)) : يحتمل أن يريد به عذاب الآخرة ؛ ولذلك مُعْطَفٌ
على النجاة ^(٤) الأولى التى أراد بها النجاة من الريح . ويحتمل أن يُريد بالثانى أيضا
الريح ؛ وكرره إعلاما بأنه عذاب غليظ ، وتعدد النعمة فى نجاتهم .

(عَصَوْا رُسُلَهُ ^(٥)) : فى جمع الرسل هنا وجهان :

أحدهما - أن مَنْ عصى رسولا واحداً أزمه عصيان الجميع ؛ فإنهم متفقون
على الإيمان بالله تعالى وعلى توحيده .

والثانى - أن يراد الجنس ، كما قلنا .

وانظر كيف شنع كفرهم ، وهول على فعلهم بحرف التنبيه وبتكرار
أسمائهم .

(عَصِيبٌ ^(٦)) : شديد .

(١) هود : ٤٨ (٢) الكشاف : ١-١٤٣ (٣) هود : ٥٨
(٤) ن : ذكبة نفسها : ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناكم من
عقاب غليظ . (٥) هود : ٥٩ (٦) هود : ٧٧
(م ٤٩ - إعجاز القرآن)

(عَالِيهَا مَافَلَهَا^(١)) : الضمائر لمذاتين قوم لوط ، واسمها سدوم^(٢) . يقال :
أحور من قطاة سدوم^(٣) .

روى أن جبريل أدخل جناحه تحت مدائهم واقتاعها فرفعها حتى سمع أهل
السماء صراخ الديكة ونباح الكلاب ، ثم أرسلها مغلوبة .

(عليها حجارة من سجيل^(٤)) ؛ أى على المدائن . والمراد أهلها ومن كان
خارجاً منها . وأما من كان فيها فقد هلك بقلبها .

(على العرش^(٥)) ؛ أى على سرير الملك ؛ يعنى أن يوسف رفع أبويه
على العرش وخرّوا سجداً ؛ لأنه كان نحية السلام عندهم السجود ؛ وإنما سمي خالته
أمًّا^(٦) لأن العرب تسميها أمًّا . وكان يعقوب تزوجها من بعد وفاة أم يوسف .

والإشارة فيه أن يعقوب لما تغرب من كنعان جعل حجر يوسف مأواه ،
والرسول صلى الله عليه وسلم لما تغرب من أبويه جعل حجر أبي طالب مأواه .
وأنت يا محمدى إذا تغربت في الدنيا ، وجعلت الآخرة منزلك جعل الله الجنة
مأواك ، قال تعالى : فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى .

(قَهْرٌ) ، وعُمر ، بالجزم والضم واحد ؛ وهو الحياة ، ومنه^(٧) : «لَمَرَك» ،
ولا يكون في القسم إلا مفتوحاً .

(عَبْرٌ^(٨)) يعبر : له معنيان : من عبارة الرؤيا ، ومنه^(٩) : «إِنْ كُنْتُمْ
لِرُؤْيَا تَعْبُرُونَ» . ومن الجواز على الموضع . ومنه : عابري سبيل .

(١) هود : ٨٢	(٢) في ١ : سدوم . والمثبت في القرطبي أيضا (٩ - ٨١) .
(٣) هود : ٨٢	(٤) يوسف : ١٠٠
على التثنية .	(٥) في قوله تعالى : أبويه -
(٦) الحجر : ٧٢	(٧) يوسف : ٤٣

(عَمِينَ^(١)) وَعَمُونَ^(٢)، جمع عم، وهو صفة على وزن فَعِل، بكسر العين، من العمى في البصر، أوفى البصيرة .

(عَمَدٍ تَرَوْنَهَا^(٣)) : اختلف العلماء : هل للسماء أعمدة ترونها ؟ فاقائل بها قال : لها جبل قاف ؛ وهذا القائل يحمل الضمير في ترونها عائد على الله . قد فيكون المعنى أنها مرفوعة بغير عمد مرئية . وهذا لا يصح . والصواب مذهب الجمهور أنها مرفوعة بغير عمد . واستدل به ابن عبد السلام على أن السماء بسيطة ؛ إذ لو كانت كورية لما احتيج إلى قوله : بغير عمد ؛ لأن الكورية مرفوعة بعمد يعتمد بعضها على بعض . ابن عرفة : وهذا لا حجة فيه ؛ لأن الناس لا يعرفون ولا يقطعون بكونها كورية أو بسيطة ، وإنما يصح هذا لو كانوا يقطعون بأحد الأمرين ، فيقال لهم : بغير عمد ليفهم كمال القدرة .

وَرَوَى أَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ لما وصل إلى جبل قاف صعد عليه حتى ربط خيله بجانب السماء ؛ وهذا يحتاج لنقل صحيح .

(عد) ، بغير ألف : من العدد ، وأعد بالالف : بَسَرَ الشئ وهَيَّاه .

(عَضُدًا^(٤)) : أعوانا .

(عَرَضْنَا جَهَنَّمَ^(٥)) ؛ أى أظهرناها حتى رآها الكفار .

(عَنَتِ الْوُجُوهُ^(٦)) ؛ أى ذَات وَخَضَت ، وكيف لا تخضع وتذل ، والأنبياء يومئذ يقولون : نفسي نفسي ، لا أمالك غيرها !

واعلم أن الله ذكر الوجوه في القرآن على سبعة أوصاف ، ورتب وجوه

(٢) الرعد : ٢

(٥) طه : ١١١

(١) الأعراف : ٦٤ ، والنمل : ٦٦

(٣) الكهف : ٥١ (٤) الكهف : ١٠٠

الكفار في الآخرة على سبع : وَجْه التسليم^(١) : « أَسْلَمْتُ وَجْهِي » . وَوَجْه
العبادة^(٢) : « عَلَى وَجْهِ أَبِي » . وَوَجْه الارضا والتغويض^(٣) : « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ
وَجْهِكَ » . وَوَجْه العبادة^(٤) : « سَيَبَاهُمُ فِي وُجُوهِهِمْ » . وَوَجْه [١٢١٠]
الإقبال والطاعة^(٥) : « فَوَكَّلُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » . وَوَجْه الإخلاص^(٦) :
« وَجْهَتْ وَجْهِي » . وَوَجْه الطهارة^(٧) : « فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ » .

وأما وجوه الكفار فذكر لها سبعة ألوان من المذاب^(٨) : « تَلْفَعُ وُجُوهُهُمُ
النَّارَ » . « يَضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ » . « كُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » .
« الَّذِينَ يُخْشَرُونَ عَلَى وَجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ » . « وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَلَى وَجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبُسْكُمَا وَصُمًّا مَا وَاهَمَ جَهَنَّمَ » . « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا
غَبَرَةٌ » . « فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ » .

فَإِنَّكَ أَيُّهَا الْأَخُ أَنْ يَكُونَ وَجْهَكَ أَحَدَ هَذِهِ الْوُجُوهِ ؛ وَاحْرَصْ عَلَى أَنْ
يَكُونَ مِنَ الْوُجُوهِ السَّبْعَةِ الَّتِي ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ ؛ قَالَ تَعَالَى^(٩) :
« تَعْرِفُ فِي وَجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ » . « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ لِّسْمِهَا
رَاضِيَةٌ » . « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ » . « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
مُسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ » . « وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَبِإِذْنِ اللَّهِ
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » .

-
- | | | |
|----------------------|------------------------|--------------------|
| (١) آل عمران : ٢٠ | (٢) يوسف : ٩٣ | (٣) البقرة : ١٤٤ |
| (٤) النفع : ٢٩ | (٥) البقرة : ١٥٠ ، ١٤٤ | (٦) الأنعام : ٧٩ |
| (٧) المائدة : ٦ | (٨) المؤمنون : ١٠٤ | (٩) محمد : ٢٧ |
| (١٠) النمل : ٩٠ | (١١) الفرقان : ٣٤ | (١٢) الإسراء : ٩٧ |
| (١٣) عبس : ٤٠ | (١٤) آل عمران : ١٠٦ | (١٥) المطففين : ٢٤ |
| (١٦) الفاحية : ٩ ، ٨ | (١٧) القيامة : ٢٣ ، ٢٢ | (١٨) عبس : ٣٨ ، ٣٩ |
| (١٩) آل عمران : ١٠٧ | | |

. اللهم ارحمنا برحمتك التي وسعت كل شيء رحمة وعلما .

(عَزَمًا^(١)) : رَأْيَا مَعَزُومًا عَلَيْهِ .

(عَشِير^(٢)) : صاحب .

(عَلَى عُرُوشِهَا^(٣)) : قد قدمنا أن المراد به السقف حيثما وقع ، وعرشُ الله أعظم المخلوقات ، ونسبة السموات والأرض إليه كحلقمة ماسكة في فلاة من الأرض ، ويحمله الأملاك على كواهلهم ، ذاكرين الباقيات الصالحات ، وإلا ليجزوا عن حمله .

(عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ^(٤)) : يعني يوم بذر . ووصفه بالعقيم ؛ لأنه لا ليلته بعده ولا يوم ؛ لأنهم يُقْتَلُونَ فيه . وقيل هو يوم القيامة ، والساعة مقدماته . ويقوَّى ذلك قوله^(٥) : « لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ قُدْرَةٌ » . ثم قسم الناس إلى أصحاب الجحيم وأصحاب النعيم .

(عَلَى أَعْقَابِكُمْ تُنْكَصِرُونَ^(٦)) ؛ أي ترجعون إلى ورائ ، والضمير راجع إلى الترفين ، وذلك عبارة عن إعراضهم عن الآيات ، وهي القرآن .

(عَنِ الصِّرَاطِ لَنَا كِبُورٌ^(٧)) ؛ أي عداون . ويحتمل أن يكون صراط الدنيا ، وهو المقصود الموصل إلى الصراط الحسى .

(عَدَدَ مَنِينٍ^(٨)) : يعني في جوف الأرض أمواتا . وقيل أحياء في الدنيا . ويقال ذلك لأهل النار على وجه الاستهزاء والسخرية ، فيجيبون بأنهم ابشوا يوماً

(٢) الحج : ٤٥

(٢) الحج : ١٣

(١) طه : ١١٥

(٦) المؤمنون : ٦٦

(٥) الحج : ٥٦

(٤) الحج : ٥٥

(٨) المؤمنون : ١١٢

(٧) المؤمنون : ٢٤

أو بعض يوم ، لاستقصار المدة ، ولمّا هم فيه من العذاب بحيث لا يعدّون شيئاً ، فيقال لهم ^(١) : أسأل العادّين . ويعنون به مَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَعْدَ ، وهو من عُوفِيَ بما أُبْتُلُوا به ؛ ويعنون الملائكة .

(عَبَّثًا ^(٢)) ؛ أى باطلا . والمعنى إقامة حجة على الحشر للثواب والعقاب .

(عَذَابُهَا كَانَ غَرَامًا ^(٣)) ؛ أى هلاكاً وخسراناً . وقيل مُلَازِماً . ويحتمل أن يكون هذا من كلام أهل النار ، أو من كلام الله عز وجل .

(عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ^(٤)) ؛ أى ذَلَّلْتَهُمْ واتَّخَذْتَهُمْ عبيداً . ومعنى هذا الكلام أنك عدت نعمة على تعبيد بني إسرائيل ، وليست في الحقيقة بنعمة ؛ إنما هي نعمة ؛ لأنك كنت تذبح أبناءهم ؛ فلذلك وصلتُ إنا إليك فربّيتني ؛ فالإشارة بقوله ^(٥) : « تلك » إلى التريّة ، وأن عَبَّدْتَ في موضع رفعٍ عطف بيانٍ على « تلك » ، أو في موضع نصب ، على أنه مفعول من أجله . وقيل معنى الكلام تريّتك نعمة على ؛ لأنك عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وتركتني ؛ ففي المعنى الأول إنكار نعمته ، وفي الثاني اعتراف بها .

(عَوْرَاتٍ لَكُمْ ^(٦)) : معنى العورة الانكشاف فيما يُكره كشفه ؛ ولذلك قيل عورة الإنسان ؛ وهى ما بين السرة إلى الركبة ؛ وضمير خطاب الجمع يعود على جواز الانكشاف في غير هذه الأوقات الثلاثة ؛ وهى قبل الصبح ، وحين القائلة وسط النهار ، وبعد صلاة العشاء الآخرة .

وقد قدمنا في حرف التاء أن هذه الآية محكمة ، وقول المستأذن للنبي صلى الله

(١) المؤمنون : ١١٣ : قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم فأسأل العادّين .

(٢) المؤمنون : ١١٥ - (٣) الفرقان : ٦٥ (٤) الشعراء : ٢٢

(٥) في الآية نفسها : وتلك نعمة نعمها على أن عبّدت بني إسرائيل - (٦) النور : ٥٨

عليه وسلم في الانصراف واحتجابه : إن بيوتنا عورة - فمناه منكشفة للملوك ،
وخالية ، وقيل خالية للسراق ؛ فكذبهم الله في ذلك بقوله : إن يريدون إلا فرارا
منك يا محمد .

(عراء^(١)) : الأرض التي لا شجر فيها ولا ظل . وقيل يعني [٢١٠ ب]
الساحل .

(على شريعة من الأمر^(٢)) ؛ أى على ملة ودين .

(عارضاً مستقبلاً أوديتهم^(٣)) : قد قدمنا أن العارض السحاب ، والضمير
يعود على قوم عاد ، فلما رأوا هذا المارض ظنوا أنه مطر ، ففرحوا به ، فقال لهم
هود : بل هو ما اتمعجتم به ، ريح فيها عذاب أليم . تدمر كل شيء بأمر ربها -
عموم يراد به الخصوص .

(عرفها لهم^(٤)) : الضمير يعود على أهل الجنة ، يعني أن الله عرفهم منازلهم
فيها ، فهو من المعرفة ؛ ولذلك صح في الحديث : إن أحدهم أعرف بمنزله
من معرفته بمنزله في الدنيا . وقيل : إن الله طيبها لهم ؛ فهو من العرف ، وهو
طيب الرائحة . وقيل معناه شرفها ورفعها ؛ فهو من الأعراف التي هي الجبال .

(عاصف^(٥)) : ريح شديدة . والعصف ورق الزرع . وقيل الثبن والريحان .
وقيل هو الريحان المعروف . وقيل كل مشوم طيب الريح من النبات .

(عبقرى^(٦)) : منسوب إلى أرض يعمل فيها الوثنى^(٧) وهي خبيرة ،

(١) الصافات : ١٤٥ : فيبذناه بالعراء .
(٢) (٤) محمد : ٦
(٣) الأحقاف : ٢٤
(٤) (٥) يونس : ٢٢
(٦) الرحمن : ٧٦
(٧) (٧) والسان : غير : قرية باليمن توشى فيها الثياب والبسط .
وارجم لك يا قوت (عقر) .

وهو المدوح من الرجال والفرش . وتزعم العرب أنه بلد الحان ، فإذا أعجبها شيء نسبتته إليه . والمعنى أن الله وصف طنافس أهل الجنة وزراريهم ونسبها إلى عبقر . وفي الحديث في نزع عمر^(١) : فلم أر عبثياً يقرى قرية .

(عنت عن أمر ربها^(٢)) ؛ أى تكبروا وتجبروا . والضير يعود على القرية ، والمراد أهلها ؛ وكذلك^(٣) : « فحاسبنا حساباً شديداً وعذبناها عذاباً نكراً » .

وهذا كله في الدنيا ؛ لأنه قال بعده^(٤) : « أعد الله لهم عذاباً شديداً » . ولأن قوله : فحاسبناها وعذبناها - بلفظ الماضي ، فهو حقيقة فيما وقع ، مجاز فيما لم يقع . ومعنى حاسبناها ؛ أى وأخذناهم بجميع ذنوبهم ولم يغفر لهم شيء من صفاتها ، والعذاب هو عقابهم في الدنيا . والنسكرو هو الشديد الذي لم يُعمد مثله .

فاشكر الله يا محمدى على أن عقوبتك إنما هي في الدنيا إذا لم تنب من الذنب ولم تستغفر - بالآلام والأمراض والأقسام ، ولا يجمع عليك عقوبتين ، وإن استغفرت فتكتب لك حسنة .

(علا في الأرض^(١)) يعنى : تكبر ؛ ومنه^(٢) : « قوماً عاين » . والعلى اسم الله ، والمتعالى والأعلى من العلاء ؛ بمعنى الجلال والمقامة . وقيل بمعنى التزيه عما لا يليق به .

(عزب) الشيء : غاب . ومنه^(٣) : « وما يعزبُ عن ربك » ؛ أى لا يخفى عنه .

(٣) الطلاق : ١٠

(٦) يونس : ٦١

(٢) الطلاق : ٨

(٥) المؤمنون : ٤٦

(١) النسان - مبر .

(٤) القصص : ٤

(عيس وبسر^(١)) : البسور : تقليب الوجع ، وهو أشد من العيوس .
والمراد بهذا الوصف الوليد بن المغيرة لما حسده صلى الله عليه وسلم ولم يذر
ما يقول فيه ، وضاعت عليه الحيل عيس في وجهه ، وقال لما قال له : إن قريشاً
قد أبغضتك لمقاربتك لحمد ، ففكر في نفسه ، وقال : أقول فيه قولاً يرضيهم ؛
نقال : أقول في القرآن شعر ؟ ما هو بشعر . أقول كاهن ؟ ما هو بكاهن . أقول
سحر ؛ وإنه قول البشر غير منزل من عند الله .

(عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا^(٢)) ؛ أى حيث شاءوا
من منازلهم تفجيراً سهلاً ، لا يصعب عليهم . وفي الآثار : إن في قصر النبي صلى الله
عليه وسلم في الجنة عيناً تنفجر إلى قصور الأنبياء والمؤمنين على قدر اتباعهم له ،
وكيف لا وهو منبع الخير الدنيوى والأخروى ، وجميع علومهم متفجرة من علمه
صلى الله عليه وسلم ؛ وهل تال جميع الموحودات من الخيرات إلا من قبض جوده ؟
أو هل خلق الله الجنة إلا من أجله ، فيعطيه من شاء من خلقه . و « عَيْنًا »
في الآية بدل من كافور ، على القول بأن الحمر تخرج بالكافور . وبدل من موضع
كأنس على القول الآخر ، كنهه قل : يشربون خمرًا خمر عين . وقيل : هو مفعول
يشربون . وقيل منصوب بإضمار فعل .

قال ابن عطية : الباء زائدة ، والمعنى يشربها . وهذا ضعيف ؛ لأن الباء تزداد
في مواضع ليس هذا محلها ؛ وإمامي كقولك : شربت الماء بالعين ؛ لأن العين
المذكورة يمزج بها الكأس من الحمر .

فلتأمل أيها الناظر إلى وصفهم بالعبودية وإضافتهم إلى الوصف العظيم ،
تعرف بذلك عظيم منزلته . ويشهد لذلك تشریف فيض صلى الله عليه وسلم

بقوله ^(١) : سبحانه الذي أسرى بعبء [٢١١ ب] ، ولم يقل بنبيه ؛ لأن العبودية أشرف الصلابة .

وإذا تأملت وصف العبودية في القرآن لا تجد لها إلا لمن يتصف بالطاعة ؛ كقوله ^(٢) : « وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا » . فما أحسنها من إضافة من محب محبوب ؛ مرة أضافهم إلى الاسم العظيم ، ومرة إلى الرحمة ؛ وأعظم من هذا أنه أضاف العاصي إلى نفسه ، بقوله ^(٣) : « يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ، لَا يَقْدِرُ ابْلِيسُ أَنْ يَسْلُبَهُ مِنْهُ وَلَا يَضُرَّهُ ، قَالَتِ الْأَنْفُسُ أَسْفَاكَ إِلَيْهِ مَعَ عَصِيَانِكَ أَنْ تَرَاهُ لَا يَرْزُقُكَ ؟ أَوْ إِنْ رَجَعْتَ إِلَيْهِ لَا يَقْبَلُكَ ؟ أَوْ إِنْ اسْتَغْفَرْتَ لَا يَغْفِرَ لَكَ ؟ كَلَّا ، وَاللَّهِ ، بَلْ يُبَلِّغُكَ عَلَى مَا فِيكَ مِنَ الْعُيُوبِ ، فَسَبِّحْ مَنْ خَلَقَ الْخَلْقَ لِيَرْزُقَهُمْ ، وَيُظْهِرَ قُدْرَتَهُ فِيهِمْ ، وَيُمِيتَهُمْ لِيُظْهِرَ قَهْرَهُ ، وَيُحْيِيَهُمْ لِيُظْهِرَ جَلَالَهُ ، وَيُدْخِلَهُمْ جَنَّتَهُ لِيُظْهِرَ فَضْلَهُ ، وَيُعَذِّبُهُمْ لِيُظْهِرَ عَذَابَهُ فِيهِمْ وَيَقُتِلَهُمْ ، لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ »

(عَطَاءٌ حِسَابًا) ^(٤) ؛ أي كافيا ، من أحسبه الشيء إذا كفاه . وقيل معناه على حسب أعمالهم . ويقال أصل هذا أن تعطيه حتى يقول حسبي حسبي ؛ فهناك أعطاهم بغير حساب .

وفي موضع قال ^(٥) : « كَفَى بِنَا حَاسِبِينَ » . وهم العاملون ؛ فصل .
وفي موضع قال ^(٦) : « كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » . وهم من أراد الله أن يعاملهم بالعدل .

(عَسَسَ) ^(٧) : من الأضداد . ويقال عسس الليل : أفبل ظلامه في أوله ،

(١) الإسراء : ١	(٢) الفرقان : ٦٣	(٣) الزمر : ٤٣
(٤) النبأ : ٣٦	(٥) الأنبياء : ١٧	(٦) الإسراء : ١١
(٧) الكوثر : ١٧		

وقيل في آخره . وهذا أرجح ؛ لأن آخر الليل أفضله ، ولأنه أعقبه بقوله : والصبح إذا تنفس ؛ أي استطار واتسع ضوءه .

(عَدْلِكَ^(١)) ، بتشديد الدال : قَوْمٌ خَلَقَكَ ، وبالتخفيف : صرفك إلى ما يشاء من الصورة في الحسن والقبح ، والطول والقصر ، والذكورة والأنوثة ، وغير ذلك ، من اختلاف الصور .

وبالجملة فمن آدم من أكرم المخلوقات في تعديل صورهم في أيديهم ، والمشى على أرجلهم ، وانتصاب قامتهم ، وتركيب أجسادهم ، والعلم والعقل ، والأكل باليمين ، وستر العورة ، واللباس ، والرجال باللحي ، والنساء بالذوائب .

فتأمل يا بن آدم في هذه الكرامات التي أكرمك بها ، وأضافك بالكرامة إليه ، في قوله^(٢) : « مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » . وإلى رسوله في قوله : « إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ » . وإلى كلامه في قوله : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ » . وإلى مدخل رحمته^(٣) : « وَنَدْخَلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا » . وإلى تفصيل أعضائك من عظم ولحم ، ومنخ وعصب ، وعروق ودم ، وجلد وظفر وشعر ؛ كل واحد منها لحكمة ، لولاها لم يكن الجسد بحسب العادة ؛ فالعظام منها هي عمود الجسد ، فضم بعضها إلى بعض بمفاصل وأقفال من المضلات والمصب - رُبِطَتْ بها ، ولم يجعلها عظما واحدا ؛ لأنك ترجع مثل الحجر ، ومثل الخشبة ؛ لا تتحرك ، ولا تجلس ولا تقوم ، ولا تركع ولا تسجد لخالقك ، وجعل المصب على مقدار مخصوص ، ولو كان أقواها هو لم تصح عادة حركة الجسم ؛ ولا تصرفه في منافعه ؛ ثم خلق الله تعالى المنخ في العظام في غاية الرطوبة ، ليرطب يابس العظام وشدتها ، وليتقوى العظام برطوبته ؛ ولولا ذلك لضعفت قوتها ، وانخرم نظام الجسم لضعفها بحسب مجرى

العادة . ثم خلق اللحم ، وعبأه على العظم ، وصدّ به خللَ الجسد كله ، فصار مستوياً لحمة واحدة ، واعتدلت هيئة الجسد به ، واستوت .

ثم خلق العروق في جميع الجسد جداولَ لجريان الغذاء فيها إلى أركان الجسد ، لكلّ موضع من الجسد عددٌ معلوم من العروق صِغاراً وَكِبَاراً ؛ ليأخذ الصغير من الغذاء حاجته والكبير حاجته . ولو كانت أكثر مما هو عليه أو أنقص ، أو على غير ما هي عليه من الترتيب - ما صحّ من الجسد بحسب العادة شيء . ثم أجرى الدم في العروق سيالاً خائراً ، ولو كان يابساً أو أكتف مما هو عليه لم يجر في العروق . ولو كان ألطف مما هو عليه لم تتخذ به الأعضاء . ثم كسا اللحم بالجلد ؛ ليستره كآبه ، كالوعاء له . ولولا ذلك لكان قشراً أحمر . وفي ذلك هلاكه . ثم كساه الشعر وقاية للجلد [٢١١ ب] وزينة في بعض المواضع . وما لم يكن فيه الشعر جعل له اللباس عوضاً منه ، وجعل أصوله مفروزة في اللحم لينمّ الانتفاع ببقائه ولين أصوله ، ولم يجعلها يابسة مثل رؤوس الإبر ؛ إذ لو كانت كذلك لم يهينه عيش .

وجعل الحواجب والأشعار وقاية للعين ، ولولا ذلك لأهلكها الغبار والسقط ، وجعلها على وجهه يتمكن بسهولة من رفعها على الناظر عند قصد النظر ، ومن إرخائها على جميع العين عند إرادة إمساك النظر إلى ما تؤذى برويته دينا أو دنياه ، ولم يجعل شعرها طبقة واحدة لينظر من خلالها .

ثم خلق شفتين ينطبقان على الفم يصونان الفم والخلق من الريح والغبار ، وينفتحان بسهولة عند الحاجة إلى الافتتاح . ولما فيهما أيضاً من كل الزينة وغيرها .

ثم خلق بعدهما الأسنان ليتمكن بها من قطع ما كوله وطحنه . وجعل اللسان الذي يجمع به ما تفرق من المأكول في أرجاء الفم ؛ ليتمكن تسهيله للتلاصق

بَطَّحْنَ الأَرْحَاءَ ؛ وَخَنَقَ فِيهِ مَعْنَى الذَّوْقَ لِكُلِّ مَا كَوَّلَ وَمَشْرُوبَ . وَلَمْ يَخْلُقْ جَلَّ وَعَلَا الْأَسْنَانَ فِي أَوَّلِ الْخَلْقَةِ لِثَلَا يَضْرِبُ بِأُمِّهِ فِي حَالِ رِضَاعِهِ بِالْعَضِّ ؛ وَلِأَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهَا حِينَئِذٍ لَضَعْفِهِ عَمَّا كَشَفَ مِنَ الْأَغْذِيَةِ الَّتِي تَفْتَقِرُ إِلَى الْأَسْنَانِ ؛ فَلَمَّا كَبُرَ وَتَرَعَرَ وَصَاحَ لِلْغِذَاءِ خَلَقَ لَهُ الْأَسْنَانَ ، وَجَعَلَهَا نَوْعَيْنِ : بَعْضُهَا مُحَدَّدَةٌ الْأَطْرَافِ ؛ وَهِيَ الَّتِي لِلْقَطْعِ ، يَقْطَعُ بِهَا الْمَأْكُولَ ، وَبَعْضُهَا بَسِيطَةٌ وَهِيَ الَّتِي لِلطَّحْنِ ؛ فَسَبَّحَانَهُ ! بِمَا أَكْثَرَ عَجَائِبِ صُنْعِهِ ، وَأَوْسَعَ آيَاتِ الدَّالَةِ عَلَيْهِ ! وَلَكِنْ لَا نَبْصِرُ شَيْئًا إِلَّا بِتَوْفِيقِ اللَّهِ تَعَالَى .

نَمَّا لَمَّا كَانَ الْمَأْكُولُ شَدِيدًا كَثِيفًا ، وَلَمْ يَكُنْ يَجْرِي فِي الْفَمِ إِلَى الْخَلْقِ - وَهُوَ كَذَلِكَ عَلَى يَسِّهِ - أَنْبَعُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْفَمِ عَيْنًا نَبَّاعَةً عَلَى الدَّوَامِ أَحَلَّى مِنْ كُلِّ حَلْوٍ ، وَأَعَذَّبَ مِنْ كُلِّ عَذَابٍ ، فَيَحْرُكُ اللِّسَانَ الْغِذَاءَ ، وَيَمْزِجُهُ بِذَلِكَ الْمَاءَ ، فَيَعُودُ زَاقًا ، فَيَنْحَدِرُ فِي الْخَلْقِ بِلَا مَوْتَةٍ ؛ وَلِهَذَا إِذَا أَبَدَلَ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الْعَيْنَ جَفُوفًا مِنَ الرِّضِّ لَمْ يَمُضِ عَلَى الْخَلْقِ شَيْءٌ ، وَإِنْ مَضَى فَبِمَشَقَّةٍ عَظِيمَةٍ ؛ وَمِنْ عَجَائِبِ هَذِهِ الْعَيْنِ أَنَّهَا مَعَ عَدَمِ انْقِطَاعِهَا لَمْ يَكُنْ مَاؤُهَا يَمَلَأُ الْفَمَ فِي كُلِّ وَقْتٍ حَتَّى يَتَكَافَأَ الْإِنْسَانُ مَوْتَةً عَظِيمَةً فِي طَرَحِ ذَلِكَ عَنْهُ . جَرَتْ عَلَى وَجْهِ الْحِكْمَةِ فِيهِ أَنْ تَعُدَّ أَوْجُهُ مَنْفَعَتِهَا ؛ فَتُبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ .

نَمَّا خَلَقَ أَظْفَارَ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ ، لَتَشْتَدَّ بِهَا أَطْرَافُهَا ، لِكَثْرَةِ حَرَكَتِهَا ، وَالتَّصَرُّفِ بِهَا فِي الْأُمُورِ ، وَلِيَحْكَّتْ بِهَا ، وَيَنْتَفِعَ فِي مَوْضِعِ الْحَاجَةِ .

وَانْظُرْ إِلَى خَلْقِ الْأَصَابِعِ ، وَجَعَلَهَا مَفْرُقَةً ذَاتَ مَفَاصِلَ ؛ لِيَتِمَّكَنَ بِذَلِكَ مِنْ قَبْضِهَا وَبَسْطِهَا بِحَسَبِ الْحَاجَةِ .

وَلَمَّا كَانَ الشَّعْرُ وَالظُّفَرُ مِمَّا يَطُولُ لَهَا فِي طَوْلِهَا مِنَ الصَّالِحِ لِبَعْضِ النَّاسِ ،

وفي بعض الأوقات ، وكان جزأها مما يحتاج إليه في بعض الأوقات ، لم يجعلها كسائر الأعضاء في تألم الإنسان بقطمها .

فانظر إلى دقائق هذا الصنع الجليل ، وحسن العاني من رب جميل لجميع الحيوان ؛ وخص هذا الآدمي بخصائص وحكم بغير ذكرها . وقد أشرنا إلى بعضها ؛ وقد ذكر أهل علم التشريح تفصيلها .

وبالجملة فهذا الآدمي هو العالم الأكبر ، وجميع المخلوقات هو العالم الأصغر . وكيف لا وقد جمع الله فيه ما تفرق في كل الأشياء ؛ فإن كان للسماء علو فلا آدمي القامة . وإن كان في الفلك شمس وقمر فلا آدمي المينان . وإن كان له نجوم فلا آدمي الأسنان . وإن كان للفلك الدوران فلا آدمي السير . وإن كان للسماء الفطر فلعين الآدمي الدمة . وإن كان للبرق لمعة فلا آدمي الممعة . وإن كان للأرض الزلزلة فلتنفس الآدمي الرعدة . وإن كان للأرض القرار فلا آدمي السكون والوقار . وإن كان في الأرض الأنهار فلا آدمي العروق . وإن كان للأرض النبات والأشجار فلتنفس الآدمي الشعور . وإن كان في السماء الجنة فلتؤمن القلب ؛ وهو أزين منها ؛ لأن الجنة محل الشهوة ، والقلب محل المعرفة ؛ وخازن الجنة رضوان وخازن قلب المؤمن الرحمن . إن الله لا ينظر إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم ، وفي رواية : القلب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلمه كيف يشاء .

اللهم يا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ [٢١٢] ثَبِّتْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ ، وَأَعِزَّنَا عَلَى عِبَادَتِكَ ، وَهَبْ لَنَا أَرْوَاحًا تَقُودُنَا إِلَى مَشَاهِدَتِكَ ؛ فَإِنَّكَ قُلْتَ : ^(١) « وَالسَّابِقُونَ

الْبَهْمُونَ . أُولَئِكَ الْمَقَرَّبُونَ » . « (١) فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ » .
وَأَعِزَّنَا مِنْ أَرْوَاحِ أَصْحَابِ الْمَشْأَمَةِ .

قال بعضهم : للمؤمنين أربعة أرواح : روح الإيمان ، وبها عبادوا الله
وَوَحَّدُوهُ . وروح القوة ، وبها جاهدوا أعداء الله . وروح الشهوة ، وبها أصابوا
لذة المطعم والمشرب والتمتع . وروح الحياة ، وبها تحركوا إلى الطلبات .

وأما أصحاب المشأمة فبروح الحياة استعانوا على طول الأمل ، وبروح القوة
على انصياعه ، وبروح الشهوة على أخذ الحرام والشبهة ؛ فذلك شبههم بالأنعام
فقال (٢) : « إِنَّهُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ » .

وقول آخر : إن كان في العالم سبع سموات فلا آدمى سبعة أعضاء ، وأمر أن
يسجد عليها : اليدين ، والرجلين ، والركبتين ، والوجه . وإن كان في العالم الحيوان
فلا آدمى القمل والبراغيث والصبيان . وإن كان للعالم شمس فلا آدمى المعرفة
أنور منها والعلم . وفي العالم النجوم وفي الآدمى العلوم . وفي العالم الطيور وفي الآدمى
الخواطر . وفي العالم جبال وفي الآدمى العظام . وفي العالم أربع مياها : عذب ،
ومُتَن ، ومُرٌّ ، ومالح . وفي الآدمى العذب في فيه ، والمر في أذنيه ، والمالح
في عينيه ، والمُتَن في أنفه .

فتذكر يا بن آدم كيف خالقك وصورك على سبعة أعضاء ، وسبعين مفصلاً ،
ومائة وثمانية وأربعين عظماً ، وثلاثمائة وستين عرقاً ، ومائة ألف وأربعة وعشرين
ألف شعرة ، حينها بروح واحدة . وجميع الأجناس المختلفون خالقهم العزيز
الجبار .

(عَيْنِ آيَةٍ ^(١)) : قد قلنا أنها شديدة الحر ، ووزن آية هذا فاعلة ،
بمخلاف آية من فضة فإن وزنها أفعلة .

(عالية ^(٢)) : نعت للجنة ، لكن يحتمل أن تكون من علو المكان ،
أو من علو المقدار ، أو الوجهين .

(عَيْنٌ جارية ^(٣)) : يحتمل أن يريد جنس العيون ، أو واحدة شرعها
بالتعيين .

(عَلَيْنَا لَهْدَى ^(٤)) : أى بيان الخير والشر . وليس المراد الإرشاد عند
الأشعرية ، خلافاً للمنزلة .

(عَائِلًا فَأَغْنَى ^(٥)) : يقال عال الرجل فهو عائل إذا كان محتاجاً ، وأعل
فهو مبل إذا كثر عياله ؛ وهذا الفقر والغنى هو فى المسال ، وغناه عليه السلام
هو أن أعطاه الله الكفاف . وقيل : هو رضاء بما أعطاه الله . وقيل المعنى وجدك
فقيراً إليه فأغناك به .

(عَلَقَ ^(٦)) : جمع علقه ، وهى النقطة من الدم ، يخاق منها الإنسان .
وإنما جمع العلق فى سورة اقرأ ^(٧) ؛ لأنه أراد الجماعة ، بمخلاف قوله ^(٨) : « قَنَا
خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ » ؛ لأنه أراد كل واحدٍ على حدته ،
ولم يدخل آدم فى الإنسان هنا ؛ لأنه لم يخلق من علقه ؛ وإنما خلق من طين .
فليتأمل العاقل خلقته من علقه فى رحم مغمومة ^(٩) من دم حيض ،

(١) النافسية : ٥ (٢) العاشية : ١٠ (٣) النافسية : ١٢
(٤) الليل : ١٢ (٥) الضمى : ٨ (٦) الطاق : ٢
(٧) هى سورة الطلق . (٨) الجمع : ٥ (٩) من غم عليه الأمر : صفر -
ورطب مغموم جعل فى الجرة وستر ثم غطى حتى أرطب - الممان - غم .

هذا كبير وترعرع صار بخائيم مولاه : كما قال تعالى (١) : « فإذا هو خصبم ميعن » .

(عَلم بالقلم (٢)) : هذا تفسير للأكرم المذكور قبله (٣) ؛ فدل بهذا على أن نعمة التعليم أكبر نعمة . وخص من التعاليمات الكتابة بالقلم ، لما فيها من تحييد العلوم ، ومصالح الدنيا والدين . وقرأ ابن الزبير علم الخط بالقلم .

يا معاشر الملأ ، قد كتبتم ودرستتم ، ولو ناقشتم بالحاسبة لأفستم ؛ ما يكون جوابكم إذا قال لكم : يا أمة أحمد ، قد كرمتكم وفضلتكم ، وأعطيتكم ما لم أعطيها أمة قبلكم ، وشرفتكم بما شرفت به الأنبياء . أما سمعتم ما قلت لنوح (٤) : « اهبط بسلام منا » . ولكم (٥) : « وسلام على عباده الذين اصطفى » . وقلت لإبراهيم (٦) : « يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم » ، ولكم (٧) : « ثم ننجي الذين اتقوا » . وأعطيت العصا لموسى . ولكم قلت (٨) : « قولا مديداً . يصلح لكم أعمالكم » . وأحييت على يد عيسى الموتى ؛ وقلت لكم (٩) : « أو من كان ميتاً فأحييناه » . وأعطيت الملك سليمان ، وأعطيت الجنة لكم . وأثنى بشرت يعقوب بريح القميص فقد قلت لكم (١٠) : « فروح وريحان وجنة نعيم » . فبأي عمل تدخلوها ؟ وبأي نية توتسوها ؟ علمتكم ما لم تعلموا ، وخاطبتكم بما تفهمون ، واستمات قلوبكم لتأمنوا ؛

(١) في الآية التي قبلها (٢) :

(٣) التمل : ٩٩

(٤) الأحزاب : ٧٠ ، ٧١

(م ٤٢ - في إعجاز القرآن)

(٢) ألق : ٤

(٤) هود : ٤٨

(٦) مريم : ٧٢

(١٠) الواقعة : ٨٩

(١) يس : ٧٧

اقرأ وربك الأكرم .

(٦) الأنبياء : ٦٩

(٩) الأنعام : ١٢٢

فلم تزيدوا إلا بُعْداً ، ودعوتكم لدار كرامتي فأعرضتم عنها ، فلا إلى تقرُّبتم ، ولا لها أردتم ، ولا بها تاذنتم . أما علمتم أنكم لا تدعون لداركم إلا مع تحبون أن تطعموه ، ولا تنسبون إلى أنفسكم إلا من تريدون أن تكرموه . أما سمعتم قولي : والله يدعوني إلى دار السلام . يدعوكم ليفقر لكم من ذنوبكم ؛ فلم تقاعستم ؟ اللهم إني أنعمت علينا بنعم لا تحصى ، وأعظمها الخطأ بالقلم ، وعلمتنا ما لم نكن نعلم ، فجعلناها سلماً أماميك ، فحلت عنا ، ولم تجعلنا بالعقوبة فضلاً منك علينا ، فأني لنا بجوابك عند العرض عليك ، والوقوف بين يديك ، إلا قولنا لك : غفرنا رحمتك وكرمك ، فأنتم علينا جودك وإحسانك ، وقولك لعبدك : سترتها عليك في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم ، وإن لم يقع منك ذلك قبيح نينا وحبينا للشفاعة ؛ فإنك أخبرتنا على لسانه الصادق المصدق ؛ أن شفاعته لأهل الكبر من أمته ، ونحن من أمته المؤمنون به المصلون عليه . عليه الصلاة والسلام ؛ يا سيد الخلق ، يا أنا أتوسلُ بك إلى ربِّي في غفران ذنوبي .

(عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ^(١)) : يعني العلوم على الإحلاق ، أو علم الكتابة بالقلم . وعلى هذا فالإنسان نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله : وعلمك ما لم تكن تعلم . وهو صلى الله عليه وسلم لم يكتب ولم يقرأ .

(عَصْر^(٢)) : دهر ؛ أقسم الله به في كتابه ، لكن اختلف ما المراد به ؛ قبل صلاة العصر ؛ أقسم الله بها لفضلها ؛ ولذا ورد في الحديث : مَنْ قَاتَتْهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا أَوْتَرَ أَهْلَهُ وَمَالَهُ ؛ أي خسرهما . وقيل إنه العشي ؛ أقسم به كما أقسم بالضحى ؛ ويؤيد هذا قول أبي بن كعب : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العصر ، فقال : أقسم ربكم بآخر النهار .

(عَنِ الْأَفْتِدَةِ^(١)) : يَعْنِي أَنَّ النَّارَ تَبْلُغُ الْقُلُوبَ بِإِحْرَاقِهَا . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ :
يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّهَا تَطْلُعُ مَا فِي الْقُلُوبِ مِنَ الْعَقَائِدِ وَالنِّيَّاتِ بِاطْلَاعِ
اللَّهِ عَلَيْهَا .

(عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ^(٢)) : هُوَ تَرْكُهَا بِالسَّكَلَةِ ؛ وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى :
أَصْنُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ . وَقِيلَ لَهُمُ الَّذِينَ يُؤَخِّرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا تَهَاوَنًا
بِهَا ، كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ . وَكَذَلِكَ قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : وَاللَّهِ مَا ضَيَّعُوهَا ،
وَلِنَّمَا أَخْرَوْهَا عَنْ وَقْتِهَا الْمُخْتَارِ .

(عُدْوَانٍ^(٣)) : ظَلَمٌ وَتَعَدٍّ حَيْثُمَا وَقَعَ . وَقَوْلُهُ^(٤) : « فَلَاحُدْوَانٌ
إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ » ؛ أَيْ فَلَاحُ جِزَاءِ ظَلَمٍ إِلَّا عَلَى ظَالِمٍ ؛ تَسْمِيَةً لِمَقْوَبَتِهِ بِاسْمِ ذَنْبِهِ .
(عَرَفَاتٍ^(٥)) : اسْمٌ عَلِمَ لِلْمَوْقِفِ . سُمِّيَ بِذَلِكَ لِتَعَارُفِ النَّاسِ بِهِ .
وَالْتَنَوِينُ فِيهِ فِي مَقَابِلَةِ النَّونِ فِي جَمْعِ الْمَذْكَرِ ، لَا تَنَوِينُ صَرَفٍ ؛ فَإِنَّ فِيهِ التَّعْرِيفَ
وَالْتَأْنِيثَ . وَقِيلَ : إِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّ آدَمَ عَرَفَ فِيهِ حَوَاءَهُ .

(عَرَجٍ^(٦)) : يَعْرِجُ - يَفْتَحُ الرِّاءَ فِي الْمَاضِي وَضَمِّهَا فِي الْمَضَارِعِ : صَعِدَ
وَارْتَقَى . وَمِنْهُ^(٧) : « الْمَارِجُ » . وَعَرِجَ بِالْكَسْرِ فِي الْمَاضِي وَالْفَتْحِ فِي الْمَضَارِعِ :
صَارَ أَعْرَجَ .

(عَرِضَةٌ لِأَيْمَانِكُمْ^(٨)) ؛ أَيْ لَا تَكْفُرُوا بِالْحَلْفِ بِهِ فَتَبْتَذِلُوا اسْمَهُ . وَيُقَالُ
هَذَا عَرِضَةٌ لَكَ ؛ أَيْ عِدَّةٌ^(٩) لَكَ .

(عُقُودٍ^(١٠)) : مَا عَقَدَهُ الرَّءُ عَلَى نَفْسِهِ مَعَ غَيْرِهِ مِنْ بَيْعٍ وَنِكَاحٍ وَعِثْقٍ

(١) الحُسرة : ٧ (٢) الساهون : ٥ (٣) البقرة : ١٩٣
(٤) البقرة : ٢٢٤ (٥) المارج : ٣ (٦) البقرة : ٢٢٤
(٧) في القاموس : وهو عرضة لذلك ؛ يقرن له قوى عليه . (٨) المائدة : ١
(٩) (١٠)

وشبه ذلك . وقيل : ما عقده مع ربه من الطاعات ؛ كالحج والصيام وشبه ذلك .
وقيل : ما عقده الله على عباده من التحليل والتحريم في دينه . ويجب الوفاء
بكل ذلك كما وصى بذلك في غير ما موضع .

(عُرِفَ^(١)) : هو أفعال الخير . وقيل العرف الجارى بين الناس من العوائد .
وامتنع المالكية بذلك على الحكم بالعوائد .

(عُصْبَةُ^(٢)) : أى جماعة من العشرة ، ومراد إخوة يوسف بهذا القدرة
على النفع ، وأنهم لا يقاومون أطمئنانا لأبيهم .

(عُقْبَى الدار^(٣)) : أى عاقبة . وعاقب له معنيان : من العقوبة على الذنب ،
ومن العقبي . ومنه^(٤) : « وإن فاتكم شيء [١٢١٣] من أزواجكم إلى الكفار
فصاقبتم » ؛ أى أصبتم عقبي .

(عَيْن) : له في القرآن معنيان : العين البصرة ، وعين الماء : وله في غير القرآن
معان كثيرة .

(عَتِيًّا^(٥)) ، وعسيا وعسوا بمعنى واحد ، وهو ييس في الأعضاء والمفاصل .
وقيل مبالغة في الكبر .

(عسى أن يهدين ربى لأقرب من هذارشدا^(٦)) : هذا كلام أمير
النبي صلى الله عليه وسلم أن يقوله . والإشارة بهذا إلى خبر أصحاب الكهف ؛
أى عسى أن يؤتيني الله من الآيات والحجج ما هو أعظم في الدلالة على نبوءتى
من خبر أصحاب الكهف . واللفظ يقتضى أن المعنى عسى أن يوقنى الله تعالى

(١) الأعراف : ١٩٩ (٢) يوسف : ٨ (٣) الرعد : ٢٢
(٤) المنتجة : ١١ (٥) مريم : ٨ (٦) الكهف : ٢٤

من العلوم والأعمال الصالحات لما هو أرشد من خبر أصحاب الكهف وأقرب إلى الله . وقيل : إن الإشارة إلى النسي^(١) ؛ أي إذا نسيت شيئا فقل عسى أن يهدينى الله لشيء آخر هو أرشد من النسي .

(عُقْدَة^(٢)) ؛ أي حَبْبة ، والمراد بها الرُّبَّة التي كانت في لسان موسى من الجَمْرَةِ التي جعلها في فيه ، وهو صغير ، حين أراد فرعون أن يجربه . وإنما قال « عقدة » - بالتشكير ؛ لأنه طالب حل بعضها ليفقه قوله ؛ ولم يطلب الفصاحة الكاملة .

(عُجَاب^(٣)) وعجيب بمعنى واحد ؛ وهو قول الكفار الذين تعجبوا من التوحيد ولم يتعجبوا من الكفر الذي لا وَجْهَ لصحته .

وروى أن المسلمين فرحوا بإسلام عمر ، وتغير المشركون لذلك ؛ فاجتمعوا ومشوا إلى أبي طالب وقالوا : أنت شيخنا وكبيرنا ، وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء منا ، وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك ؛ فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال : يا ابن أخي ، هؤلاء قومك بما ألونك السؤال فلا تمل كل الميل على قومك . فقال صلى الله عليه وسلم : ماذا تسألونني ؟ فقالوا : ارفض^(٤) آلهتنا وارفضنا وندعك وإهلك . فقال صلى الله عليه وسلم : رأيتم إن أعطيتكم ما سألتهم أمطى^(٥) أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب ، وتدين لكم بها العجم ؟ قالوا : نعم وعشرا ؛ أي نمطيكها وعشر كلمات معها . فقال : قولوا لا إله إلا الله . فقاموا ، وقالوا : أجعل الآلهة إلها واحدا ! إن هذا لشيء عجيب ؛ أي بليغ في العجب .

(١) في الآية نفسها : واذكر ربك إذا نسيت . . . (٢) طه : ٢٧

(٣) ص : ٥ (٤) رخص الثوب : تركه . (الباقوس) .

(عروباً^(١)) : جمع عروب ؛ وهي المتوددة إلى زوجها بإظهار محبته ؛ وعبر
عنهن ابن عباس بأنهن العواشق . وقيل من الحسنة الكلام .

(عتل^(٢)) : أى غليظ الجسم ، قاسى القلب ، بعيد القهم ، كثير الجهل .

(عُتْبَى) : معناه الرضا . ومنه^(٣) : « فَاَمِ مِنَ الْمُتَعَبِينَ » . «^(٤) وَلَا م
يُسْتَعْتَبُونَ » . والعتاب : المذاب .

(عبرة^(٥)) : اعتباراً وموعظة حينما وقع .

(عيداً^(٦)) : كل يوم مجمع ؛ ولذا طلب عيسى المائدة أن تكون تنزل
عليهم كل يوم عيد . وقال ابن عباس : المعنى تكون مجتمعة لجمعنا أولنا وآخرنا
في يوم نزولها خاصة ، لا عيداً يدور ؛ وإنما سُمي عيداً لمودته بالفرح والسرور
على قوم وعلى قوم بالحزن ، وكذلك المأتم ، سمي بذلك ؛ لأنه لم يتم لأحد
فيه أمر .

(عيسى ابن مريم) : قد قدمنا سر الإفصاح بأمه ، ولم يسم امرأة في القرآن
غيرها ؛ وذلك لنفي التهمة ؛ لأن العادة بين الخلق ألا يصرح الرجل باسم امرأته ؛
فسمّاها الله باسمها كي لا يظن ظان أنها زوجته ، وخلق الله بغير أب . وكلم
الناس في المهد ككلامه في حال السكينة ، وعلمه التوراة في بطن أمه ، وأحيا
الموتى على يديه ، وأبى الأكمة والأبرص ، وأكرمه الله بالزهد في الدنيا
حيث لم يتخذ من الدنيا شيئاً ؛ ولهذا قال عليه السلام : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى زُهْدِ
عِيسَى فَلْيَنْظُرْ إِلَى زُهْدِ أَبِي ذَرٍّ . وعلمه الخط الجيد ؛ ولذلك قال عليه الصلاة
والسلام : الخط عشرة أجزاء : أحدها لجميع الخلق وتسعة لعيسى ابن مريم خاصة .

(٣) فصلت : ٢٤

(٦) الفم : ١٣

(١) الواقعة : ٣٧

(٦) المائدة : ١١٤

(٥) آل عمران : ١٣

(٤) النحل : ٨٤

وكانت مدة حمله ساعة . وقيل ثلاث ساعات . وحملت به وهي بنتُ عشر سنين . وقيل بنت خمس عشرة سنة .

ورفعه الله إلى السماء ، وله ثلاث وثلاثون سنة [٢١٣ ب] . وثؤمن بنزوله في آخر الزمان ، ويقتل الدجال .

وفي مسند أحمد من حديث جابر : يخرج الدجال في خفقة من الدين ، وإدبار من العلم ، وله أربعون ليلة ، يسيحها في الأرض ؛ اليوم منها كالسنة ، واليوم منها كالشهر ، واليوم منها كالجمعة ، ثم سائر أيامه كأيامكم هذه . وله حمار يركبه عرض ما بين أذنيه أربعون ذراعاً ، فيقول للناس : أنا ربكم ، وهو أعور ، وإن ربكم ليس بأعور ، مكتوب بين عينيه « كافر » يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ، يرد كل ماء ومنهل إلا المدينة ومكة حرهما الله عليه ، وقامت الملائكة بأبوابهما ، ومعه جبل من خبز ، والناس في جهد إلا من اتبعه ، ومعه نهران أنا أعلم بهما منه : نهر يقول الجنة ، ونهر يقول النار ؛ فمن أدخل الذي يسميه الجنة فهو في النار ، ومن أدخل الذي يسميه النار فهو في الجنة .

قال : ويبعث معه شياطين تُكلم الناس ، ومعه فتنة عظيمة يأمر السماء فتمطر فيما يرى الناس ، ويقتل نفساً ثم يحياها فيما يرى الناس ؛ فيقول الناس : أيها الناس ، هل يفعل مثل هذا إلا الرب ، فيفر الناس إلى جبال الشام ، فيأتيهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ، ويجهدهم جهداً شديداً ، ثم ينزل عيسى في باب « لد » في السحر ، فيقول : أيها الناس ، ما منعكم أن تخرجوا إلى هذا الكذاب الخبيث ؟ فإذا هم بعيسى ، فتقام الصلاة ، فيقال له : تقدم ، فيقول : ليتقدم إمامكم فيصلّي بكم ؛ فإذا صلوا صلاة الصبح خرج بهم إليه ، فحين يراه الكذاب ينشأ أي يذوب - كما يذوب الملح في الماء ، فيقتله حتى إن الحجر والشجر ينادى : يا روح الله ،

هذا يهودي ، فلا يترك من كان يتبعه أحد إلا قتله .

وفي الصحيح أحاديث بمعنى ذلك . وفي أحاديث أنه يتزوج ويولد له الولد ، ويمكث في الأرض سبع سنين ، ويدفن معه صلى الله عليه وسلم .

وفي الصحيح أنه رُبعة أحر كأنما خرج من دِيكَنْس^(١) - يعني حَمَامَا .

وعيسى اسم عبراني أو سرياني ، وهو أحد الأربعة الذين سُمّاهم الله قبل وجودهم .

فإن قلت : قد اختاره الله لإقامة دينه ، وخصه بما لم يخص به أحد غيره ؛ فلم لا يتقدم للصلاة بهذه الأمة ؟ وما الحكمة في تمثيل الله له بآدم ؟ ولِمَ خُلِقَ من غير أب .

والجواب أن الله ينزله لتجديد الشريعة المحمدية ، فلو أمّ بهم لظنوا أنه أتى بشريعته المتقدمة ، فنفي توهم ذلك بقوله : ليتقدم إمامكم .

وأما تمثيل الله له بآدم فلأن بقاء آدم بالتراب وبقاء النفس بالريح ، والتراب طيب والريح طيبة ، والتراب يميز الخبيث من الطيب ، والريح تميز الحَبّ من التُّبْن ، والريح رحمة والأرض رحمة ، والأرض مسخرة ، قال تعالى : ^(٢) « هو الذي جعل لكم الأرض ذُلُولًا » . والريح مسخرة ، والأرض مختلفة : خبيث وطيب ، وحزن وسهل ، والريح مختلفة منها لواقع ومصرصر ، وصبا وشمال ، ودبور وجنُب ، والتراب يطفى النار ، والريح أيضا يطفئها . وكما مثل الله عيسى بآدم مثل الدنيا بماء السماء ، قال تعالى : إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء - في أن كثرته بغيره ، وقيلته ينفع . ومثل المنفق بالزورع ،

(١) ينفع المال ، وتسكسر (القاموس) .

(٢) الملك : ١٥

قال تعالى: «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ» . ومثل عابدة الأصنام بالمتكبرين ،
قال تعالى : «مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْمَتَكَبِرِينَ» ،
في ضَمَفٍ نسجها . ومثل أعمال المنافقين بالسراب يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه
لم يجده شيئا . ومثل أهل الكتاب بالحمار ، في قوله : «مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا
التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا» . ومثل بلعام بالكل ؛
قال تعالى : «فَتَشَاءُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ» . وشبه التوحيد بشجرة النخلة ؛ قال تعالى :
«كَشَجَرَةٍ مُلَيَّيَةٍ» . والكفر بشجرة الدُّفْلِ^(١) كما قدمنا . ومثل آدم بالتراب .
وخلق الله عيسى من غير أب ، ليكون دليلا على ثبوت الصانع ؛ وذلك أنه
خلق آدم من غير أب ولا أم ، وخلق عيسى من غير أب ، وخلقك من أب وأم ؛
ليكون دليلا على وحدانيته ، وكال قدرته ، وبطلان الطبع والنجوم .

(عَوَجًا^(٢)) : اعوجاج خيما وقع بكسر العين [١٢١٤] في المعاني التي
لا تحس ، وبالفصح في الأشخاص ونحوها . ومعناه عدم الاستقامة ، ومعناه
في قوله^(٣) : «ولم يجعل له عوجا . قِيَمًا» ، الذي لا تناقض فيه ، ولا خلل فيه ،
وقيل لم يجعله مخلوقا . والنظأ أعظم من ذلك .

(عُدْوَةٌ^(٤)) ، بكسر العين وضمها : شاطئ الوادي . والمراد بالدنيا
في قوله^(٥) : «إذ أنتم بالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا» : القرية من المدينة . والعُدْوَةُ القُصْوَى
البعيدة . والقُصْوَى والدنيا تأنيث الأفعى والأدنى .

(غير^(٦)) : رقة . وقيل إبل تحمل الميرة .

(١) الدفل - بالكسر ، وكذا كرى : نبت مر قتال . (٢) الكهف : ١

(٣) يوسف : ٢٠

(٤) الأفعال : ٤٢

(عِجَافٌ^(١)) : قد بلغت في الهزال النهاية ، وكان الملك قد رأى في نومه سبعَ بقراتِ سَمَانٍ أَكَلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ ، فتعجب كيف غلبتهن ، كيف وسمنها في بطونهن .

(عِضِينَ^(٢)) : قد قدمنا أن معناه أجزاء ، ومفرده عِضَةٌ . والعِضَةُ الساحر ؛ قال عكرمة : العِضَةُ : السحر - بلغة قريش . يقولون للساحرة : عاضية ، ويقال عضوه آمنوا بما أحبوا منه ، وكفروا بالباقي ، فأحبط كفرهم إيمانهم .

(عِجْلًا جَسَدًا^(٣)) : ولد البقرة ، والجمع المجاجيل ، والأنثى عِجْلَةٌ ؛ وبقرة مُعْجَلَةٌ . ذات عِجْلٍ . قيل سمى عِجْلًا لاستعجال بني إسرائيل عبادته ، وكانت مدة عبادتهم له أربعون يومًا ، فمُوقِبُوا في التَّيَّةِ أربعين سنة كلَّ يومِ بَسَةٍ ، وكان السامريُّ من قوم يعبدون البقر ، واسمه مومى بن ظفر ، وكان جسدًا لا يأكل ولا يشرب .

ونقل القرطبي عن أبي بكر الطرطوشي رحمه الله أنه مثل عن قوم يجتمعون في مكان يترءون القرآن ، ثم ينشد لهم منشد شيئًا من الشعر ، فيرقصون ويطربون ويضربون بالدَّفِّ والشَّابَةِ ، هل الحضور معهم حلال أم لا ؟ قال : مذهبُ الصوفية أن هذا بطله وجهالة وضلالة ، وما الإسلامُ إلا كتابُ الله وسنةُ رسوله صلى الله عليه وسلم . وأما الرقصُ والدراجة فأول من أحدثه أصحاب السامريِّ لما اتخذ لهم عِجْلًا جسدًا له خَوَارٌ ، قاموا يرقصون حوله ، ويتواجدون ، فهو دين الكفار وعباد المجل ؛ وإنما كان مجلس النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه كأنما على رؤوسهم الطير مع الوقار .

فَيَبْنِي لِلسَّاطَانِ مَعَ نُوَابِهِ أَنْ يَمْنُومَ مِنَ الْحُضُورِ فِي الْمَسَاجِدِ وَغَيْرِهَا ،
وَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ يَؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَحْضُرَ مَعَهُمْ ، وَلَا يُعِينَهُمْ
عَلَى بَاطِلِهِمْ .

هَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ وَالثَّوْفِيِّ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَأَحَدٍ مِنْ أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ :

وَقَالَ الْقُشَيْرِيُّ : كَانَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِضْيَاقًا ، وَكَانَ عَامَّةُ مَالِهِ الْبَقَرُ ،
وَقَدِمَ الْعَجَلُ لِلْمَلَأَنكِ ، وَاخْتَارَهُ تَمِيمًا زِيَادَةً فِي إِكْرَامِهِمْ . وَقِيلَ : إِنَّ جِبْرِيلَ
مَسَحَ الْعَجَلَ بِجَنَاحِهِ ، فَقَامَ مَسْرَعًا حَتَّى لَحِقَ بِأُمِّهِ .

وَمَا يُحْكِي مِنْ مُحَاسِنِ الْقَاضِي مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَعْرُوفِ بِابْنِ فَرِيسَةَ
الْبُخْدَادِيِّ ، وَوَفَاتَهُ سَنَةُ سَبْعٍ وَسِتِّينَ وَثَلَاثِمِائَةً : أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ الْمُطَّلِي السَّكَّاتِبَ
كَتَبَ إِلَيْهِ : مَا يَقُولُ الْقَاضِي وَقَتَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي يَهُودِيٍّ زَنَى بِنَصْرَانِيَّةٍ ،
فَوَلَدَتْ وَلَدًا جِسْمُهُ لِبَشَرٍ وَوَجْهُهُ لِبَقَرٍ ، وَقَدْ قَبِضَ عَلَيْهِمَا ؛ فَمَا يَرَى الْقَاضِي فِيهِمَا ؟

فَكَتَبَ الْقَاضِي بَدِيهَا : هَذَا مِنْ أَعْدِلِ الشُّهُودِ عَلَى أَنَّ الْمَلَاعِينَ الْيَهُودَ
أَشْرَبُوا (١) حُبَّ الْعَجَلِ فِي صَدُورِهِمْ ، حَتَّى أَخْرَجَ مِنْ أُيُورِهِمْ . وَأَرَى أَنَّ يُنَاطُ
بِرَأْسِ الْيَهُودِيِّ رَأْسَ الْعَجَلِ وَيَصْدَبُ عَلَى عُنُقِ النَّصْرَانِيَّةِ : الرَّأْسُ مَعَ الرَّجُلِ ،
وَأَنْ يُسْعَبَا عَلَى الْأَرْضِ ، وَيَنَادِي عَلَيْهِمَا : ظَلَمَاتُ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ . وَالسَّلَامُ .

وَرَبَّى أَنَّهُ كَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ شَيْخٌ صَالِحٌ لَهُ عَجَلَةٌ ، فَأَتَى بِهَا الْقَيْصَةَ ،
وَقَالَ : ائْتِمْنِي أَسْتُرِدْعُكَهَا لِابْنِي حَتَّى يَكْبُرَ ؛ فَكَبُرَ الْوَلَدُ - وَكَانَ بَارًا بِأُمِّهِ ،
وَكَانَتْ مِنْ أَحْسَنِ الْبَقَرِ ؛ فَسَاوَمُوهَا حَتَّى اشْتَرَوْهَا بِمِلَّةٍ جِلْدُهَا ذَهَبًا ؛ وَكَانَتْ

(١) فِي ١ : بِأَنَّهُمْ أَشْرَبُوا .

البقرة - إذ ذاك ثلاثة ، دنانير ، وكانوا طلبوا البقرة التي أمرهم الله بذبحها أربعين سنة .

(عِفْرَيْتٌ مِنَ الْجِنِّ ^(١)) : قد قدمنا أن اسمه السَّكُودَن ^(٢) ؛ وهو القويُّ الملود من الشياطين ، والقلة فيمراة . قال ابن عباس : هو صغر الجني . وقال ابن زيد : استدعاء يُرِيه القدرة التي هي من عند الله .

وروي أن هذا العرش الذي أمر سليمان بمجيئه كان من فضة وذهب مُرَصَّما بالنيواقيت والجوهر ، وأنة كان في جوفه سبعُ بيوتٍ عليها سبعة أغلاق .

قال ابن عباس : كان سليمان مهيباً لا يُبدَأُ بشيء حتى يكون هو الذي يسأل عنه ، فرأى ذات يوم رجلاً ^(٣) قَرِيباً منه ؛ فقال : ما هذا ؟ فقالوا له : بلقيس . فقال ^(٤) : « أَيُّهَا الْمَلَأُ آتِيكُمْ يَا بِنِي بَرَشْهَا ... » الآية ؛ فقال له الصغريت : أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ . وكان يجلس مجلس الحكم من الصباح إلى الظهر ، فقال الذي عنده علم من الكتاب - وهو آصف ^(٥) بن برخيا ، وكان رجلاً صالحاً من بني إسرائيل ، كان يعلم اسم الله الأعظم . وقيل هو الخضر ، وقيل جبريل . والأول أشهر : أَنَا آتِيكَ بِهِ - في الموضعين - يحتمل أن يكون فعلاً مستقلاً ، واسم فاعل - قبل أن يرتدَّ إليك طَرَفُكَ ؛ أي قبل أن تُفْضِنَ بصرَكَ إذا نظرت إلى شيء . فدعا باسم الله العظيم الأعظم ، وهو : يَا حَيُّ ، يَا قَيُّوْمُ ، يَا إِلَهَنَا ، وَإِلَهَ كُلِّ شَيْءٍ ، إِلَهًا وَاحِدًا ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ . وقيل : يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ . فَشَقَّتْ الْأَرْضُ بِالْعَرْشِ حَتَّى نَبَعَ بَيْنَ يَدَيْ سُلَيْمَانَ .

(١) النمل : ٢٦

(٢) والطوطي : ١٢ - ٢٠٣

(٣) الرمح : الفجار .

(٤) النمل : ٢٨

(٥) كاتب سليمان (الخامس) .

وقيل : جىء به في الهواء . وكان بين يدي سليمان والعرش مسيرة شهرين للمجدد .

فلما ^(١) رآه مستقيراً عنده جعل يشكر الله الذي أنعم عليه بجواره فيها تعليم للناس وعرضه للاقتباس .

(عين ^(٢)) ، بكسر العين : جمع عَيْنَاء ، وهي الكبيرة العينين في جمال .

(عِزَّةٌ وشِقَاق ^(٣)) ؛ أى تنكبر وعداوة وقصد المخالفة ، يعنى أن كفرهم ليس ببرهان ؛ بل هو بسبب العزة والشقاق ؛ ونكراً للدلالة على شدتهما وتفاقم الكفار فيهما .

(عِيَمَ الْكُوفَرِ ^(٤)) : جمع عصاة : النكاح ؛ وأمر الله المسلمين في هذه الآية أن يفارقوا نساءهم المشركات من عبدة الأوثان ؛ فالآية على هذا محكمة . وقيل : يعنى كل كافرة ؛ فلى هذا نسخ منها جواز تزوج الكتابيات بقوله ^(٥) : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » . وقيل إن قوله ^(٦) : « وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُوفَرِ » - نزلت في امرأة عمر بن الخطاب كانت كافرة فطلقها .

(عِزِينَ ^(٧)) : جمع عِزَّة - بتخفيف الزاى ، وأصله عزوة . وقيل عزهة ، ثم حذفت الهاء وُجُمَت بالواو والنون عوضاً من اللام المحذوفة .

(عِشَار ^(٨)) : جمع عِشْرَاء ؛ وهي الفاقة الحامل التي مرَّ لحملها عشرة أشهر ،

(١) التمل : ٤٠	(٢) الصافات : ٤٨	(٣) من : ٢
(٤) المتحنة : ١٠	(٥) المائدة : ٥	(٦) المارج : ٣٧
(٧) التكويم : ٤٤		

وهي أنفُسُ ما عند العرب وأعزّها ، فلا تمطّل إلا من شدة الهول . وتعطيّلها
هو تركها مستيبة أو ترك حلبها .

(عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ ^(١)) : قد قدمنا أن المراد بها ذاتُ رضا ، فهو كقولهم :
تامر ، لصاحب التمر .

قال ابن عطية : ليست بهذا اسم فاعل . وقال الزمخشري ^(٢) : يجوز أن يكون
اسم فاعل ، نسب القفل إليها مجازاً وهو لصاحبها حقيقة .

(على) : غرّف جراه معان :

أشهرها الاستعلاء حساً أو معنى ، نحو : وعليها وعلى الفلكِ تُحمَلون .
كلُّ مَنْ عليها فإن . فضّلنا بعضهم على بعض . ولهم على ذنب .

ثانيها : المصاحبة ، كمع ، نحو : وآتى المالَ على حبه ؛ أى مع حبه .
وإن ربك لدو مغفرةٍ للناسِ على ظلمهم .

ثالثها : الابتداء ، كمن ، نحو : إذا اکتالوا على الناس ؛ أى من الناس .
لقرّوجهم حافظون إلا على أزواجهم ؛ أى منهم ؛ بدليل احفظ عورتك
إلا من زوجتك .

رابعها : التحليل ، كالإلام ، نحو : وليتسكبروا الله على ما هداكم ؛ أى
لهدايته إياكم .

خامسها : الظرفية ، كفي ، نحو : ودخل المدينة على حين غفلةٍ ؛ أى في حين
غفلة . وانبعوا بما اتقوا الشياطين على ملك سليمان ؛ أى في زمن ملكه .

سادسها : معنى الباء ، نحو : حقيق على ألا أقول على الله إلا الحق ؛ أى بأن أقول ، كما قرأ أبى .

فائدة

هى فى : وتوكل على الحى الذى لا يموت - بمعنى الإضافة والإسناد ؛ أى أضيف توكلك وأسنده إليه . كذا قيل . وعندى أنها بمعنى باء الاستعانة .

وفى نحو : كتب على نفسه الرحمة - لتأكيد المجازات . قال بعضهم : وإذا ذكرت النعمة فى الغالب مع الحمد لم تقترن بلى ، وإذا أريدت النعمة أتى بها ؛ ولهذا كان صلى الله عليه وسلم إذا رأى ما يعجبه قال : الحمد لله الذى بنعمته وجلاله تتم الصالحات . وإذا رأى ما يكره قال : الحمد لله على كل حال .

تفسيه

ترد « على » اسماً فيما ذكره الأخفش إذا كان مجرورها وفاعل متعلقها ضميرين لمسمى واحد ، نحو^(١) : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ » لما تقدمت الإشارة إليه فى « إلى » . وترد فعلاً من العلو ؛ نحو^(٢) : « إِنَّ فِرْعَوْنَ [١٢١٥] عَلَا فى الأرض » .

(عن) : حرف جر له معان :

أشهرها المجاوزة ؛ نحو : فليحذر الذين يخالفون عن أمره ؛ أى يجاوزونه ويتعدون عنه .

ثانيها - البذل ؛ نحو : لا تجزى نفسٌ من نفسٍ شيئاً .

ثالثها - التعليل ؛ نحو : وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه - أى لأجل موعدة . ما نحن بتاركى آلهتنا عن قولك - أى لقولك .

رابعها - معنى على ؛ نحو : فأما يَبْخُلُ عَنْ نفسه - أى عايبها .

خامسها - معنى مِنْ ، نحو : يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ - أى منهم ؛ بدليل : فَتَقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمَا .

سادسها - معنى بَعْدَ ، نحو : يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ؛ بدليل أنْ فى آية أخرى : مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ . لتركبن طبقاً عن طبق - أى حالة بعد حالة .

تفسيه

ترد اسما إذا دخل عليها من ، وجعل منه ابن هشام^(١) : « ثُمَّ لَا يَدِينُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » . قال : فَتَقْدَرُ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَجْرُورٍ مِنْ لَا عَلَى مِنْ وَمَجْرُورَهَا .

(عسى) : فعل جامد لا يتصرف ، وَمِنْ ثُمَّ ادَّعى قوم أنه حرف ، ومعناه التَّرجى فى المحبوب ، والإشفاق فى المكروه . وقد اجتمعا فى قوله^(٢) : « وَعسى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعسى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ » . قال ابن فارس^(٣) : وَتَأْنَى لِلْقُرْبِ وَالْذُنُوبِ ؛ نحو^(٤) : « قُلْ عسى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ » . قال الكسائى : كل ما فى القرآن من عسى على وَجْهِ الخبر فهو مُوَحَّدٌ ، نحو الآية السابقة ، وواحد على معنى عسى الأمر أن يكون كذا . وما كان

(١) التنى : ١ - ١٢٨ ، والآية فى الأعراف : ١٧ (٢) البقرة : ٢١٦

(٣) الصحاح : ١٢٧ (٤) التمل : ٧٢

على الاستغناء فإنه يجمع ، نحو^(١) : « فهل عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ » . قال أبو عبيدة : معناه هل عَدَدْتُمْ ذلك^(٢) ؟

وأخرج ابنُ أبي حاتم والبيهقي وغيرهما عن ابن عباس قل : كلُّ عسى
في القرآن فهي واجبة . وقال الشافعي : يُقال عسى من الله واجبة .

وقال ابنُ الأنباري : عسى في القرآن واجبة إلا في موضعين :

أحدهما : «^(٣) عسى ربكم أن يرحمكم » - يعني يا بني النضير ، فأرحمهم
الله ؛ بل قاتلهم رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ، وأوقع عليهم العقوبة .

والثاني : «^(٤) عسى ربه إن طلقَكُنَّ أن يُبدِلَه أزواجاً خيراً منكُنَّ » .
فلم يقع التبديل . وأبطل بعضهم الاستثناء ، وعم القاعدة ؛ لأنَّ الرحمة كانت
مشروطة بألا يعودوا كما قال : وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا . وقد عَادُوا فوجب عليهم
العذاب ، والتبديلُ مشروط بأن يطلق ولم يطلق . فلا يجب .

وفي الكشاف^(٥) في سورة التحريم : عسى إطماعٌ من الله لعباده .
وفيهِ وجهان :

أحدهما : أن يكون على ما جرت به العادة^(٦) من الإجابة بلعل وعسى ؛
ووقوعُ ذلك من الجبارة موقع القطع والبت .

والثاني : أن يكون جسيء [به]^(٧) تعليلًا للعباد أن يكونوا بين الخوف
والرجاء .

(١) مجل : ٢٢ (٢) بعدها في الصاحبي : هل جزئتموه ؟
(٣) الإسراء : ٨ (٤) التحريم : ٥ (٥) الكشاف : ٢ - ٤٧٣
(٦) في الكشاف : عابدة الجبارة . (٧) من الكشاف .
(م ٤٣ - إعجاز القرآن)

وفي البرهان^(١) : عسى ولعل من الله واجبتان . وإن كانتا رجاءً وطمعاً في كلام الخلقين ؛ لأن الخلق هم الذين يعرض لهم الشكوك والظنون ، والبارى منزّه عن ذلك . والوجه في استعمال هذه الألفاظ أن الأمور الممكنة لما كان الخلق يشكّون ولا يقطعون على الكائن منها ، والله يعلم الكائن منها على الصحة صارت لها نسبتان : نسبة إلى الله تعالى تسمى نسبة قطع ويقين ، ونسبة إلى الخلق تسمى نسبة شك وظن ؛ فصارت هذه الألفاظ لذلك تارة تردُّ بلفظ القطع حسبما هي عليه عند الله نحو^(٢) : « فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه » . وتارة بلفظ الشك بحسب ما هي عليه عند الخلق ، نحو^(٣) : « فسيأتى الله بالفتح أو أمرٍ من عنده » . « ^(٤) فقولا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى » . وقد علم الله حال إرساله ما يفضي إليه حال فرعون ، لكن ورد اللفظ بصورة ما يختلج في نفس موسى وهارون من الطمع والرجاء ، ولما نزل القرآن بلغة العرب جاء على مذاهبهم في ذلك ، والعرب قد تُخرج الكلام المتيقن في صورة الشكوك لأغراض .

وقال ابن الدهان : عسى فعل ماضى اللفظ والمعنى ؛ لأنه طمعٌ قد حصل في شيء مستقبل . وقال قوم : ماضى اللفظ مستقبل المعنى ؛ لأنه إخبار [٢١٥ ب] عن طمع يريد أن يقع .

تنبيه

وردت في القرآن عسى على وجهين :
أحدها رافضة لا ثم صريح بعده فعلٌ مضارع مقرون بأن . والأشهر

(٢) المائدة : ٥٤

(١) البرهان : ٤ - ٢٩٨ ، ٢٩٣

(٤) طه : ٤٤

(٣) المائدة : ٥٢

في إعرابها حينئذ أنها فعل ناقص عامل عمل كان ، فالرفوع اسمها وما بعده الخبر .
وقيل متعد بمنزلة قارب معنى وعملاً ، أو قاصر بمنزلة قرب ، وأن يفعل بدل
اشتغال من فاعلها .

الثاني أن يقع بعدها^(١) أن والفعل ، فالفهوم من كلامهم أنها حينئذ تامة .
وقال ابن مالك : عندي أنها ناقصة أبداً ، وأن وصلتها سدت مسد الجزأين
كفاً^(٢) : « أحسب الناس أن يتركوا » .

(عند) : ظرف مكان تستعمل في الحضور والقرب ، سواء كانا حسيين ،
نحو^(٣) : « فلما رآه مستقراً عنده » .^(٤) « عند سيرة المنتهى » .^(٥) « عندها
جنة المأوى » . أو معنويين نحو^(٦) : « وقال الذي عنده علم من الكتاب » .
^(٧) « وإيهم عندنا لمن المصطفين الأخيار » .^(٨) « في مقعد صدق عند مليك
مقتدر » .^(٩) « أحياء عند ربهم » .^(١٠) « ابن لي عندك بيتاً في الجنة » . فالمراد
في هذه الآية قرب التشريف والنزلة وطلب الجار قبل الدار .

ولا تستعمل إلا ظرفاً أو مجرورة بمن خاصة ، نحو : من عندك . ولما جاءهم
رسول من عند الله . وتعاقبها لدى ولدن ، نحو^(١١) : « لدى الحناجر » .
^(١٢) « لدى الباب » .^(١٣) « وما كنت لديهم إذ يذقون أعلامهم » .
^(١٤) « وما كنت لديهم إذ يختصمون » . وقد اجتمعتا في قوله تعالى^(١٥) :
« آتيناك رحمة من عندنا وعلماً من لدنا علماً » .

- | | |
|-----------------------------------|--------------------|
| (١) نحو : عسى الله أن يأتي بالفتح | (٢) التكميوت : ٢ |
| (٣) النمل : ٤٠ | (٤) النجم : ١٤ |
| (٥) النجم : ١٥ | (٦) ص : ٤٧ |
| (٧) القمر : ٥٥ | (٨) آل عمران : ١٦٩ |
| (٩) التحريم : ١١ | (١٠) غافر : ١٨ |
| (١١) آل عمران : ٤٤ | (١٢) الكهف : ٦٥ |
| | (١٣) يوسف : ٢٥ |

ولو جىء فيهما بعد أو لدن صحّ ، ولكن ترك دفعا للتكرار ، وإنما حسن تكرار لى فى : وما كنت لديهم ، لتباعد ما بينهما .

وتفارق عند ولدى « لدن » من ستة أوجه ؛ فعند ولدى تصلح فى محل ابتداء غاية وغيرها ، ولا تصلح لدن إلا فى ابتداء غاية .

وعند ولدى يكونان فضلة نحو : « وعندنا كتاب حفيظ » . « ^(١) ولدينا كتاب ينطق بالحق » . ولدن لا تكون فضلة .

وجر « لدن » بمن أكثر من نصيبها ، حتى إنها لم تجىء فى القرآن منصوبة . وجر « عند » كثير . وجر « لى » ممتنع .

وعند ولدى عربان ، ولدن مبنية ، فى لغة الأكثرين .

ولدن قد لا تضاف ، وقد تضاف للجملة بخلافهما . وقال الراغب ^(٢) : لدن : أخصر من عند وأبلغ ، لأنه يدل على ابتدائها بالفعل .

وعند أمكن من لدن من وجهين : أنها تكون ظرفية للأعيان والمعانى بخلاف لى ، وعند تستعمل فى الحاضر والغائب ، ولا تستعمل لى إلا فى الحاضر ؛ ذكرهما ابن السجرى وغيره .

حرف الغين المعجمة

(غمام) : سحاب أبيض ، سُمِّيَ بذلك لأنه يغمّ السماء ، أى يسترها . ومنه :
 «^(١) هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ » : جمع ظلة ، وهو
 ما علاك من فوق ، فإن كان ذلك لأمر الله فلا إشكال ، وإن كان لله^(٢) فهو
 من التشابه ؛ فيجب الإيمان بها من غير تكليف كما قدمنا في وجه التشابه
 وتأويله عند التأولين يأتيهم عذاب الله في الآخرة ، أو أمره في الدنيا .
 ويحتمل أن يكون ينظرون بمعنى يطلبون ذلك لجهلهم ؛ كقولهم^(٣) : « لولا
 يَكَلِّمُنَا اللَّهُ » .

(غفور) : من أسماء الله ، ومضاه السائر على عباده ذنوبهم . ومنه المغفر ؛
 لأنه يستر الرأس . وغفرت المتاع في الوعاء إذا جعلته فيه ، لأنه يغطيه ويستره .
 (غلول) : من الخيانة والأخذ من الغنم بغير حق . وقد جاء الوعيد لمن غلَّ
 شيئاً بأن يسوقه يوم القيامة على رقبتة في قوله تعالى^(٤) : « يَأْتِي بِمَا غَلَّ » يوم
 القيامة . وقد جاء ذلك مفسراً في الحديث ؛ قال صلى الله عليه وسلم : لألفين
 أحدكم على رقبتة رِقَاعٌ يوم القيامة . لألفين أحدكم على رقبتة صامت . لألفين
 أحدكم على رقبتة إنسان ؛ فيقول : يا رسول الله . أغشى ؛ فأقول : لا أملك لك
 من الله شيئاً .

فتأمل أيها المخالف ، هل يمنعك من الله أحدٌ إلا أن يأخذ الله لمن يشاء .

هذا رسول الله سيد الأولين والآخرين يقول : يا بني عبد المطلب ، لا أملك لكم من الله شيئا . يا فاطمة بنت محمد ، لا أملك لك من الله شيئا . فكيف يتكلم المروءة على أحد في مخالفة أمر الله .

(غائط^(١)) : مكان منخفض ، ثم استعمل في حاجة الإنسان ؛ لأن العرب كانوا يطلبون ذلك في قضاء [١٢١٦] حوائجهم ، فكفى عن الحديث بالغايط .

(غمرات الموت^(٢)) : شدائده وكرباته كما يضر الشيء إذا علاه وغطاه ؛ فذكر أيها الأخ كربات وسكراته ، فإن كنت منهمكا بفرك ، وإن كنت تائبا وقاك بمحبة تأخيره لتغفم أو تعجبه لتسلم . وإن كنت محبا شوقك ؛ لأن الحب يحب لقاء حبيبه ؛ ولكن التفويض أعلى . ولو انتظرنا ضربة شرطي لتكدر عيشنا ، فكيف وفي كل نفس يمكن مجيء الموت بسكراته وغصصه ؛ ونود أن لو قدرنا على صياح وأنين ، ويود من حضره فترة ساعة ؛ ليقول : لا إله إلا الله ، فلا يسهل ، ونجذب رُوحه من كل عضو وعرق ، فترد قدماء ، ثم ساقاه ، ثم فخذاه ، وهكذا حتى تبلغ الحلقوم ؛ فعنده ينقطع نظره إلى دنياه ، ويخلق عنه باب توبته ؛ كما روى أن الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ ، ثم يرى ملائكة ربه تعالى وثاءم عليه ، وقولهم^(٣) : « اليوم تجزون عذاب الهون... » الآية ؛ فيألفها من مصيبة لو عقل ؛ ولهذا كانوا رضى الله عنهم يديمون ذكر الموت ، ويخافون من سوء العقيدة . وفي الصحيحين : إن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته ، فليس شيء أحب إليه مما أمامه ؛ ومن ختم له

بشرٍ فضده ؛ وسببه عقيدةٌ فاسدةٌ تثمر عند موته الجحود أو الشك ، فما لم يُرَحِّم
بتوبةٍ عذابه دائماً ، نسأل الله العافية .

وإذا تأملنا وجدنا أسباب سوء الخاتمة موجودة فينا ، وسأئبئك
بأقلها ؛ وهي :

الإصرار على فعل منهي ، أو صفة مذمومة ؛ كدُجُب ونحوه .

ومنها الغفلة عن ذكر الله ، فقد خُلف خلقٌ كثيرٌ بنزعة الشيطان لتمسكه
منهم . ولهذا اختار الشارع لفظَ الشهادتين ؛ فإن الشيطان يجهل في شبهة مكفرة
عند الموت ، غائبها في الرسالة ؛ لعلهم اقتصروا على التعليلة ؛ وكل ما نزع في التوحيد
دفع بلا إله إلا الله ، أو في الرسالة دُفع بمحمد رسول الله ؛ فكان التهليل صلاة ؛
وذكر سيدنا ومولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبطلها ؛ وإن كان
أجنبياً منها . كيف وأجل أسنان مفتاح التهليل الشهادة الثانية ؛ فأكثر من ذكر
هذه الكلمة الشريفة ، حتى تترج مع معاسها بلحمك ودمك ؛ واطلب منه سبحانه
التيات عليها ؛ فقد قطع ظهور^(١) العابدین سوء الخاتمة ، فكيف يُخَصِّب لك
جَنَابٌ حتى ترى ما خطأك في أم الكتاب . وعلامة حسن الخاتمة استقامة
ودوم ذكر ؛ لا حديث ؛ يموت سرُّه على ما عاش عليه . ولحديث : كلُّ مُدِيرٍ
لِمَا خَلَقَ لَهُ . فكيف نطمع بحسنها وقد غرقنا في حب الدنيا والنواظية على خصال
مذمومة ، وعند فراقنا لها يخاف علينا من استيلاء الشيطان لتمسكه منا عند الموت .
وعلامة ذلك أن في حبه طول أملنا ؛ ونسينا الآخرة ؛ والهوى يصدُّ عن الحق ؛
فكل فتنة أفتنا في حب الدنيا والجهل بمصارع أقراننا في كل ساعة . أمراً الصادق
الصدوق أن نكون فيها كالغريب أو عابري سبيل ؛ وإذا أمسبنا فلا ننظر

الصباح ، وإذا أصبحنا فلا نشتر المساء ، ونأخذ من صحتنا لقمنا ، ومن حياتنا لموتنا ؛ فأعرضنا عن نصحه ، وأملنا أملنا مع رؤيتنا لموت الأطفال والشبان ؛ ولهذا يادر من فتح الله بصيرته ، فكان يصلي الصبح بوضوء العشاء ؛ وآخر لم يضع جنبيه على الأرض عشرين سنة ؛ وآخر حسب ما بين مضغ اللقمة وبلعها خمسين تسيحة ؛ فكان لا يتقوت إلا بحساء الشعير ؛ وآخر يقوم ليلا ولا يقف إلا إغناء الطير . وآخر وزده كل يوم مائة ألف تسيحة . وآخر لا يتحدث مع أخيه فيعابه على ذلك ، فيقول له : أبادر خروج رُوحى . ونحن مشغلون بدنيا فانية ؛ ويا ليتنا نلنا منها شيئا ؛ هذا سليمان أُعطي منها ما لم يُعطه أحد قبله ولا بعده ، والرياح تجري بأمره رُخاء حيث أراد ، فلما استوسق ملكه قال : هذا من فضل ربي ... الآية ؛ فاعدها نعمة كما فدها ، ولا حسبها [٢١٦ ب] كرامة من الله كما نطقها ؛ بل خاف أن يكون استدراجا من حيث لا يعلم ؛ ونحن أنعم علينا بنعمها لنصرفها في الطاعة ، فنقلنا عنه وصرفناها في معصيته ؛ اليس من الخسران المبين ما نحن فيه من الضلال المبين ؟ عشنا عيش البهائم ؛ بل هي أحسن حالا منا ؛ لأنها تحس ونحن في موت الحس . اللهم يا منقذ القرقاء ، ويا منجى الهلكى بعد أن يثسوا ، أنقذنا من هذا الوحل العظيم بجاء نبيك الكريم ، عليه أفضل صلاة وأزكى تسليم .

(غير) : له معنيان : ذهب وبقي . ومنه ^(١) : « عبوزاً في الغابرين » ؛ أى فى المالكين . قد غبرت فى العذاب : أى بقيت فيه ولم تسر مع لوط . ويقال فى الباقيين ؛ وإنما جمع جمع المذكر تفعيلاً فى الرجال .

(غيّا ^(٢)) : خسرانا . وقد يكون بمعنى الضلال ، كقوله ^(٣) : « وإن يروا

سبيلَ الفَتَى يتخذوه سبيلاً . فيكون على حذف مضاف ، تقديره يلقون جزاءً غنى .

(غار^(١)) : ثقب في الجبل .

(غِيَابَةُ الْجِبِّ^(٢)) : غوره ، وما غاب منه ؛ قال بعض أهل العلم : إنما قل الْقَوْرَ في غِيَابَةِ الجب أخوه إرييل^(٣) ، وقيل يهوذا ، ففعلوا ذلك ؛ فلما أرسلوه في الجب أرادوا أن يقطعوا الحبل ؛ فبعث الله جبريل عليه السلام ليأخذه ويؤنسه ؛ وقال : يا يوسف ؛ لا تقم ، إنهم قطعوا حبل النّسب ، وأنا وضعت حبل الوصلة والسبب .

كذلك المؤمن ، يريد الشيطان أن يقطع بينه وبين مولاه حبل الوصلة ، والله يريد وصلها به ؛ لأنه الغفور الودود ، وكيف يقطعها وقد حبب إليه الإيمان وزينه في قلبه ، وكره إليه الكفر والفسوق والعصيان ألا ترى يوسف وموسى وعمداً صلى الله عليه وسلم أجمعين ؛ حببهم الله إلى الخلق ، ولم يضئهم في أيدي الأعداء ؛ بل تولى حفظهم ونجاتهم .

(غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ^(٤)) : غَشِيَ الأمر يغشى - بالكسر في الماضي والفتح في المضارع - معناه غطى ، حيث أَوْ مَعْنَى . ومنه^(٥) : « وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى » ؛ لأنه يُغْطَى بظلامه . وينقل بالهمزة والتشديد ، فيقال : غَشَى وأغشى . «^(٦) وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ » ؛ يعني ما يغشيهم من العذاب . والغاشية أيضا القيامة ؛ لأنها تغشى الخلق . وقيل : هي النار ، من قولهم^(٧) : « وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ » .

(١) التوبة : ١٠ (٢) يوسف : ١٠ ، ١٥

(٣) في القرطبي (٩ - ١٤١ ، ١٤٢) : دويل . (٤) يوسف : ١٠٧

(٥) البيل : ١ (٦) الأعراف : ٤١ (٧) إبراهيم : ٥٠

وهذا ضعيف ؛ لأنه ذكر بعد ذلك قسمين : أهل الشقاوة ، وأهل السعادة .
(غَوْرًا ^(١)) : مصدر وُصف به ؛ فهو بمعنى غائر ؛ أى ذاهبٌ في الأرض .
وقد قدمنا معناه في قوله : معين .

(غَرَامًا ^(٢)) : ملازما . قال الحسن : كلُّ غريمٍ مفارق غريمه إلا البار .
(غُرُورًا ^(٣)) : قد قدمنا أنه بفتح النين الشيطان ، وبضمها الباطل ، مصدر ،
من غررت .

(غَرَّابِيْبٌ مُسَوْدٌ ^(٤)) : قد قدمنا أنه جمع غَرَّيْبٍ ؛ وهو الشديد السواد ،
وقدم الوصف الأبلغ لقصد التأكيد .

(غَوْلٌ ^(٥)) ، بفتح النين : اسم عام في الأذى والضرر . ومنه يقال : غَالَهُ
وأغاله ، إذا أهلكه . وقيل : الغَوْلُ وَجَعٌ في البطن . ويقال التضب غَوْلٌ للعلم ،
والحرب غول للنفوس ؛ وإنما قدم الجرور في قوله : لا فيها غَوْلٌ ؛ تعريضا بجمهر
الدنيا ؛ لأن فيها غَوْلٌ .

(غَمَاقًا ^(٦)) : بتخفيف السين وتشديدها : صَدِيدٌ أهل النار . وقيل :
ما يسيل من عيونهم . وقيل : عذابٌ لا يعلمه إلا الله .

(غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ^(٧)) : فيه أقوال : الليل إذا أظلم . ومنه قوله ^(٨) : « إلى
غَسَقِ اللَّيْلِ » ؛ وهو قول الأكثر ؛ لأن ظلمة الليل ينتشر عندها أهل الشر
من الإنس والجن ؛ ولئلا قيل في المثل : الليل أخفى للويل . وقيل القمر ؛

(١) الكهف : ٤١	(٢) الفرقان : ٦٥	(٣) الأحزاب : ١٢
(٤) طه : ٢٧	(٥) الصافات : ٤٧	(٦) النبأ : ٢٥
(٧) الفلق : ٣	(٨) الإسراء : ٧٨	

للحديث : يا عائشة ، استعبدني بالله من شرِّ هذا الفاسق ؛ وأشار إليه . ووقَّبه على هذا كسوفه ؛ لأنَّ وقب في كلام العرب يكون بمعنى الظلمة والسَّواد ؛ وبمعنى الدخول ؛ فالمعنى إذا دخل في الكسوف ، أو إذا أظلم به . وقيل : للشمس إذا غربت ؛ والوقوب على هذا بمعنى الظلمة ، أو الدخول . وقيل النهار إذا دخل في الليل وهذا قريبٌ من الذي قبله . وقيل الفاسق سقوط الثريا ؛ لأنها تهيج عندها الأسقام والطاعون للحديث : النجم هو الفاسق ؛ فيحتمل أن يريدَ الثريا . وقيل إنه الذي ذكر [١٢١٧] إذا قام ، حكاه النقاش عن ابن عباس ؛ لأنه لا يملك الإنسان نفسه مع انتشاره ؛ ولهذا أكرم مَنْ ذكر الله عند جماعة بأن الشيطان لا يضرُّ ولده إن كان ؛ لأنه آثر ذكر الله على شهوة نفسه .

وقال الزمخشري^(١) : يجوز أن يريد بالفاسق الأسود من الحيات ، ووقَّبه ضربه . وحكى السهيلي أنه إبليس .

(غَادَرَ) : ترك . ومنه^(٢) : « لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً » . «^(٣) فَلَمْ يُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » .

(غُلْفٌ^(٤)) : جمع أغلف ، وهو كلُّ شيء جعلته في غلاف ؛ ولما قالوا^(٥) : « قلوبنا وأكنةُ ما تدعوننا إليه » ؛ أي محجوبة - ردَّ الله عليهم بأن عدمَ إيمانهم بسبب كفرهم ؛ «^(٦) قَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ » ؛ أي إيمانًا قليلًا يؤمنون . وما زائدة . ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم أو على أصلها ؛ لأن من دخل منهم في الإسلام قليل ، أو لأنهم آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعض .

(غُرُفَةٌ^(٧)) ، بضم الغين لها معنيان : المسكن المرتفع ، ومنه^(٨) : « أولئك

(١) الكشاف : ٢ - ٥٦٨ (٢) الكهف : ٤٩ (٣) الكهف : ١٧

(٤) البقرة : ٨٤ (٥) - سورة فصلت : ٥ (٦) البقرة : ٢٤٩

(٧) الفرقان : ٢٥

يُجَزَّوْنَ الْفُرْقَةَ . . . (١) «وم في الأفرقات آمِنون» . وغُرَّة من الماء . بالفتح :
المرة الواحدة . ومنه (٢) : «إلا من اعترف غُرَّةً بيلده» . وقرئ بضم الفين ؛
وهو المصدر ، وبفتحها هو الاسم .

(غُفْرَانُكَ) (٣) : مصدر ، والعامل فيه مضر ، ونصب على المصدرية ؛
تقديره : اغفر غُفْرَانُكَ . وقيل على الفعلية ، تقديره نطلب غُفْرَانُكَ .

(غَزَى) (٤) : جمع غاز ، ووزنه فَعَلَ - بضم الفاء وتشديد الميم . ومعناه
إن المنافقين قالوا لإخوانهم من الأوس والخزرج يوم أحد (٥) : «إذا ضربوا
في الأرض» ؛ أي سافروا ؛ وإنما قال «إذا» التي للاستقبال مع قالوا ؛ لأنه على
حكاية الحال الماضية ؛ لأنهم ظنوا أن إخوانهم لو كانوا عندهم لم يموتوا ولم
يُقتلوا . وهذا قول من لا يؤمن بالتقدّر والأجل المحتوم ؛ ويقرب منه مذهب
المعتزلة في القول بالأجلين .

(غَلَا) يَغْلُو ، من الغلوة ؛ وهو مجاوزة الحد والإفراط ؛ ومنه (٦) :
«لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» .

(غُمَّة) (٧) : وغم ، ككربة وكرب بمعنى ظلمة .

(غُشَاء) (٨) : يعني هالكين كالغشاء ، وهو ما يحمل السيل من الورق
وغيره مما يبلى ويسود . ومنه قوله تعالى (٩) : «والذي أخرج المرعى . فجعله غُشَاءً
أخوى» . فمعناه أن الله أخرج النبات أخضر ، فجعله بعد خضرته غُشَاءً أسود ؛
لأن الغشاء إذا قدم تعفن واسود .

(٢) البقرة : ٢٨٥

(٦) يونس : ٧١

(٢) البقرة : ٢٤٩

(٥) النساء : ١٧١

(٨) الأعلى : ٥ ، ٤

(١) سبأ : ٣٧

(٤) آل عمران : ١٥٦

(٧) المؤمنون : ٤١

وقيل : إن « أحوى » حال من المرعى ؛ ومعناه الأخضر الذى يضربُ إلى السواد . وفى الكلام على هذا تقديم وتأخير ، تقديره الذى أخرج المرعى أحوى ، فجعله غثاء . وفى هذا القول تكلف .

(غُرَابٌ^(١)) : جمع غُرَّة . وقد قدمنا أنها اسم جنس .

(غُصَّةٌ^(٢)) : أى يختنق به آكله . وقيل : هو شوك من نار يعترض فى حلق أهل النار ، لا ينزل ولا يخرج . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصق .

(غِشَاوَةٌ^(٣)) : مجاز باتفاق بمعنى العطاء ، تقول : غشيت الشئ غطيته ، ووحد السمع فى قوله^(٤) : « وعلى سمعهم » ؛ لأنه مصدر فى الأصل ، والمصادر لا تجمع . (غِلٌّ) : عداوة وحسد . ومنه^(٥) : « ونزعنا ما فى صدورهم من غلٍّ إخوانا على مررٍ مُتْقَابِينَ » .

(غِلْظَةٌ) : أى شدة ؛ ومنه^(٦) : « لو كنتَ ظُفَاً غَلِيظاً لَاقْتَضَا الْقَلْبَ لَانْفِصُوا مِنْ حَوْلِكَ » ؛ أى تفرقوا . وأما قوله تعالى^(٧) : « قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً » - فعناه الأمر بقتل الأقرب فالأقرب ، والشدة فى إجلاهم على تدرج .

وقيل إنها إشارة إلى قتل الروم بالشام ؛ لأنهم كانوا أقرب الكفار إلى أرض العرب ، وكانت أرض العرب قد عمها الإسلام ، وكانت العراق حينئذ بعيدة . (غُلِبَتِ الرُّومُ) : فى أدنى الأرض^(٨) : المراد به هزم كسرى ملك الفرس .

(١) سبأ : ٣٧ (٢) الزمل : ١٣ (٣) البقرة : ٧
(٤) الحجر : ٤٧ (٥) آل عمران : ١٥٩ (٦) التوبة : ١٢٣
(٧) الروم : ٢ ، ٣

وأدنى الأرض بين الشام والعراق ، وهي أدنى أرض الروم إلى فارس . وقيل :
في أدنى أرض العرب منهم ، وهي أطراف الشام . وقد قدمنا أنها سُميت الروم
باسم جد هم .

(غِيض ^(١)) الماء ، وغاض : هَمَس ، بِلْتة الحبشة .

(غَسَلِينَ ^(٢)) : قد قدمنا أنه غسالة أهل النار ، وكل جرح أو دبر غسلته
فخرج منه ماء فهو غَسَلِينَ .

(غير) : اسم ملازم للإضافة والإبهام ، فلا تنصرف ما لم تقع بين ضِدَّيْنِ .
ومن ثمَّ جاز وصفُ المعرفة بها في قوله ^(٣) : « غير المغضوب عليهم » .

والأصل [٢١٧ ب] أن تكون وصفاً للنكرة نحو : فعل صالحا غير الذي
كنا نعمل . وتقع حالا إن صلح موضعها للا . واستثناء إن صلح موضعها إلا ؛
فتعرب بإعراب الاسم الواقع بعد إلا في ذلك الكلام . وقرئ : قوله تعالى :
لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر - بالرفع على أنها صفة للقاعدين ،
أو استثناء وبدل على حدٍّ : ما فعلوه إلا قليل . وبالنصب على الاستثناء . وبالجذر
خارج السبع صفة للمؤمنين .

وفي المفردات للراغب ^(٤) : غير يقتل على أوجه :

الأول : أن تكون للنفي المجرد من غير إثبات معنى به ، نحو : مرت
برجل غير قائم ؛ أى لا قائم ، قال تعالى ^(٥) : « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ
بَغْيَرُهُدًى مِنَ اللَّهِ » . ^(٦) وهو في الخصاص غير مُبِين .

الثاني : بمعنى إلا فيُسْتَثْنَى به ، ويوصف به النكرة ، نحو ^(٧) : « ما لكم

(١) هود : ٤٤	(٢) الحاقة : ٣٦	(٣) الفاتحة : ٧
(٤) المفردات : ٣٦٨	(٥) القصص : ٥٠	(٦) الزخرف : ١٨
(٧) الأعراف : ٥٩		

من إلهٍ غيره . » ^(١) هل من خالق غير الله .

الثالث لنفي الصورة ^(٢) من غير مادتها ، نحو : الماء [إذا كان] ^(٣) حاراً غيره إذا كان بارداً . ومنه قوله تعالى ^(٤) : « كَلِمَاتُ نَضِجَت جُلُودُهُمْ بِدَلَّتْهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا » .

الرابع : أن يكون ذلك متناوِلاً لذاتٍ ؛ نحو ^(٥) : « يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ » . « أَغْيِرَ اللَّهُ أُنْثَىٰ رَبًّا » . ^(٦) « آتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَـذَا » . ^(٧) « وَبَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » .



مركز بحوث الدراسات الإسلامية

(١) فاطر : ٣ (٢) في المفردات : لنفي صورة ...
 (٣) من المفردات . (٤) النساء : ٥٦ (٥) الأنعام : ٩٣
 (٦) الأنعام : ١٦٤ (٧) يونس : ١٥ (٨) التوبة : ٣٩

فهرس الجزء الثاني (*)

الوجه الخامس والمثلثون منه ومجوه إسمائه

ألفاظه المشتركة (تابع)

صفحة	صفحة	صفحة
١٥٦	٣	حرف التاء المثناة
١٦٣	٤٩	حرف التاء المثناة
١٩٧	٥٤	حرف الجيم
٢٦٠	٦٣	حرف الحاء المهملة
٥٥٩	٨٢	حرف الخاء المعجمة
٥٩٧	٩٤	حرف الدال المهملة
٦١٩	١٠٤	حرف الدال المعجمة
٦٢٥	١١٢	حرف الراء المهملة
٦٧٧	١٤٠	حرف الزاي المعجمة
	١٤٧	حرف الطاء المهملة

(*) هذا فهرس الجزء الثاني ، التصرفنا فيه على الموضوعات العامة ، أما الفهارس الفنية المتنوعة للكتاب كله فوضعهما آخر الكتاب إن شاء الله .